

5511

666

هذا كتاب

فتوحات الباعث بشرح تقرير المباحث

في احكام ارث الوارث للعلامة الفاضل والحجة الكامل

زينة البلاد الحضرمية وفخر ديارها وصفوة السلاله

العلوية ومعلمي منارها مولانا السيد الجليل ابي بكر بن

عبد الرحمن بن محمد بن الشيخ شهاب الدين

العلوي الحسيني الشافعي كان الله له

وابقاء ذخيرة للانام على تطاول

السنين والاعوام

آمين

طبعة الاولى

الطبعة الاولى

بمطبعة مجاز دائرة المعارف النظامية الكائن بمجروسة

حيدر اباد الدين عمرها الله الى اقصى الزمن

Süleymaniye Kütüphanesi

سنة (1317) هجرية 1900

Printed by

1048/1-2





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرع لعباده فرائض الدين والاحكام وجعل العلماء ورثة  
لانياته الكرام عليهم السلام ويسر لهم اسباب التوصل الى ما قدر لهم  
من القروض في كتابه وصرف عنهم الموانع القاطعة عن المساهمة بانصابتهم  
في شرف العلم وثوابه وزحزح عنهم حجاب النقص والحرمان الناتج عن  
التعصبات الذميمة وازلهم من حسن طوابع الجدود ما ارشدهم به الى  
المواخاة بقلوب سلمية ولم يكدر صفو اشتراكهم في نسب تصحيح  
الاصول الراسخة وجعل انوار علومهم لما عال من ظلمات الجهالة ناسفة  
والصلاة والسلام على الموضع من المشكلات ما فقد يانه والفرق في  
بحار الملكة من حمله على التكذيب برسالته اشهر وطغيانه سيدنا ومولانا  
ابي القاسم الخيار من الخيار وصفوة الصفوة من بني مضر بن نزار  
وعلى اله الطيبين الطاهرين واصحابه والتابعين اجمعين **واما بعد** فان مما جل

من العلوم مقداره وعلا في قنة الفضل بصرح النص مناره علم الفرائض  
الذي هو جوهر الفقه كما قيل ونصف العلم بواضح الدليل وكيف لا وقد تولت  
العناية الربانية بالكلام القديم بيان احكامه وتقسيمه وحرض سيد الاولين  
والاخرين فيماروي عنه على تعلمه وتعليمه فياله من فضل الكتاب والسنة  
دليله وناهيك بهما من ينه شهادتهما ورسوله ولهذا تسابقت جيادهم العلماء  
في مضمار تحقيق مصادره وموارده وتبارت اقلام لولي التاليف في تقييد  
اوابده وشوارده فمن موجز اقتصر على ضبط معاني الفن وعيون مسائله  
ومن باسط اطلق عنان اليراع في تحرير مقاصده ومسائله وان من اتقن  
مختصرات هذا العلم ترتيبا وضعا واعظمها للبتدين افادة ونفعا كتاب  
تقرير المباحث في احكام ارث الوارث لشيخنا خاتمة المحققين في جميع العلوم  
والبرز في ميادين التدقيق في المنطوق والمفهوم ذي التصانيف الفاتحة  
اقفال ما للنفائس من المعاني والتقارير الكاشفة نقاب الحفاء عن اوجه مخدرات  
المعاني الشيخ العلامة ابي عبد الرحمن محمد بن عبد الله بن احمد باسودان  
الكندي نسابا والحضرمي بلدا والشافعي مذهبا والعلوي طريقة ومشربا  
جعل الله روضة من رياض الجنة مضجعه ومهاده واثابه على حسن صنيعه  
الحسني وزياده وقد اخرج على جماعة من اقاربه الانجاب ان اشرح بما يقع  
الله به مسائل ذلك الكتاب ظنا منهم ان السراب ماء وان الهشم غشاء  
فاخبرتهم ان ساري ظنهم قد استقر وان خلب السحاب لا يستطر  
فلم يفن عني شرح حالي لديهم وعاد اعتذاري في القضية اغراء  
فاستخرت في هذا الامر من له الخيرة في جميع الامور وتجاورت على اسعافهم





جريا على قاعدة الميسور لا يسقط بالميسور \* وخدمت ذلك المتن بشرح موضح لما شمل عليه من الفوائد \* متم لما نفاها المؤلف رحمه الله فيه من المقاصد \* سلك في طريقتا وسطا بين طرفي البسط والاختصار \* وتعرضت فيه لذكر مهم الخلاف بين الائمة الاربعة الابرار \* منطيا غارب الثبوت في النقل عن معتمدات الكتب \* متحر يا حسب الامكان وضع الهاء مواضع النقب \* فبما بعون الله وتيسيره كتابا يقرى ويته الناظر \* وينشرح بمطالعة صحائفه الخاطر \* وليس لي من ذلك الا الجمع والترتيب \* وادراج المسائل تحت تراجم النبوي \* وسميته فتوحات الباعث بشرح تقرير المباحث \* مبتهلا الى الله عز وجل ان يعمم به نفع الطالب \* وان يجعله خالصا لوجه الكريم من الشوائب \* وهذا اول ما فتح به الوهاب \* من شرح ذلك الكتاب قال المؤلف رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم \*

الكلام على البسملة شائع ذائع ولكن لا بد من التبرك بنزول من الكلام عليها فنقول اولا ابتداء المؤلف كتابه بالبسملة نطقا بدلالة قرينة المقام وان من كتب شيئا تلفظ به غالبا وكتابة بدليل المشاهدة اقتداء بالكتاب العزيز في ابتدائه بها في الترتيب التوقيفي لا في الانزال كما هو مقرر كسائر الكتب المنزلة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم فاتحة كل كتاب وهي باللفظ العربي على هذا الترتيب من خصوصيات هذه الامة وعملا بنحو كل امر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو ابتداء جزم او اقطع روايات \* فقوله في الحديث ذي بال اي حال يهتم به شرعا بان لا يكون من سفاسف الامور ولا محرما ولا مكروها لذاتها وقوله فيه فهو ابتداء الخ كل

الثلاثة من باب التشبيه البليغ وهو ما حذف فيه اداة التشبيه ووجه الشبه للمبالغة \* ووجه الشبه في الكل مطلق النقص لان الاثر مقطوع الذنب والاجذم من ذهب انامله من الجذام والاقطع مقطوع اليد ولا معارضة لهذا الخبر بقوله صلى الله عليه وسلم كل امر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله الخ لان خبر البسملة محمول على الابتداء الحقيقي وخبر الحمدلة محمول على الابتداء الاضافي ولان شرط التعارض تساوي الحديثين وليس كذلك هنا لان حديث البسملة اصح وبقي لدفع التعارض اوجه مذكورة في مواضعها ثم ان الباء من البسملة ان جعلت زائدة فلا تحتاج الى متعلق كما هو ظاهر وان جعلت اصلية فهي متعلقة بمحذوف وهو اما اسم او فعل وكل منها اما خاص او عام فهذه اربعة اقسام وكل واحد من الاربعة اما مقدم او موخر فهي ثمانية والاولى تقديره فعلا لان الاصل في العمل للافعال وخالصا لان كل شارع في شيء يضم في نفسه ما جعل التسمية مبداء له وموخر افاادة الحصر ولتقديم الاسم الكريم فيكون بسم الله الرحمن الرحيم اولف \* وكونها للمصاحبة على وجه التبرك اولى منها للاستعانة لدخول الاستعانة على الآلة وجعل اسم الله تعالى آلة مقصودا لغيره اسما اداة ادب \* والاسم ما دل على المسمى لا ما قابل الفعل والحرف في اصطلاح النحاة والكلمة والاداة في اصطلاح اهل المعقول وهو مشتق من السمو بمعنى العلو ومن السمة وهي العلامة وهو عند المحققين غير المسمى الا ان اريد به المدلول فهو عينه ولفظ الجلالة علم شخصي على الذات فقط المعين بكونه واجب الوجود المستحق لجميع الكمالات وهو الاسم الاعظم عند الجمهور وازضافة الاسم اليه بيانية ان اريد به اللفظ وحقيقة على



معنى اللام ان ار يد به الذات الاقدس والرحمن والرحيم صفتان مشتقان  
من رحم المتعدي بنينا للمبالغة والرحمن ابلغ لاغلبية زيادة البناء على زيادة  
المعنى والرحمة عطف وميل قلبي يقتضى التفضل والاحسان والمراد هنا  
غايته وهو الاحسان لاستحالة الرحمة بالمعنى الواسع في حقه تعالى فالرحمن  
والرحيم بمعنى المحسن او يريد الاحسان لكن الرحمن بمعنى المحسن مجازا مثل  
النعم والرحيم بمعنى المحسن بدقائنها والجمع بينهما للاشعار بأنه ينبغي ان تطلب  
منه تعالى دقائق النعم كما تطلب منه جلالاتها وتعدى البسملة الاحكام الحقة  
فالوجوب كالبسملة في الصلاة عند الشافعية والتدب كالبسملة في الوضوء  
والاكل \* والاباحة كالبسملة للقيام والقعود كما مثله بعضهم \* والكرامة  
كالبسملة للمكروه لانه كاكل البصل والنظر الى فرج الحائلة \* والحرمة كالبسملة  
للعمرم لانه كشرب الخمر ونحوه الحمد لله الباقي وما سواه فان الحمد لله  
على ما ذهب اليه المحققون هو الثناء باللسان على الجميل من نعمة او غيرها  
فالثناء جنس شامل لمطلق الوصف بالجميل وقولهم باللسان تنصيص على  
مورد الحمد وتوطئة للفرق بينه وبين الحمد الاصطلاحي الآتي تعريفه ودفع  
لاحتمال اطلاق الثناء على غير فعل اللسان مجازا وقولهم على الجميل يخرج  
لثناء به لا على جميل صادر من الممجد كمدائح الشعراء للفسقة على شرب  
الخمر وقتل النفس مثلا لانه وان كان ثناء باللسان بقصد المعنى لكن لا على  
الفعل الممجد فيهم وقولهم من نعمة او غيرها نصريح بمتعلق الحمد والا فالتعريف  
انما هو لا فائدة تصور ماهية الحمد لا بيان عمومها ولا حاجة هنا الى تقييد الثناء  
بالجميل احترازاً من كون الثناء يستعمل في الخير والشر لانه لا يستعمل في الشر

الحمد لله  
الباقي وما  
سواه فان

الامشكلة كما هو واضح ولا حاجة ايضا الى التقييد بكونه على جهة التعظيم احترازاً  
من الاستهزاء لانه ليس ثناء حقيقة اذا لمعتبر بقصد المعنى لا بمجرد التلفظ ولا حاجة  
ايضا الى تقييد الجميل بالاختباري لانه ليس بشرط في الحمد ايضا كما يدل  
عليه قوله تعالى عسى ان يعثرك ربك مقاماً محموداً والحديث المأثور وابعثه  
مقاماً محموداً الذي وعدته ولا يسوغ صرف معنى الحمد في الآية والحديث  
عن الظاهر يجعله حمداً مجازياً من باب وصف الشيء بوصف صاحبه كالكتاب  
الكريم والاسلوب الحكيم لان كلامه تعالى وكلام رسوله اصل في الاستناد  
واخرى بالتمسك بهما من غيرهما والمثال المصنوع وهو قولهم مدحت الاولوة  
على صفاتها ولا يقال حمدتها لاعتبار له بازاء كلام الله وكلام رسوله فهو والمدح  
متراد فان كما قاله الزمخشري ومع هذا فالنقيد بالاختباري بوجوب اشكالا  
في حمد الله لذاته وصفاته ذاته لانها ليست باختياره عندهم والا لزم حدودها  
لما عرف في موضعه ويحوج ايضا الى تاويل في الحمد على الملكات النفسية  
كالشجاعة والحلم ونحوها واصطلاحاً فاعل ينبي عن تعظيم المنعم بسبب الانعام  
سواء كان ذكراً باللسان او اعتقاد او محبة بالجنان او عملاً وخدمة بالاركان  
ويراد به الشكر اللغوي اما الشكر الاصطلاحي فهو صرف العبد لجميع ما انعم الله  
به عليه فيما خلق لاجله وظاهر ان النسبة بين الحمد اللغوي وبين كل من الحمد  
الاصطلاحي والشكر اللغوي هي العموم والخصوص الوجهي فتصادق الطرفين  
متحقق في الثناء باللسان في مقابلة نعمة وتعارفهما متحقق في صدق الحمد اللغوي  
وحده على الثناء بالعلم والشجاعة ونحوها وفي صدق الحمد الاصطلاحي والشكر  
اللغوي وحدهما على المحبة بالجنان والخدمة في مقابلة الاحسان اما النسبة بينهما



وبين الشكر الاصطلاحي فهما علم مطلقا لصدقهما على جميع افرادهما ولا عكس  
اما النسبة بينهما وبين الحمد اللغوي فالبيان لعدم صدق كل من التعريفين على فرد  
من افراد الاخر وماتهما فت عليه الفقهاء وتناقلوه من ان الشكر الاصطلاحي  
اخص من الحمد اللغوي مطلقا غلط منشاؤه تحقق الحمد اللغوي بتحقيق الشكر  
الاصطلاحي ولا عكس غير ان هذا التحقق انما هو تحقق الجزء بتحقيق الكل  
وهو غير معتبر في النسب لا تحقق الكل بتحقيق الجزء في الاعتبارنا والله اعلم  
واللام في الحمد للنفس او للاستغراق وعلى كلا التقديرين تكون جميع  
الحامد مختصة به تعالى ويمكن ان تكون للعهد اشارة الى نحو الحمد  
المضاعف المحبوب المرضي الذي ذكره صلى الله عليه وسلم بقوله الحمد لله  
اضعاف ما حمده جميع خلقه كما يحبه ويرضاه واختار اسمية الجملة وعدل  
عن فعليتها ناسبا بالكتاب العزيز وكونها معلقة بافادة الدلالة على الثبات  
والدوام بالقرينة والفعلية عاطلة عن ذلك وقوله قد متعلق بمعدوف خبر  
الحمد اي ان الحمد محكوم بثبوت الله تعالى فاللام للاختصاص او الملك  
او الاستحقاق وتقدير المتعلق بمادة الثبوت شامل للاحتتمالات الثلاثة وخص  
هذا الاسم بالذكرة اشارة الى انه تعالى مستحق للعهد بذاته فلهذا الميات بغيره  
من اسمائه تعالى كالحالق والرازق مما يؤم ذكره اختصاص استحقاقه تعالى  
للعهد بسبب وصف دون وصف وقوله الباقي اي المستمر الوجود الى  
مالانهاية له وهو من اسمائه تعالى وقوله وما سواه فان جملة حاله او مستانفة  
اتي بها دفعا لما يوسوس به بعض الملحدين من وجود مشارك له سبحانه وتعالى  
في البقاء تعالى الله عن ذلك لان وجود بقاءه سبحانه وتعالى ثابت بالبرهان

عقلا وبقاء ما سواه من جنة او نار او غيرهما لا يستحيل عدمه عقلا  
وهذه الفقرة من كلام المؤلف ناظرة الى قوله تعالى كل من عليها فان ويبقى  
وجه ربك ذي الجلال والاكرام واثر المؤلف هذا الاسم الكريم بالذكر  
هنا بعد لفظ الجلالة رعاية لبراعة الاستهلال بذكر ما يتناسب هذا الفن  
لان احكامه متعلقة بما بعد الموت الذي ماله فناء الاجساد قال المؤلف رحمه الله  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث بدى الحق الى الانس والجان  
اتي بالصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم في صدر الكتاب عملا بخبر من صلى  
على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام اسمى في ذلك الكتاب  
واتى بالسلام معها امثالا لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما  
ولكون الظاهر من الآية طلب الجمع بينها كره المتأخرون افراد احدهما عن الآخر  
وقال المتقدمون انه خلاف الاولى والمشهور ان الصلاة حقيقة لغوية في الدعاء  
وحقيقة شرعية في الاركان المخصوصة ومجاز في الرحمة المقرونة بالتعظيم فتكون  
صلاة الله سبحانه وتعالى على رسوله من الاخير والمراد منها زيادة التكريم  
والاعظام اذ هذا غاية الرحمة والمراد منها وتكون صلاة الملائكة والانس  
والجن عليه صلى الله عليه وسلم من الاول والجملة هنا خبرية لفظا انشائية  
معنى ولو جعلت خبرية لفظا ومعنى لم يكن المنع بها مصلحا على ان بعضهم جوز  
ذلك واحتج بما لا يمكن الاطالة بذكره والصحيح انه صلى الله عليه وسلم ينتفع  
بصلاته تعالى كما ينتفع السيد بخدمة عبده الا ان الادب ان يلاحظ المصلي  
انتفاع نفسه بالصلاة كما يلاحظ العبد انتفاع نفسه بخدمة سيده وهو اختيار  
التعبير بالصلاة وهي اسم مصدر وعدل عن الاصل وهو النصيلة لايهام الاصل

والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد  
المبعوث بدى  
الحق الى الانس  
والجان



التصليّة بمعنى التعذيب قال تعالى وتصلية جحيم \* وعبر بالسلام ولم يعبر بالتسليم مع انه لا ايهام فيه ليناسب التعبير بالصلاة \* والسلام حقيقة لغوية في الامان ومنقول شرعي في التحية والمراد على الاول تأمينه صلى الله عليه وسلم مما يخاف على امته لانه معصوم او على نفسه على ما قيل انه يحتمل نسيانه العصمة عند اشتداد الكرب في المحشر وعلى الثاني مخاطبته بكلامه القديم خطابا بالاعلى رفعة مقامه والاعتناء به كما يجيى بعضنا بعضا وقوله على سيدنا السيد من يفوق قومه \* وقيل هو من يحتاج اليه في الشدائد لدفع المكاره \* وقيل هو الخليم وقيل هو من يستوى ظاهره وباطنه والنبي صلى الله عليه وسلم متحل بقلائد جميع هذه المعاني \* واطلاق السيد عليه صلى الله وآله وسلم ماخوذ من قوله عليه السلام اناسيد ولد آدم يوم القيمة ولا فخر والتخصيص في الحديث يوم القيمة لظهور السيادة هناك اتم ظهور \* وقوله محمد بدل من سيدنا وهو علم منقول من اسم مفعول لمضعف سعى به نبينا صلى الله عليه وآله وسلم بالهام من الله تعالى لجد \* عبد المطلب \* وخصه هنا بالذكور دون غيره من اسمائه عليه الصلاة والسلام لكونه اشرفها واشهرها واكثرها استعمالا \* ولان الله تعالى ذكره في القرآن في سياق الامتداح \* ولكونه مقرونا بابا سمعته تعالى في كلمتي الشهادة وقوله المبعوث بدین الحق ای المرسل به \* والدین لغة ما يتدين اي يتعبد به ولو باطلا كما يدل عليه قوله تعالى لكم دينكم ولي دين وقوله تعالى ومن يتغم غير الاسلام دينا فلن يقبل منه واصطلاحا ما شرعه الله لعباده على لسان نبيه من الاحكام فهو مقصور على الدين الحق و اضافته الى الحق بيانه قال عز من قائل ان الدين عند الله الاسلام \* وقوله الى الانس والجان متعلق

باسم المفعول وآل فيها للاستغراق والانس هم البشر والجان هم ارواح مجردة \* وقيل هم اجسام يغلب عليها عنصر النار والهوى وقيل نفوس بشرية مفارقة ابدانها \* وعلى كل فلهم عقول وفهم وهم مكلفون ونبينا صلى الله عليه وسلم مرسل اليهم قال امام الحرمين في الارشاد وقد علمنا ضرورة انه صلى الله عليه وسلم ادعى كونه مبعوثا الى الثقلين وقال ابن تيمية اتفق على ذلك علماء السلف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين \* وقال ابن عبد البر لا يختلفون في انه صلى الله عليه وسلم بعث الى الانس والجن وهذا ما فضل به على الانبياء وقال ابن حجر ثبت التصريح بذلك في حديث \* وكان النبي بعث الى قومه وبعث الى الانس والجن اخرجه البزار فان قيل يلزم من عموم البعثة الى جميع الانس والجن عموم التبليغ وكيف يستقيم وهو لم يبلغ الا من اجتمع به اجيب بان المراد من التبليغ اللازم للبعثة ما هو اعم من ان يكون مباشرا او بالواسطة والله اعلم \* وعلى آله واصحابه واولاده وتابعيهم باحسان

واولادهم وتابعيهم باحسان اصل الال اهل اول بدلالة تصغيره على اهيل واول وخص استعماله في الاشراف ومن له خطر فلا يقال آل الحجام فلان مثلا \* واختلف في المراد بال النبي عليه وعليهم السلام فعند الشافعية انهم مومنون بنى هاشم وبنى المطلب \* ومعتمد المالكية والحنابلة انهم بنو هاشم فقط \* وخص الحنيفة فرقا لآل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس وآل الحارث وقيل هم امته وقيل اتباعه وقيل من يؤول اليه نسباً وهم الذين تحرم عليهم الصدقة او نسبة صورية وهم العلماء المشرعون او نسبة حقيقية وهم الاتقياء والاولياء \* ومن اجتمع له النسب مع شئ مامر فنور على نور والمناسب في مقام الدعاء تفسيره بالعموم \* والصلاة على الال تبعاً كما هنا مطلوبة اتفاقاً \* لقوله صلى الله عليه

وعلى آله واصحابه  
واولاده وتابعيهم  
باحسان



وآله وسلم لاتصلوا على الصلاة البتراء قالوا وما الصلاة البتراء يا رسول الله  
قال نقولون اللهم صل على محمد وتمعنوا بل قولوا اللهم صل على  
محمد وعلى آل محمد وفي الصلاة عليهم استقلالاً لا خلافاً بين أهل السنة  
فقليل مكروهة وقيل خلاف الأولى وقيل ممنوعة والراجح الثاني لكونها  
من شعار الألباء والاصحاب جمع صاحب أو جمع صحب بكسر الحاء  
أو جمع صحب بسكون الحاء اسم جمع والمستعمل في موضع مفرد لها الصحابي  
بالفتح نسبة إلى الصحابة والصحابي من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
مؤمناً به يدنه في محل التعارف ولو لحظة وإن كان غير مميز سواء روى  
عنه شيئاً أم لا والتقييد بالموت على الإسلام شرط له وإما الصحبة لاصلها  
فمن ارتد ومات مرتداً كعبده الله بن خطل فليس بصحابي وقوله وأولاده  
أولاد الرجل من ينتمى إليه سواء أدلى بذكر أو بانثى وذكر المؤلف  
الأولاد مع أن أغلبهم داخل في الآل ويشمل الصلاة والسلام من كان  
من أولاده عليه السلام من غير الآل لأن النسبة بين كل من آله واصحابه  
وأولاده عليه السلام العموم والخصوص الوجهي لتحقيق صدق الثلاثة  
في مثل الحسين وانفراد الآل عن الاصحاب والأولاد في مثل الرشد  
والمأمون وانفراد الاصحاب عن الآل والأولاد في مثل الصديق والفاروق  
وانفراد الأولاد عن الآل والاصحاب فبين أمه شريفة وهو من غير بني  
هاشم وبني المطلب وهذه النسبة باعتبار تفسير الآل ببني هاشم والمطلب  
أوبني هاشم فقط أو بمن خصهم الخفية أما إذا فسر بكل مؤمن فالنسبة  
بين الآل وبين كل من الصحابة والأولاد العموم والخصوص المطلق كما هو

ظاهر (لا يقال) لو خرج أحد من أولاده عليه السلام عن الملة عصمه الله  
من ذلك لكان غير داخل تحت عموم الآل الذين هم كل مؤمن فتكون  
النسبة حينئذ العموم والخصوص الوجهي أيضاً لا نقول هذا فرض ممتنع  
إذ من المستحيل شرعاً عند أهل التحقيق كفر أحد من ذريته عليه السلام  
وقد اطلنا النقل في هذا في كتابنا الشاهد المقبول بفضل أبناء الرسول  
فاطلبه إن أردته وقول المؤلف وتابعهم بإحسان التابعون جمع تابع  
والمراد منه هنا التابعي وهو من اجتمع بالصحابي اجتماعاً متعارفاً وطول  
الاجتماع ليس بشرط كما في الصحابي مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
والنوع وهو المعتمد ولا يشترط التمييز في التابعي أيضاً عند تأملنا لثافعية  
ويستأنس لأفضلية التابعين على من بعدهم بقوله عليه الصلاة والسلام  
خير القرون الذين يلونني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والباء في قوله بإحسان  
للملاسة أو بمعنى في أي وعلى تابعيهم تبعية متلبسة بالإحسان أو تابعيهم  
في الإحسان والمراد بالإحسان التقوى والإيمان وهو الأولي ليشمل عصاة المؤمنين  
ولما فرغ المؤلف من مسنون الابتداء والحمد والصلاة على النبي وآله  
وصحبه شرع فيها هو المقصود من الكتاب فقال وبعد هذه كلمة يوتي بها  
للانتقال من أسلوب إلى آخر وهي ظرف زمانية مبنية على الضم لحذف  
المضاف إليه مع كون معناه منوياً إمامعية لفظه فيجوز نصبها على الظرفية  
إلا أنه غير شهير وقد اشتهر أن أصلها الثاني أما بعد وإن الواو فيها نائية عن أما  
بدليل لزوم الفاء في حيزها وهذا هو المستحب لثبوت إثباته عليه السلام  
به في خطبه ومراسلاته وإن الأصل الأصل مهايكن من شيء بعد حذف



ما قبل بعد واقعت امام قامه \* ومعنى كونه اصلا لا مان التركيب حقه ان  
يكون هكذا ولم يوت به \* لانه نطق به ثم حذف \* لانه لم ينقل عن العرب  
الاثيان بذلك الاصل في خطبهم او مراسلاتهم \* والخلاف مشهور في اول  
ناطق بها فليل ادم \* وقيل يعقوب \* وقيل داود \* وهو الاقرب \* وكانت  
له فصل الخطاب \* وقيل كعب بن لؤي \* وقيل يعرب \* وقيل سبحان بن  
وائل \* وقيل قيس بن ساعدة الايادي \* فهذه فوائد \* الفاء واقعة في  
جواب الواو والنائية عن اما \* او في جواب اما النائية عنها الواو \* وهذه فوائد  
مبتدأ وخبر \* والمشار اليه هنا مسائل هذا الكتاب الموجودة في الذهن سواء  
انقدمت الاشارة على جمعها \* او تاخرت والفوائد جمع فائده وهي لغة  
ما استفيد من علم او مال او جاه وعرف المصلحة المرتبة على الفعل من حيث انها  
ثمر تموت بغيره والمراد بها هنا ما يستفاد من المعاني \* في علم الفرائض \* متعلق  
بمخدوف وهو ما خبر بعد خبرا ووصف \* او حال من المشار اليه او خبر  
لحذف تقديره \* وتعريف علم الفرائض سياقي قريبا في كلام المؤلف \* قيدتها \*  
اثبتتها بالكتابة لكيلا تنسى والجملة حال صاحبها مفسر ضميرها وهو الفوائد  
والمعنى اشير اليها حالة اتمام لتقيدها \* وهي نافعة لمريد ها \* الواو  
للاستئناف اولى منها لجمال \* وبالله التوفيق \* اخر المستداليه في هذه الجملة ليفيد  
القصص فيكون المعنى ان التوفيق مقصور على الاتصاف بكونه بالله فهو من  
باب قصر الموصوف على الصفة لا العكس والتوفيق هو جعل فعل العبد موافقا  
لما هو خير في حقه قال المؤلف تقع الله به \* باب \* خبر لمبتدأ مخدوف تقديره  
هذا باب والباب لغة فرجة في الحائط يتوصل بها من داخل الى خارج ومن

فهذه فوائد  
في  
علم الفرائض  
قيدتها  
وهي نافعة  
لمريدها  
وبالله  
التوفيق  
باب

خارج الى داخل واصطلاح اسم الجملة متميزة من الالفاظ الدالة على معاني  
مخصوصة تشتمل غالبها على فصول وفروع وتنايه وابحاث \* وانما بوبت الكتب  
لانه ادعى لحسن الترتيب واسهل لاستخراج المسائل من مضانها \* علم الفرائض  
هو فقه الموارث وعلم الحساب الموصل الى معرفة ما يخص كل ذي حق من  
التركة \* اعلم ان حقيقة علم الفرائض مركبة من جزئين احدهما فقه الموارث  
خرج به فقه غير ها كالصلاة والصوم \* والجزء الثاني هو الجزء الموصل من  
علم الحساب الى معرفة ما يخص كل ذي حق من التركة \* خرج به اجزاء  
الحساب التي لا توصل بها الى ذلك كالارتماطقي ونحوه وفي تعبيرهم في  
التعريف بعلم الحساب الموصل اليها ان جميع علم الحساب جزء من علم  
الفرائض \* وان قولهم الموصل الى معرفة ما يخص كل ذي حق من التركة  
فما ذكر هنا اولى والفرائض جمع فريضة بمعنى مفروضة اي مقدرة لما فيها  
من السهام المقدرة فغلبت على التعصيب وصارت لقباً لهذا الفن هذا  
تعريف علم الفرائض \* وموضوعه التركات والغد \* ووضعه النبي عليه  
افضل الصلاة والسلام واسمه كما سبق علم الفرائض والموارث \* واستمداده  
من الكتاب والسنة والاجماع \* وحكمه الوجوب العيني او الكفائي  
ومسائله قضاياها التي تطلب نسب معمولاتها الى موضوعاتها كما استراها ضمن  
الكتاب وفضله انه جزيل كما حث عليه النبي عليه السلام تعلموا وتعلموا وكما قيل فيه  
انه نصف العلم \* وجوهر الفقه \* ونسبته الى غيره انه من العلوم الشرعية  
والرياضية وفائده الاقتدار على تعيين السهام لذويها وغايتها ابطال الحقوق  
الى ذويها \* والتركة \* بمعنى المتروكة كالطالبة بمعنى المطالبة \* ما خلفه

علم الفرائض  
هو فقه  
الموارث  
وعلم  
الحساب  
الموصل الى  
معرفة ما  
يخص كل  
ذو حق  
من التركة  
والتركة  
ما خلفه



الميت من مال \* ومنه دية تؤخذ من قاتليه له خو لها في ملكه تقديرا  
 \* اَوْ حَق \* نخيار وشفعة وقصاص وخذ قذف واختصاص كالعاج  
 والخمر المحترمة ونحوها \* واكثر ما يتعلق بتركة الميت \* اعاد لفظ الميت  
 في موضع اضماره لئلا يكثر زيادة التمكن عند السامع كما في قوله تعالى قل هو الله  
 احد الله الصمد \* ولم يقل هو الصمد لذلك \* خمسة حقوق \* لازائد  
 عليها بدليل الاستقراء من موارد الشرع \* مرتبة \* اى مقدم بعضها  
 على بعض \* قال الباجوري رحمه الله الحق المتعلق بالتركة اما ثابت قبل الموت  
 واما ثابت بالموت \* والاول اما متعلق بالعين او متعلق بالذمة \* والثاني اما  
 للميت وهو مؤن التجهيز \* واما للغير وهو اما ان يكون ثبوته من جهة الميت بحيث  
 يكون له تسبب في ذلك وهو الوصية او لا وهو الارث فالجملة خمسة حقوق  
 انتهى \* اولها \* عندنا وعند الخفية والملك \* الحق المتعلق بعين  
 التركة \* وانما قدم على مؤن التجهيز لان صاحبه كان يقدم به في الحياة لكن  
 تعلق الغرماء بعين مال المحجور عليه بالفلس لا يقتضى تقديم حقهم على مؤن  
 التجهيز بل مؤن التجهيز مقدمة ولما كانت صور تعلق الحق بالعين غير محصورة  
 فيما ذكره المؤلف اشار اليها بكاف التمثيل فقال \* كازكاة \* اى عندنا  
 خلافا للخفية والحنابلة فهي عندهم من جملة الديون المرسلات وصورتها ان  
 تعلق الزكاة بالنصاب ويكون النصاب باقيا فتقدم الزكاة وما ذكره السبكي  
 من انه لا حاجة لذكرها هنا لانه ان كان النصاب باقيا فلا يصح ان تعلق الزكاة  
 بالنصاب تعلق شركة فلا يكون قدر الزكاة تركة اجاب عنه شيخ الاسلام بصحة  
 اطلاق التركة على المجموع الذي منه قدر الزكاة مع القول بالاصح من ان تعلقها

الميت من مال  
 اَوْ حَق  
 و  
 يتعلق بتركة  
 الميت  
 خمسة حقوق  
 مرتبة  
 اولها  
 الحق المتعلق  
 بعين التركة  
 كازكاة

تعلق شركة نظرا لجواز تادية الزكاة من محل آخذ كره في شرح الترتيب \* اما لو تلف  
 المال الا قدر الزكاة فالمعتمد ما استظهره الاذرعى من انه لا يقدم المستحقون  
 الا بحصة الزكاة فقط من الباقي ولو تلف جميعه تعلقت الزكاة بذمة الميت وصارت  
 من الديون المرسلات في الذمة وهي مؤخره عن مؤن التجهيز كما سيأتى \* و \* كارش  
 \* الجناية \* المتعلق برقبة الجاني \* وصورته ان يقتل العبد نفسا او يقطع طرفا خطأ  
 او شبه عمد او عمد اعنى عنه مستحق القصاص على مال او لا قصاص فيه كقتله ولده  
 او تلف مال انسان بغير تسليطه ثم مات السيد وارث الجناية متعلق برقبة العبد  
 فالجنى عليه مقدم في هذه المسائل بالاقل من قيمة العبد وارث الجناية \* والرهن \*  
 اى المال المتعلق بعين المرهون من حيث الرهن \* وصورته ان تكون التركة او بعضها  
 مرهونة بدين على الميت فيقتضى من المرهون دينه مقدما على مؤن التجهيز وسائر  
 الحقوق \* ولو جنى العبد المرهون قدم حق الجنى عليه لاختصاص تعلقه برقبة  
 الجاني وتعلق حق المرثين برقبته وبالذمة معها \* والزكاة مقدمة عليها كما في شرح  
 الجعبري \* ومن الحق المتعلق بالعين ايضا سكنى المعتدة عن وفاة فتقدم بها على  
 غيرها \* ومنه ايضا حصة العامل في ربح القراض وصورته ان يقارض رجلا على مائة  
 دينار مثلا ليشتريها والربح بينهما مناصفة مثلا وقبل قسمته مات رب المال فالعامل  
 مقدم بحصة الربح \* وبقي للحق المتعلق بالعين افراد اخر مذكورة في المداولات \*  
 وجميعها مقدمة على مؤن التجهيز خلافا للحنابلة فان مؤن التجهيز مقدمة عندهم  
 على جميع الحقوق \* وثانيها \* اى الحقوق المتعلقة بالتركة \* مؤن التجهيز \* للميت  
 \* المعروف \* اى نظرا لیساره واعساره من غير اسراف ولا تقير لانظر الجارى  
 عادته في حياته من الاسراف او التقير \* وقدمت على الديون المرسلات في الذمة



لقوله صلى الله عليه وسلم في المحرم الذي مات حين وقصته ناقته كفنوه في ثوبيه  
ولم يستفصل \* وترك الاستفصال في قولي وقائع الاحوال ينزل منزلة العموم  
في المقال \* واذا ثبت ذلك في الكفن ففي معناه سائر مؤن التجهيز \* ولانه اذا احجر  
على الحي بفلس قدم بما يحتاج اليه على دين القرماق كذا الميت بل اولى لا نقطاع  
سعيه بخلاف الحي \* ويستثنى عند فامعاشر الشافعية وكذا عند الحنفية مؤن  
تجهيز زوجة المؤسر التي تجب نفقتها وهو من تلزمه نفقة المؤسرين \* ولو كان  
يساره بما انجر اليه بالارث \* ومثلها خاد متها غير المكتراة فمؤن تجهيزها على  
الزوج عندنا وعند الحنفية على المعتمد وان كانت غيبة \* والوجه فيه ان علاقة  
الزوجية باقية لانه يرثها ويسلمها \* اما عند المالكية والحنابلة فلا استثناء بل  
تتعلق بتزويجها وان كان الزوج غيبا \* وجهه ان التجهيز من توابع النفقة  
وجوبها قائم بالاستمتاع وقد انقطع بالموت \* وتجهيز الميت الفاقد لما يجهزه  
واجب على من وجبت عليه نفقته ولو بالقوة كما اذا كان الميت الفاقد لما ذكر  
ابنا بالفاصحيما او مكاتبا لعجز الاول بالموت ولا تنسخ الكتابة في الثاني  
فان لم يوجد من تلزمه النفقة او كان فقيرا كفن من بيت المال بثوب واحد  
ومثله من كفن مما وقف على الاكفان \* فان تضر تكفينه من بيت المال فلي اغنياء  
المسلمين تكفينه فرض كفاية \* وثالثها \* اي الحقوق المتعلقة بالتركة  
\* الدين المرسل في الذمة \* اي المطلقة عن تعلقها بعين التركة \* وانما  
قدمت على الوصية لانها حق واجب على الميت اداؤه والوصية تبرع فلذلك  
اخرت \* وتقدمها على الدين في نظم الالية للاهتمام بشانها لانها مأخوذة لافي  
مقابل شي \* ومن شان النفوس ان تشع بما يعطى مما ناو قد ينت السنة تقديم الدين

عليها فقد روى عن علي رضي الله عنه انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بدأ بالدين قبل الوصية \* وتتعلق بالتركة كلها وان لم تستفرقها  
كتعلق ارش الجنابة برقة الجاني سواء كانت الدين كالحج الواجب  
والكفارة او لا \* ادمى كالقرض والثلث \* ويجب على الصحيح عند فامعاشر  
الشافعية تقديم دين الله تعالى على دين الادمى اذا ضاقت التركة عنها  
لقوله صلى الله عليه وسلم دين الله احق بالقضاء \* وعند الحنفية والمالكية يقدم  
دين الادمى لبنائه على المشاحة \* ودين الله على المساحة \* وعند الحنابلة  
يخصصون على نسبة ديونهم كمال المفلس سواء كانت الديون لله او للادميين  
او مختلفة \* وللحنفية تفصيل في دين العباد وهو ان دين الصحة مقدم على  
دين المرض \* وما اقر به في المرض انه لزمه في الصحة ان علم بغير اقراره فهو  
دين صحة والافدين مرض \* وتفصيل في دين الله وهو انه ان اوصى به  
وجب اداؤه من ثلث ما بقي بعد دين العباد والالم يجب والله اعلم \* رابعها \*  
اي الحقوق المتعلقة بالتركة \* الوصايا \* من المكلف الحر ولو سفيا فلا  
يصح عندنا وفاقا للحنفية من صبي ولو مراهما على الاظهر \* والثاني تصح من  
المراهق وفاقا للمالكية وعند الحنابلة تصح من مميز يعقل الوصية والشرط  
في تقديمها على الارث ان تكون \* بالثلاث \* اي تلك ما بقي بعد الدين ومؤن  
التجهيز لاثلاث جميع التركة \* فادونه \* والمستحب على ما في امالي السرخسي  
ان يكون خمس المال حيث كان ورثته اغنياء \* والا فالورثة اولى بعدد قته  
والشرط في ذلك ايضا ان تكون \* لاجني \* موجود حال موت الموصي  
والمراد بالاجني من ليس بوارث للميت بالفعل لقوله صلى الله عليه وسلم



ان الله تصدق عليكم بثلاث اموالكم في آخر اعماركم كم زيادة لكم في اعمالكم ولانه صلى الله عليه وسلم جعل الحيف في الوصية من الكبار والحيف هو الوصية للوارث والزيادة على الثلث فالوصية بما زاد على الثلث للاجنبي متوقفة على اجازة الورثة ان كان له وارث خاص وباطلة ان كان الوارث بيت المال عند من يورثه وهي للوارث ولو بما قل كذلك متوقفة على اجازة الورثة وهل الاجازة تنفيذ او ابتداء عطية قولان اصحهما انها تنفيذية وللورثة اجازة بعض الوصايا دون بعض كالمواصى لزيد بنصف ماله ولعمرو بثلثه وله ابن هو الوارث اجاز وصية زيد ورد وصية عمرو فيكون لزيد نصف المال بمقتضى مسألة الاجازة وامرو جزاء من خمسة عشر جزءا بمقتضى مسألة الرد ويقاس عليها نظائرها والوصية عند الحنا بثلثا ما زاد على الثلث وللوارث مع صحته وتوقفها على الاجازة في صورتين حرام وتجوز عندهم من لا وارث له بكل المال ولصع اتفاقا بالمعلوم والمجهول ولغنى وفقير وبقي للوصية فروع واحكام مملها كتب الفقه وقد مت الوصايا على الارث مطلقة كانت او معينة تقدما لمصلحة الميت كما في الحياة ولقوله تعالى من بعد وصية يوصي بها وخامسها الارث والمراد بالارث هنا تسلط الوارث على التركة بالتصرف ليصح تقدم الاربعة الحقوق عليه لان الاصح ان الدين لا يمنع انتقال التركة الى ملك الوارث وهو الضمير عائدا الى الارث لكن لا بالمعنى السابق الذي هو تسلط الوارث الخ بل لمطلق ماهية الارث التي سيتكلم عليها في عبارته استغدام لفظة البقاء فالوارث بمعنى الباقي وفي القاموس من اسماؤه تعالى الوارث اي الباقي بعد فناء خلقه

والارث ايضا انتقال الشيء من قوم الى قوم آخرين والانتقال حقيقة انتقال المال ومعنوي انتقال العلم ومنه قوله عليه السلام العلماء ورثة الانبياء وحكمي انتقال المال الى الحمل ويطلق ايضا على الاصل والبقية ومنه قوله عليه السلام اتبوا على مشاعركم فانكم على اربابكم ابراهيم اياه وبقية منه واصطلاحا اي شرعا هو حق جنس يتناول المال وغيره كحق الخيار والشفعة والقصاص وكحل الميت قبل ديبته والحر المحترمة والعاج ونحوها قابل للتجزى وهذا قيد اول مخرج لولاية النكاح فانها وان انتقلت للابعد بعد موت الاقرب لكن لا قبل التجزى فكل واحد من الاخوة بعد الاب مثاله ولاية كاملة لانها ولاية موزعة عليهم ولا يرد الخيار والشفعة والقصاص لانه ليس المراد بقبول التجزى الاقراز بل ما يمكن ان يقال لهذا نصفه ولهذا الثلث وهي كذلك بهذا المعنى بحيث يستحق بعد موت من له ذلك وهذا قيد ثان مخرج للمقوق الثابتة بالشراء والانتساب ونحوها فانها حق قابل للتجزى بحيث يستحق لكن لا بعد موت من كان له ذلك بل في حياته ومخرج ايضا كما حققه غير واحد للولاية فانها حق قابل للتجزى في نفسه لكنه ثابت للابعد في حياة الاقرب وانما المتأخر فوائده لقراءة بينها ونحوها اي من زوجة وولاء واسلام وهذا قيد ثالث مخرج للوصية بناء على القول بانها تملك بالموت فانها حق قابل للتجزى الخ لكن لا لقراءة ونحوها وللارث بمعنى الاستحقاق اركان جمع ركن وهو لغة جانب الشيء الاقوي واصطلاحا عبارة عن جزء من الماهية لا تحقق الابه وصيبت اركانها لهما باركان البيت الذي لا يقوم الا به لان الارث لا يتم



الاباء ذكك كما اذامات ميت ولا وارث له ولم ينتظم امر ميت المال فلا يتحقق  
 الارث لفقد الوارث الذي هو واحد الاركان \* ومثله اذامات ولم يخلف مالا  
 ولا حقا فلا ارث لفقد الموروث الذي هو واحد الاركان كذلك \* وشروط \*  
 جمع شرط وهو لغة العلامة لانه علامة على المشروط ومنه قوله تعالى فقد جا  
 اشراطها اي علاماتها واصطلاحا ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من  
 وجوده وجود ولا عدم لذاته \* وذلك كالعالم بجهة الارث فانه يلزم من  
 عدمه عدم الارث ولا يلزم من وجوده وجود الارث لا احتمال وجود  
 العلم بجهة الارث مع تحقق حياة الوارث بعد موت الموروث لكن  
 مع وجود مانع عن الارث قايم بالوارث ولا يلزم من وجوده عدم  
 الارث لاحتمال ان يوجد العلم بذلك مع توفر الشروط الباقية ولم يوجد مانع  
 وقولهم لذاته راجع للطرفين وهو توضيح للمر \* واسباب \* جمع سبب  
 وهو لغة ما يتوصل به الى غيره سواء كان حسييا كالجل والمراج فانها  
 سببان للصعود والنزول او معنوي كالعالم فانه سبب الخير واصطلاحا ما يلزم من  
 وجوده الوجود من عدمه العدم لذاته \* وذلك كالنكاح فانه يلزم من وجوده وجود  
 الارث ومن عدمه عدمه \* وقولهم لذاته راجع للطرفين كذلك للتلايد على  
 التعريف في الشق الاول ما لو اقدرت بالسبب مانع لو فقد شرط  
 كان اقترن بالسبب قتل او عدم تحقق حياة الوارث بعد موت الموروث  
 فانه لم يلزم من وجوده الوجود لكن لا لذاته بل لوجود المانع او فقد  
 الشرط \* والتلايد على التعريف في الثاني ما اذا وجد السبب عند فقد  
 السبب لوجود سبب آخر كان فقد النكاح لكن وجد الولاء فانه لم يلزم

من عدم النكاح عدم الارث لكن لا لذاته بل لوجود السبب الاخر الذي  
 هو الولاء \* وهذا ايضا توضيح لما مر كما مر \* وموانع \* جمع مانع وهو لغة  
 الحائل \* واصطلاحا ما يلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه وجود  
 ولا عدم لذاته عكس الشرط \* وذلك كالرق فانه يلزم من وجوده عدم الارث  
 ولا يلزم من عدمه وجود الارث لاحتمال ان لا يكون رقيقا ولا يرث لفقد شرط  
 كالعالم بجهة الارث \* ولا يلزم من عدمه ايضا عدم الارث لاحتمال ان لا يكون  
 رقيقا ويرث لوجود الشرط والسبب \* وقولهم لذاته راجع للجملة الثانية بجزئها  
 فقط \* وعلم مما مر ان الشرط انما يؤثر بطرف العدم \* وان المانع انما يؤثر بطرف  
 الوجود \* وان السبب يؤثر بطرف الوجود والعدم \* فاركانه ثلاثة \*  
 احدها \* وارث \* وهو الحى بعد المورث او الملقى بالا حيا \* كالحمل  
 \* وثانيها \* مورث \* وهو الميت او الملقى بالاموات كالمفقود المحكوم بموته  
 \* وثالثها \* حق موروث \* من مال وما ثبت فيه الاختصاص كعاج وخمر  
 محترمة ونحوها وحق شفعة وقصاص وخيار \* فمن مات ولا وارث له او له وارث  
 ولا مال له فلا ارث \* وشروطه ثلاثة \* احدها \* تحقق حياة الوارث \*  
 بعد موت مورثه بالمشاهدة او البينة او بالخلافه بالا حيا \* تقدير الحمل  
 انفصل حيا حياة مستقرة لوقت يظهر منه وجوده عند الموت \* وثانيها  
 تحقق موت المورث \* اما بالمشاهدة او بشهادة عدلين او بالخلافه  
 بالموتى حكما كالمفقود اذا مضت المدة التي ينتظر فيها وحكم القاضي  
 بموته \* او بالخلافه بالموتى تقدير اكما في الجنين المنفصل بجناية على امه توجب  
 غرة عبد او امة تكون لورثة الجنين لانه يقدر حيا عرض له الموت بالنسبة



الى ارض المدة عنه فقط اذ لا يورث عنه غيرها وبه يلتز فيقال لنا حريورث  
ولا يرث واكثر مسائل هذين الشرطين يعلم مما سياتي في ميراث الفرق  
ونحوهم **ثالثها** العلم بجهة الارث **من زوجة او ولاء او قرابة مع تعيين**  
**جهة القرابة من بنوة وابوة وامومة وغيرها** ومع العلم بالدرجة  
التي اجتمع الميت والوارث فيها وهذا الشرط مختص بالقاضي ومثله المفتي  
فلا يقبل القاضي الشهادة مطلقا بان يشهد الشاهد انه وارثه فقط لاختلاف  
العلماء في تقديم بعض الورثة على بعض فربما ظن الشاهد من ليس بوارث  
وارثا وعند الخبالة من ادعى ارث ميت فشهد انه وارثه لا يعلمان غيره او قالوا  
في هذا البلد سواء كانا من اهل الخبرة الباطنة او لا يسلم اليه بغير كفيل وبه ان  
شهادا بآرثه فقط انتهى من المتشهي **واسبابه** **المفتق عليها** **ثلاثة**  
**وقوله** **وهي** **مبتدأ** لا يقال الضمير هنا راجع الى الاسباب الثلاثة فلاخبار  
عنه بواحد منها في كلام المؤلف غير صحيح **لا نأقول** ان المؤلف لا حظ  
المطف قبل الاخبار فيكون الخبر مجموعها فان قيل قد صرحوا بمنع المطف  
اذا كان الخبر المجموع **اجيب** بان محل ذلك اذا كان المجموع مؤولا بواحد  
كافي قولهم الزمان حلوحامض **فان** ذلك مؤول بمن بخلاف ما اذا قصد كل  
منها في ذاته كافي قولهم الصلاة اقوال وافعال **ولك** ان تجعل الخبر عن  
الضمير الراجع الى الاسباب الثلاثة جملة المبتدأ المحذوف وخبره بان تجعل  
النكاح خبر المبتدأ محذوف تقديره اولها **نكاح** **ثانيها** **ولا** **و**  
**ثانيها** **نسب** فالنكاح لغة الضم والجمع واصطلاحا عقد الزوجية  
الصحيح وان لم يحصل **به** **وط** **ولا خلوة** ولو في مرض الموت خلافا

للملكية فلا تورث بالنكاح في مرض الموت عندهم سواء كان المريض الزوج  
او الزوجة لبطان العقد عندهم في مرض الموت **فخرج** بالعقد وطء الشبهة  
وان لحق به الولد ووطء الزنا وبالصحيح الفاسد فلا اثر له في الارث لكن  
المختلف في فساده خلافا معتبرا كالصحيح عند المالكية في ايجاب الارث الانكاح  
المرض ونكاح الخيار لا انحلاله ويورث به من الجانبين بدليل قوله تعالى  
ولكم نصف ما ترك ازواجكم الاية وقوله تعالى ولهن الربع مما تركتم الاية  
ويتوارث الزوجان باتفاق الائمة الاربعة في عدة الطلاق الرجعي سواء كان  
الطلاق في الصعة او في المرض لان الرجعية زوجة في سائر الاحكام الا الوطء  
وتوابعه **ولا تورث** الزوجة المطلقة باثنا اتفاقا ولا تورث ولو في مرض الموت  
عند نامة اشر الشافعية خلافا للائمة الثلاثة **فعند** الحنفية ترثه مالم تنقض عدتها  
وعند الخبالة ترثه مالم تنزوج او تنسف شهمة الفرار من الارث بان كان بطلانها  
مثلا وعند المالكية ترثه ولو اتصت بازواج حيث اتهم في طلاقها بالفرار من ارثها  
قطعا وكذا اذا لم يتهم بان كان بسواها او غلقه بما لها عنه غنى ففعلته على المعتمد عندهم  
سدا للذرائع قال علماءنا رحمهم الله تعالى لا نوافق على عدم الارث بنكاح  
المرض الا في ما اذا اعتق امته في مرض الموت وعقد عليها فانها لا تورث للزوم  
الدور **فانها** لو ورثت لكان عتقها تبرعا على وارث في مرض الموت وهو يتوقف  
على اجازة الورثة وهي منهم وانما تصح اجازتها اذا اعتقت فتوقف عتقها  
على اجازتها وتوقف اجازتها على عتقها فتختص من الدور بقولنا تعتق ولا تورث  
**والولاء** **بفتح** الواو ممدودا لغة السلطنة والنصرة ويطلق على القرابة  
كافي الصحاح وشرعا **عصوبة** سببها نعمة المعتق على رقيقه **سواء** كان العتق



منجزاً او معلقاً تطوعاً او اجباً بايلا دا وبغيره باختيار المعتق او بغيره فالعصوبة  
جنس يتناول سائر انواع العصبوبات وقوله سببها الخ قيد مخرج لعصوبة  
النسب ولجهة الاسلام على القول بانها ارث لا مصلحة وما قيل من ان التعبير  
بالمعتق في تعريفهم فيه نوع قصور لعدم شموله ما لو ورث انسان اصله فعتق  
عليه فمهرافله الولاء ومع ذلك لا يقال سببها نعمة المعتق على رقيقه بل سببها العتق  
دون الاعتاق فهو غير جامع غيره مقبول لانه اساءة ادب مع الحديث  
الشريف الموافق لما في التعريف وهو قوله عليه السلام انما الولاء لمن اعتق مع  
ان العرب تعبر باسم الفاعل عن قام به الفعل وان لم يكن فاعلاً حقيقة  
كالوارث والمتكسر والعتق هنا من هذا القيل فصح كون التعريف جامعاً  
واندفع الاعتراض وعرفه بعضهم بانه صفة حكيمية توجب لموصوفها حكم العصوبة  
عند عدمها وقال الابي لا يحد الولاء باتم من تعريفه صلى الله عليه وسلم لحقيقته  
شرحاً بقوله الولاء كلمة النسب لا يباع ولا يوهب ولهذا ترك بعضهم تعريفه  
ادباً مع الحديث الشريف ويثبت به الارث من جانب المعتق خاصة لان  
الانعام من جهته فقط فاخص الارث به فيرث به المعتق من حيث انه معتق  
وعصبته المتعصبون بانفسهم على تفصيل يأتي ذكره ان شاء الله في باب الارث  
بالولاء وما ورد من انه صلى الله عليه وآله وسلم ورث عتيقاً من معتقه فضعيف  
كما قاله الترمذي وبفرض صحته فيحمل على اعطائه مصلحة لارثائه والنسب  
هو القرابة وهي الاتصال بين انسانين في ولادة قريبة او بعيدة  
ونقول لك ان تقول هي الابوة والبنوة والادلاء باحد هما فيرث بها  
الاقارب وهم الاصول كالأب والجد والفروع كالابن وابنه والحواشي

كالاخ وابن الاخ للايات الكريمة والاحاديث الصحيحة وما الحق بذلك من  
اجماع او قياس على تفصيل فيه يأتي ان شاء الله تعالى ويورثها من الجانبين  
نارة كالابن مع ابيه والاخ مع اخيه ومن اخذ الجانبين اخرى كابن  
الاخ لغيرهم مع عمته فانه يرثها ولا ترثه والجددة ام الام فانها ترث ولد  
بنتها ولا يرثها وهذا على قول من لم يورث ذوى الارحام كما  
يأتي وبقي للارث سبب رابع سكت عنه المؤلف للاختلاف فيه  
وهو جهة الاسلام فيرث به بيت المال ان كان منتظماً على الراجح عندنا  
معاشر الشافعية وسواء كان منتظماً ام لا على الراجح عند المالكية كما ذكره  
الشنشوري وغيره قال الباجوري في حاشيته لكن ذكر الخطاب نقولاً  
صريحة في اشتراط الانتظام عندهم ايضاً وهو المعتمد كما في شرح الاجهوري  
فلا يصرف له شيء ان كان غير منتظم انتهى ولا يورث به عند الحنفية  
والحنابلة سواء كان منتظماً ام لا فائدة قد تجتمع الاسباب الاربعة  
في شخص واحد وذلك بان يشتري ابنة عمه ثم يعتقها ثم يتزوجها ثم  
تموت والحال انه لعام المسلمين فهو ابن عمها وزوجها ومولاه وصاحب  
بيت المال وحينئذ يرث بالزوجية وبنوة العم فقط وزاد الحنفية سبباً  
خامساً وهو ولأه الموالة قال السيد الجرجاني في شرح السراجية صورة  
مولى الموالة شخص مجهول النسب قال لآخر انت مولاي ترثني اذا مت  
وتعقل عني اذا جنيت وقال الاخر قبلت فعندنا يصح هذا العقد ويصير القابل  
وارثاً عاقلاً واذ كان الاخر ايضاً مجهول النسب وقال للوارث مثل ذلك  
وقبله ورث كل منها صاحبه وعقل عندهم للمجهول ان يرجع عن عقد الموالة



مالم يعقل عنه مولاة انتهى وموانه المتفق عليها ثلاثة \* احدها  
 قتل \* وهو مانع من جانب القاتل فقط \* وثانيها \* ورق \* وهو مانع من  
 الجانين \* وثالثها \* اختلاف دين \* بين الوارث والميت بالاسلام والكفر  
 وهو مانع من الجانين كما ياتي بيانه \* فلا يرث القاتل من مقتوله ولو بحق \*  
 كمقتص وامام وقاض وجلاد بامرهما او احدهما وشاهد ومزك ولو بغير  
 قصد كقتل الخطاء ولو قصد به مصلحة كضرب الاب والزوج للتأديب  
 وكسقي الاب الدواء وبط الجرح على سبيل المماثلة اذا افضى الى الموت  
 ولو كان دفعا لصلال او في قتال العادل للباغي وعكسه سواء اكان مباشرة  
 كالعمد او سببا كالاكره ولو من غير قصد كنائم ومجنون وطفل \* وذلك  
 لان \* القاتل \* عندنا \* من له دخل في القتل ولو بوجه \* والاصل في ذلك كله  
 قوله صلى الله عليه وسلم ليس للقاتل من الميراث شي \* والمعنى فيه تهمة الاستعمال  
 في بعض الصور وهي ما اذا قتله عمدا فافضت المصلحة الى حرمانه من الارث  
 عملا بقاعدة من استعمل الشيء قبل او انه عوقب بحرمانه \* وسد الباب  
 في الباقي كما في النائم والطفل ونحوهما \* ولا مدخل للمقتى في القتل لانه ليس  
 بملزم ولو اخطأ في فتواه \* ولا للقاتل بالعين ولا بالحال ولا من احبل  
 زوجته فماتت بالولادة \* وعند الحنفية كل قتل اوجب الكفارة منع الارث  
 كالقتل الخطاء او شبه العمد او الجسارى مجرى الخطاء \* وما لا يوجب  
 الكفارة لا يمنع الارث الا القتل العمد العمد وان \* فانه يوجب القصاص  
 والاثم دون الكفارة عندهم وينع الارث \* وعند المالكية لا يرث قاتل  
 العمد العمد وان ويرث قاتل الخطاء من المال دون الدية \* وعند الحنابلة كل

قتل اوجب قصاصا اودية او كفارة يمنع الارث وما لا فلا \* وتفاصيل  
 هذه الاحكام محلها مطولات الفقه \* والرق \* الذي هو الثاني من الموانع  
 كما مر لغة العبودية وشرعا \* عبر حكمى \* اى حكم به الشارع لاحصى لان  
 العبد قادر على التصرف حسا لكن الشارع حكم بعدم نفوذه \* يقوم بالانسان \*  
 اى يتصف به ذكر اكان او انثى او خنثى \* بسبب الكفر \* اى بسبب هو  
 الكفر فالاضافة بيانية \* تخرج بذلك العجز الحكمى الذى يقوم بالانسان لا  
 بسبب الكفر بل بسبب عدم حسن التصرف كما في الصبي والمجنون \* وهو  
 مانع من الجانين جانب الرقيق وجانب قريبه بجميع انواعه التى هي القن  
 والمدبر والمعلق عتقه بصفة والموصى بعته وام الولد والمكاتب والمبعوض لانه  
 لو ورث لكان الارث لسيده وهو اجنبي عن الميت \* ولا يرث لانه لا يملك  
 شيئا ولو ملكه سيده وما تحت يده من الاكساب ملك لسيده \* نعم يرث  
 عن المبعوض على الارحج عندنا جميع ما ملكه ببعضه الحر \* ومقابله انها توزع تركته  
 بين ورثته ومالك بعضه على نسبة الرق والحرية \* وعند الحنفية والمالكية لا يرث  
 المبعوض ولا يرث كالقن وما ملكه ببعضه الحر يكون لما لك بعضه الرقيق  
 تغليباً لجاناب الرق ومذهب ابن عباس انه كالحر في احكامه وبه قال الحسن  
 والنخعي والشعبي وجابر والثوري وابو يوسف ومحمد وزفر \* فيرث ويرث  
 ويحجب بالحر \* ومذهب الحنابلة يرث ويرث ويحجب على حسب ما  
 فيه من الحرية الا ان كان بينه وبين مالك بعضه مهايأة فكل تركته لورثته  
 وبه قال عثمان رضي الله عنه والليث والمزني واهل الظاهر \* فلو مات ابن  
 مبعوض نصفه رقيق عن اب وام فعندنا لاله ثلث ما ملكه ببعضه الحر ولا ييه



باقية وعند الخفية والمالكية لاشيئها وماله كله لما لك بقضه \* وعند  
 الخنابلة حيث لامها ياة لما لك نصفه نصف المال ولا مة السدس ولا يه  
 الباقي وما ذكره البا جوري في حاشيته على الششوري من ان المبعض  
 يورث عنه جميع مامله يعضه الحر عند الخنابلة كذهبتا مخالف لما في كتبهم  
 ولومات حر عن ام واخ حرين وابن مبعض نصفه حر ونصفه رقيق \* فعند  
 الخنابلة للام سدس ونصف سدس ولكل من المبعض والاخ الحر نصف الباقي  
 فاصل المسالة ستة وتصح من اربعة وعشرين للام ستة وللأخ تسعة وللأبن  
 المبعض تسعة \* ولا يخفى حكمها عندنا وعند الخفية والمالكية انه لا يورث  
 ولا يحجب \* فللألم الثلث والباقي للأخ \* وما ذكر في المكاتب من انه لا يورث  
 قبا تفاق الاثمة اربعة \* واما كونه لا يورث ولا يحجب فهو ما عليه الامامان  
 الشافعي واحمد بن حنبل رحمهما الله وقال الامامان ابو حنيفة ومالك رحمهما الله  
 اذ اقامت المكاتب قبل اداء كتابته وترك ما لا تؤدي منه كتابته او ما بقي منها  
 وما فضل فلورثته مطلقا عند ابي حنيفة \* ولمن كان معه في الكتابة عن يعتق على  
 الحر اذا ملكه ومن ولده في الكتابة دون ورثته الا حرار عند الامام مالك  
 رحمه الله ذكره في شرح الترتيب \* فائدة يستثنى من منع الرق للارث من  
 جانب القريب ما لو جني على كافر له امان حال حريته واما نه ثم نقض  
 الامان فسبي واسترق وسرت عليه البناية فمات حال رقه فان قدر الدبة  
 يكون لورثته \* قال البلقيني وليس لنا صورة يورث فيها الرقيق مع ررق  
 جميعه الا هذه لكنهم انما اخذوها بالنظر للحرية السابقة فالاستثناء بالنظر  
 لكونه حال الموت رقيقا \* قال المؤلف رحمه الله ولا يورث المسلم الكافر

ولا عكس \* اي ولا يورث الكافر المسلم هذا تقرير على ما ذكره من كون  
 اختلاف الدين بالاسلام والكفر هو المانع الثالث من موانع الارث المتفق عليها  
 والدليل في ذلك خبر الصحيحين لا يورث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم  
 وسواء في ذلك عندنا وعند الخفية والمالكية اسلام الكافر قبل قسمة  
 تركته مورثه او بعد ها \* وسواء كان الارث بالقرابة او بالنكاح او  
 بالولاء \* وقال الخنابلة ان اسلم الكافر ولو مرئنا قبل قسمة التركة ورث  
 ترغيبه في الاسلام \* او قبل قسمة بعضها ورث فيما بقي \* وعندهم ايضا يورث  
 المسلم من عتيقه الكافر \* وكذا يورث الكافر من عتيقه المسلم عتدهم على الاصح \*  
 لخبر النساء ي لا يورث المسلم النصراني الا ان يكون عبدا او امته صححه الحاكم \*  
 والخبر عندنا مؤول بان معناه ان ما يبد العبد ملك لسيد كما في الحياة لا ارث له من  
 العتيق لانه ساء عبدا \* فائدة \* هل الكفر كله ملة واحدة ام ملل فالاصح عند  
 الشافعية \* وكذا عند الخفية ان الكفر بانواعه كلها ملة واحدة لقوله تعالى والذين  
 كفروا بعضهم اولياء بعض \* وقوله تعالى لكم دينكم ولي دين \* وقوله تعالى ولن ترضى  
 عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم \* وقوله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال  
 فاشعرت هذه الايات بان الكفر كله ملة واحدة \* والمعتمد عند المالكية ان اليهودية  
 ملة والنصرانية ملة \* وما عداها ملة \* وعند الخنابلة الكفر ملل شتى متفرقة على  
 الاصح ويظهر اثر اختلافهم في موسى مات عن اربعة بنين ابن موسى \* وابن من  
 عبدة الاوثان \* وابن نصراني \* وابن يهودي \* وليس له ورثة سواهم \* فعند  
 الشافعي وابي حنيفة جميع ما خلفه بين البنين الاربعة بالسوية لان الكفر عندها ملة  
 واحدة كما تقدم وعند الامام مالك رحمه الله جميع ما خلفه للوثنى والجوسى لا تقاومهم



مع الميت في ملة واحدة \* وعند الامام احمد رحمة الله يختص بالتركة الابن المجوسى وحده دون باقي اخوته لاستوائه مع ابيه في ملة واحدة \* تنبيه \* ما ذكره الشنورى رحمه الله في شرح الترتيب والرحية من ان مذهب الامام احمد رحمه الله موافق لمذهب مالك في كون الكفر عنده ثلاث ملل \* مخالف لما صرح به الحنابلة فيما وقفت عليه من كتبهم من انه عندهم ملل شتى كما مر \* وكذلك دعواه في الشرحين المذكورين الاجماع على عدم تورث الكافر من المسلم مع ان الاصح من مذهب الحنابلة كما مر ان الكافر يرث من عتبه المسلم فليتامل والله اعلم \* تنبيه \* بقي من موانع الارث ثلاثة لم يذكرها المؤلف للاختلاف فيها فالاول منها اختلاف ذوى الكفر الاصلى ذمة وحرابة فلا تورث بين ذمى وحربي في الاظهر عندنا وعند الحنفية لعدم الموالاة بينهما فلو عقد الامام الذمة لطايفة قاطنة بدار الحرب لم يتوارثوا مع اهل الحرب خلافا للمالكية والحنابلة وزاد الحنفية منع الارث باختلاف الدارين الحربيين فعندهم لا يرث الجربي الرومي من الحربي الهندي وعندنا لا اعتبار باختلاف الدارين \* والمعاهد والمسلمان كالذمى على الاررجع عندنا فلا تورث بينهما وبين الحربي والثاني كما في كشف القوامض انها كالحربي لانها لم يستوطنا دارنا وبه قالت الاثمة الثلاثة \* وعليه فيجربى التوارث بينهما وبين الحربي \* الثاني من الموانع المختلف فيها الردة اجمارا فانا الله وجميع المسلمين منها \* وهي لغة مأخوذة من الارتداد بمعنى الرجوع والانصراف عن الشئ \* واصطلاحا قطع المكلف الاسلام بفعل مكفرا واعتقاده او قوله \* فلا يرث مرتد ولا يورث لا بقرابة ولا بغيرها فلوارثه متوارثان الى النصرانية مثلاً امتنع التوارث بينهما لانها لا يقران

على ما انتقل اليه ولا عبدة بالموالاة بينهما لانها حينئذ كالعدم \* ومال المرتد وحقوقه المنتفع بها كالعلاج وجلد الميتة وكلب الصيد وغيرها من الاختصاصات موقوفة سواء الحق بدار الحرب ام لم يلحق فان اسلم اخذها وان مات على ردة كانت فيئا اتفاقا فتصرف مصرف القى كما هو مقرر في كتب الفقه \* والمرتدة كالمرتد فمالها في بدعوتها خلافا للحنفية \* فانهم قالوا مالها لورثتها سواء اكتسبت في حال اسلامها وفي حال ردتها \* ومال المرتد الذي اكتسبه في حال اسلامه وفي حال ردة بالسوية عند الاثمة الثلاثة فكله في بدعوتها خلافا للحنفية ايضا \* فانهم قالوا ما اكتسبه في حال اسلامه فلورثته المسلمين يوم موته لا يوم ردة \* وما اكتسبه في حال ردة لبيت المال \* ولحقوق المرتد بدار الحرب منزل منزلة موته عند الحنفية فتقسم تركته بين ورثته المسلمين على ما مر \* فان اسلم ردة الورثة ما بقي بايديهم \* ولا يرجع عليهم بما تصرفوا فيه ان اقتسموا بعد الحكم بالمحوقه والارجع عليهم افاذه في شرح الترتيب \* وعندهم ايضا كما في السراجية وشرحهايتوارث اهل ناحية ارتدوا باجمعهم لان ديارهم صارت دار حرب \* وعند الحنابلة لو اسلم المرتد قبل قسمه تركته مورثته ورثته ترغيبا له كفاي مطلق الكفر والزندق وهو من يخفى الكفر ويظهر الاسلام \* وقيل من لا يختار ديننا وقيل من ينكر الشرع جملة \* لا يرث ولا يورث وماله واختصاصه في المرتد خلافا للمالكية حيث قالوا ماله لورثته ان مات قبل الاطلاع على زندقته لاحتمال توبته او طعنه في الشهود لو كان حيا \* اما اذا اطلعنا على زندقته باقراره ودام عليها الى ان مات فلا يورث اجماعا لانه اقيح من المرتد افاذه العلامة



الامير المالكى \* واذا مات ذمى لا وارث له من اهل الذمة كان ماله فياً  
وكذا ما فضل من ماله عن الارث ان لم يستغرق وارثه التركة \* ولا يرث  
على وارثه الغير المستغرق للتركة ولا يصرف لذوى رحمه سواء انتظم  
بيت المال ام لا لان انتظام بيت المال انما هو شرط في الارث لافي النفي فلو خلف  
عمة مثلاً فقط فالمال كله لبيت المال او بتناقلها النصف والباقي لبيت المال  
الثالث من الموانع التي سكت عنها المؤلف الدور الحكمى \* والدور  
الرجوع الى المبدأ والحكمى ما تعلق بالاحكام فيخرج به الدور الكوفي  
الواقع في المنطق والاصول والدور الحسابي وهو توقف العلم بكل من  
المقدارين على العلم بالآخر \* وضابط الدور الحكمى انه كل حكم ادى ثبوته  
لنفيه فيدور على نفسه ويكر عليها بالبطلان \* ويقع في كثير من ابواب الفقه \*  
والمراد منه هنا ان يلزم من التورث عدمه \* كان يفرغ حائز او اخوة حائزون  
باين للبيت فيثبت نسب الابن ولا يرث لانه لو ورث لم يكن الاخ حائز ابل  
يكون محجوباً فلم يصح اقراره فلم يثبت نسبه فلا يرث فادى ارثه الى عدم ارثه \*  
وكما لو اعتق الاخ الحائز عبيدين فشهد ابائهم للبيت وقبل شهادتهما القاضي فيثبت  
نسب الابن ولا يرث للدور لانه لو ورث لملك العبدان فيبطل عتقهما فيبطل  
شهادتهما الرقها فيبطل النسب فلا يرث فادى ارثه الى عدم ارثه فتخلص من الدور  
بقولنا يثبت نسبه ولا يرث \* وهذا اظهر قولي الشافعي \* والثاني يثبت  
نسبه ويرث اما لو شهد به عدلان من الورثة او من غيرهم فيثبت  
نسبه وارثه اتفاقاً \* وعند الحنفية لو اقر الورثة كلهم ثبت النسب  
والارث \* او بعضهم ثبت الارث \* فيقتسمان اي المقر والمقر له جميع ما في

يد المقر على قدر سهامها من مسألة الاقرار \* وعند مالك واصحابه رحمهم الله  
يرث بالاقرار بحسب الحال ولا يثبت نسبه الا باقرار عدلين من الورثة  
ولا يشترط في المقر ان يكون حائزاً عندهم \* وعند الحنابلة ان اقر الورثة  
كلهم ثبت نسبه وارثه او بعضهم ثبت النسب والارث من اقربيه فقط دون  
الميت وبقية الورثة فيشاركه فيما يديه او ياخذ الكل ان اسقطه \* وفي الاقارير  
فروع ومسائل محلها مطولات الفقه \* تنبيه \* عد بعضهم من الموانع ايضا  
اللعان وليس كذلك فان عدم الارث فيه لعدم ثبوت النسب فلا ارث معيين  
الولد والملاعن وكل من يدلى به وليست عصبة امه عصبة له حية كانت او ميتة  
خلاف الامام احمد رحمه الله \* وتوفا اللعان ليسا بشقيقتين وبه قال الامامان  
ابو حنيفة واحمد وعامة اهل العراق \* وتوفا الزنا ليسا بشقيقتين عند الائمة الاربعة  
وذهب الامام مالك الى ان تؤمى اللعان شقيقتان \* والفرق بينهما وبين تؤمى  
الزنا مذكور في مطولات كتبهم \* واذا كذب الملاعن نفسه قبل موت الولد  
المنفى او بعده ثبت نسب الولد وترتب عليه مقتضاه عند تامة الشافعية \*  
وان لم يخلف الولد المنفى والد او اخا ولد معه \* ولا نظير لاتهمه بانه انما كذب  
نفسه ليرث ما تركه فيما اذا كان التكذيب بعد الموت \* بل لو قتله واستلحقه لحقه  
ولا يقتل به \* وهذا هو مذهب الامام احمد رحمه الله \* وقال ابو حنيفة  
وعمالك رحمهم الله ان كان الولد حياً ثبت النسب وحده ويقع التوارث بينهما  
وان كان ميتاً فان خلف ولد او ولد ولد او اخا ولد معه او لم يخلف وقل  
المال فكذلك \* وتنفذ القسمة \* والا فلا ثبوت ولا نسب \* ولما فرغ من  
ذكر حد الارث واركانه وشروطه واسبابه وموانعه شرع في ذكر من يرث



بالاسباب المتفق عليها من الذكور والاناث اجما عاقلان والوارثون من الرجال اي الذكور عبر اولاد الرجال ثم فسرهم بما يشمل الصبيان وهو الذكور جريا على سنن تعبيره عليه السلام بالرجل ثم تفسيره بالذكور في قوله الحقوا الفرائض باهلها فما بقي فلا ولي رجل ذكر بطريقة البسط خمسة عشر انما اختار المؤلف سلوك سبيل التمييز للوارثين بعبارة البسط لانها اقرب الى الفهم لمعرفة كل وارث على انفراده فالاول ابن الابن وانما بدأ به لانه مقدم حتى على الاب في الميراث والثاني ابن الابن وان سفل بدرجة او اكثر بمحض الذكور فخرج ابن البنت وابن بنت الابن وكل من في نسبه الى الميت اثني وسفل بفتح الفاء وضمها وكسر هاء ثلاث افات واقام الظاهر في تعبيره مقام المضمحل لقرض زيادة التمكين في ذهن السامع واللاحق العبارة ان تكون الابن وابنه والثالث الاب والرابع الجد من جهة الاب وان علا بمحض الذكور كابي الاب وابنه وهكذا فخرج بذلك كل جداد لي باثني وان ورثت كابي الام وابي ام الاب والخامس الاخ الشقيق سمي شقيقا لمشاركته في شقي النسب فكانها انتقام من شئ واحد والسادس الاخ للاب اي من الاب فاللام فيه بمعنى من كقول العرب سمعت له صراخا اي منه والسابع الاخ للام اي من الام كما بقه والثامن ابن الاخ الشقيق وان نزل بمحض الذكور ايضا والتاسع ابن الاخ للاب وان نزل كذلك والعاشر العم الشقيق اي للميت وكذا عم ابيه وعم جده وهكذا والحادي عشر

العم للاب كذلك والثاني عشر ابن العم الشقيق وان نزل بمحض الذكور ايضا والثالث عشر ابن العم للاب وان نزل كذلك اما ابن الاخ للام والعم للام وابنه فليسوا بوارثين كما علم من تركه عدم هتابل من ذوى الارحام كما سيأتي والرابع عشر الزوج والخامس عشر المعتق وعصبته المعتصون بانفسهم وهم الذكور كما سيأتي ذكرهم ان شاء الله تعالى مفصلا فهذه عدة الوارثين من الذكور بطريق البسط اما عدتهم بطريق الاختصار فعشرة الابن وابنه وان سفل والاب وابوه وان علا والاخ مطلقا وابنه الاللام والعم وابنه الاللام فيها والزوج وذوالولاء ومن عداه ولا من الذكور الاقارب فمن ذوى الارحام كابن البنت وابي الام وابن الاخ من الام والحال ونحوهم ولما فرغ من عدد الوارثين من الذكور شرع في عدد الوارثات فقال والوارثات من النساء النساء اسم جمع لا واحد له من لفظه بطريقة البسط كما مر في عدد الوارثين من الذكور عشر الاولى البنت والثانية بنت الابن وان سفل ابوها المدلى بمحض الذكور كبنت ابن الابن فتخرج بنت البنت وبنت بنت الابن وبنت ابن البنت وكل من في نسبها للميت اثني والثالثة الام والرابعة الجدة من جهة الام اي المدلية بمحض الاناث وان علت والخامسة الجدة من جهة الاب على تفصيل فيها وهو ان الجدة المدلية الى الميت بذكر واحد بنفسها او علت بمحض الاناث وارثة بالاجماع وان ادلت بابي الاب بنفسها او علت بمحض الاناث ورثت ايضا عند الحنابلة ولم ترث عند المالكية وعندنا وعند الحنفية



يرث من ذكرنا وورث ايضا خلافا لها كل جدة تدلى بوارث ولو كان في نسبتها  
 اكثر من ذكرين ولا تورث اجماعا كل جدة ادلت بذكرين اثنين ويعبر عنها  
 بالجدة المدلية بذكر غير وارث فهي من ذوى الارحام و\* السادسة  
 \*الاخت الشقيقة \* لا اولادها \* و\* السابعة \*الاخت للاب \*  
 لا اولادها \* و\* الثامنة \*الاخت للام \* لا اولادها \* و\*  
 التاسعة \*الزوجة \* باثبات الهامة لغة سائر العرب ما عدا اهل الحجاز  
 واقتصر عليها الفقهاء والفرضيون للتمييز وخوف اللبس \* و\* العاشرة  
 \*المعتقة \* وفي معناها معتقة المعتق ذكر اكان او انثى سواء اكان بمباشرة  
 او سراية ولا يدخل لحافي ولا عتيق غيرها وان كان اباه او ابنها لان ذلك  
 مختص بالذكور كما ياتي \* فهذه عدة الموارثات بطريق البسط اما عدتهن بطريق  
 الاختصار فسبع البنت وبنت الابن والام والجدة مطلقا والاخت مطلقا  
 والزوجة والمعتقة ومن عداهن الام من الاناث الاقارب فن ذوى الارحام  
 \* فائدة \* اذا اجتمع ممكن الاجتماع من الورثة وورث منهم خمسة الاب والام  
 والابن والبنت واحد الزوجين وحجب الباقيات ومسالتهم من  
 اربعة وعشرين اذا كان الميت زوجا وهي غير منقسمة وتصح من اثنين  
 وسبعين \* ومن اثني عشر اذا كان الميت زوجة وهي غير منقسمة وتصح من  
 حنة وثلاثين واذا ماتت امرأة عن الذكور الخمسة عشر ورث منهم ثلاثة الابن  
 والاب والزوجة وحجب الباقيات ومسالتهم من اثني عشر وهي منقسمة واذا  
 مات رجل عن العشر الاناث المذكورات ورث منهن خمس الام والبنت وبنت  
 الابن والزوجة والاخت الشقيقة وحجب البواقي والمساألة من اربعة وعشرين

منقسمة عليهم وكل من انفرد من الذكور يرث جميع المال الا الزوج لانه لا يرث  
 عليه ومن لا يقول بالرد يستثنى الاخ للام ايضا \* وكل من انفردت من النساء  
 تحوز جميع المال الا الزوجة لانه لا يرث عليها \* وعند من لا يقول بالرد  
 لا يحوز جميع المال من النساء الا المعتقة لانها في العاصبة بنفسها فقط ولو  
 فقد و الى الورثة كلهم فاصل المذهب \* اي مذهب الشافعي رحمه الله \* انه  
 لا يورث ذوو الارحام و\* لو فقد المصبات ووجد من ذوى القروض  
 من لم يستغرق التركة فاصل المذهب انه \* لا يزد على ذوى القروض بل  
 المال كله \* في الاولى والباقي بعد القروض في الثانية \* ليت المال وان  
 لم ينتظم بان جار متوليه او لم يكن اهلا \* لان الحق للمسلمين فلا يسقط باختلاف  
 نائبيهم كالزكاة وهذا احد قولي المالكية كما سبق في اثناء الكلام على الاسباب  
 \* والمختار المفتي به عند المتأخرين بل وكثير من المتقدمين انه اذا لم ينتظم  
 امر بيت المال القول بالرد على اهل القروض \* حيث وجد ذوفرض  
 \* غير الزوجين ما فضل \* مفعول للرد \* من فروضهم بنسبة فروضهم \*  
 لا بمقتضى عدد رؤسهم \* وسياق الكلام عليهم فيما بعد \* في الباب  
 الذي عقده المؤلف لمسائل الرد وهذا القول هو المعتمد عند متأخرى  
 المالكية كما قدمنا التنبيه عليه في الكلام على الاسباب \* اما عند الامامين ابي حنيفة  
 واحمد رحمه الله تعالى فقد سبق انها لا يورثان بيت المال اصلا انتظام لا  
 \* فان لم يكونوا ذوى القروض \* موجودين او كان الموجود منهم احد  
 الزوجين \* صرف الى ذوى الارحام \* وفاقا للحنفية والخابلة والمعتمد  
 عند المالكية كما علمت \* وسياق الكلام عليهم ايضا \* في الباب الذي



عقد المؤلف ايضا المسائل ذوى الارحام ولما فرغ من بيان عدد الورثة  
ذكر او انا ان اشرع في بيان ما يرثه كل واحد منهم مقدما لبيان الفروض  
ومستحقها على العصباء لكون مقدار الموروث بالتعصيب لا يعرف الا بعد  
معرفة الفروض غالبا والمقدم بالطبع حري بالتقديم في الوضع فقال  
باب اي هذا باب وقد تقدم الكلام عليه اول الكتاب في الفروض  
جمع فرض وسياقي بيان معناه لغة وشرعا والمراد هنا الانصبا بمردة لثلاث  
يلزم التكرار بالوصف وهو قوله المقدرة في كتاب الله تعالى ستة  
والفرض السابع الذي هو ثلث الباقي في المسالتين الغراوين وفي بعض صور  
اجتماع الجد مع الاخوة كما سياتي انما ثبت بالاجتهاد من الصحابة فمن بعدهم  
فلا يرد على كلام المؤلف لانه قيدها بالمقدرة في كتاب الله وهي كما ذكر ستة  
بحسب النصف ونصف ونصف ونصف والثلاثون ونصفها ونصف نصفها هذه  
احدى طرق التدلي الذي سلكها الفرضيون في عدد الفروض المذكورة وهو  
اعني التدلي ان تذكر الكسر الاعلى اولاً ثم تنزل الى ما تحته ومن طريقه ايضا ان  
تقول الثلثان ونصفها وربعها والنصف ونصفه وربعه او تقول النصف  
والثلثان ونصفها وربعها وطرق الترتي هي ان تذكر الكسر الادنى ثم ما فوقه  
كان تقول الثمن والسادس وضعفها وضعف وضعفها او تقول الثمن وضعف وضعف  
ضعفها والسادس وضعف وضعف وضعف وطرق التوسط ان تذكر او لا الكسر  
الوسط ثم تنزل درجة وتضعف درجة كان تقول الربع ونصفه وضعف  
والثلث ونصفه وضعف واخصر عبارة لضبط الفروض المذكورة  
ان تقول على طريقة التوسط الربع والثلث وضعف كل ونصفه

والمقصود من العبارات واحد واختلاف الالفاظ والترتيب تفنن  
والفرض لغة يطلق على ممان منها الحز والقطع والتقدير والعطية  
والانزال والبيان والسنة والاحلال واصطلاحاً نصيب خرج به التعصيب  
المستغرق مقدار خرج به التعصيب غير المستغرق لعدم تقديره وخرج  
به نفقة القريب لان المدار فيها على قدر الكفاية شرعاً خرج به الوصية  
فانها مقدرة يجعل الموصي لا باصل الشرع لو ارث خرج به نحو العشر  
في الزكاة فانه مقدار لغير وارث خاص ليس بقيد وانما هو لبيان الواقع  
لا يزيد الا بالارد ولا ينقص الا بالعلول ليس هذا من تمام الحد وانما هو  
توضيح وبيان للفرض لان الحد ودانما تقع بالحقائق والزيادة بالرد والنقص  
بالعلول امر عارض ولا حاجة في الحدود الى العوارض اذا عرفت ما تقدم من  
الفروض وتعريف الفرض وارتدت معرفة اصحاب هذه الفروض فان النصف  
الفاء الفصيحة لانها افصح عن جواب الشرط المقدر كما ذكرنا في فرض  
خمس الزوج وبنت الصلب وبنت الابن والاخت الشقيقة والاخت للاب  
واذا عرفت مستحقه وارتدت معرفة شروط الاستحقاق ودلائله فالزوج  
الفاء الفصيحة كما مر يستحقه بشرط عدمي وهو ان لا يكون للزوجة  
فرع وارث ذكر او انثى من الزوج او من غيره لقوله تعالى ولكم  
نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد اي ولكل زوج نصف ما تركه  
زوجته اذ مقابلة الجمع بالجمع تقتضي القسمة على الاحاد وللإجماع ايضا وبنت  
الصلب تستحقه بشرطين عد ميين وهما ان لا يكون لها اخ معصوب  
فلو كانت مع معصوبها كان للذكر مثل حظ الانثيين وان لا يكون لها



مماثل من بنت اخرى او اكثر لليت فانها لو كانت لا شتركتا في الثلثين  
لقوله تعالى فان كانت واحدة فلها النصف وللإجماع كذلك وبنت الابن  
وان سفل تستحقه بالإجماع قياساً على بنت الصلب لان ولد الولد كالولد  
ارثا وحجبا الذكر كالدكر والاثني كالاثني بثلاثة شروط عدمية وهي  
ان يكون لليت ولد صلب ذكر اكان او اثني واحد او اكثر وكولد  
الصلب ولد ابن ائلي منها كاسياقي و ~~ان~~ لا يكون لها معصب من  
اخ او ابن عم ~~ان~~ لا يكون لها مماثل من بنت ابن اخرى لليت  
او اكثر في درجتها فلو كان لليت هناك ولد صلب فان ذكر احييت او بنتين  
فاكثر حجت ايضا ان لم تعصب او بنتا واحدة فلبنت الابن السدس تكملة الثلثين  
مالم تعصب ولو فقد اولاد الصلب ومن هو اعلى منها وكان لها معصب كان للذكر  
مثل حظ الاثنيين ولو كان هناك مماثل مع فقد من سبق لا شتركتا في الثلثين  
والاخذ الشقيقة تستحقه بالإجماع كذلك باربعة شروط ان لا يكون  
لليت ولد صلب كأم ~~ان~~ لا يكون له ولد ابن وارث  
كما سبق ايضا ~~ان~~ لا يكون لها معصب من اخ شقيق اجماعا  
او جد خلافا لابن حنيفة رحمه الله ~~ان~~ لا يكون لها مماثل من  
اخذ شقيقة او اكثر لقوله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخ  
فلها نصف مترك وسكت المؤلف عن الشرط الخامس لارثها النصف وهو فقد  
الاب لان الغرض هنا في ذكر شروط جميع الفروض الاحتراز عن يتغير  
الفرض معه اما الى فرض و اما الى تعصيب لا الاحتراز عن يحجب البتة لان  
ذلك مستغنى عن بيانه بباب الحجب والاطال الكلام في اصحاب القروض

فلو كان لليت اب او ولد صلب ذكر او ولد ابن كذلك لحجت او كان ولد  
الصلب او ولد الابن اثني واحدة او اكثر لكانت عصبه معها او معن كاسياقي  
او كان لها معصب فلذلك مثل حظ الاثنيين او كان لها مماثل لا شتركتا في الثلثين  
والاخذ للاب تستحقه اى النصف بخمسة شروط ان لا يكون  
لليت ولد صلب ذكر او اثني كأم ~~ان~~ لا يكون له  
ولد ابن كذلك ~~ان~~ لا يكون له ولد ابن احد من  
الاشقاء ذكر او اثني ~~ان~~ لا يكون لها معصب من اخ  
لاب او جد على ما مر من الخلاف ~~ان~~ لا يكون لها مماثل  
من اخذ لاب فاكثره وسكت المؤلف عن الشرط السادس وهو فقد الاب  
لما مر فلو كان لليت اب او ولد صلب ذكر او ولد ابن كذلك او اخ شقيق لحجت  
او شقيقان لحجت ايضا مالم تعصب او كان ولد الميت او ولد ابنته اثني واحدة  
او اكثر مع فقد الاشقاء لكانت عصبه معها او معن او كان لليت اخ شقيقة  
فقط لكان لها السدس تكملة الثلثين او كان للاخت معصب لكان للذكر مثل حظ  
الاثنيين او كان لها مماثل لا شتركتا في الثلثين والرابع فرض اثنين الزوج  
والزوجة او الزوجات فالزوج الفاء فاء الفصيحة كما مر يستحقه  
بشرط وجودى وهو ان يكون للزوجة فرع وارث ذكر او اثني من  
الزوج او من غيره ولو متفيا بالامان او من الزنا لاثن ولد الزنا ينسب  
الى امه ويرث منها ومثل الولد ولد الابن واحترز بالوارث عن الفرع  
غير الوارث كابن البنت فوجوده ليس بشرط في ارث الربع  
والاصل فيه قوله تعالى فان كان لمن ولد فلهم الربع مما ترك فلولم يكن



للزوجة ولد لكان له النصف كما مر **و** الربع للزوجة او الزوجات **و** يستحقه  
او يشتركن فيه بشرط عدمي وهو **و** اذا لم يكن للزوج فرع وارث **و**  
ذكر او اثني من الزوجة او من غيرها لا ان كان منفيا باللعان ولا من زنا ولو  
من الزوجة ومثل الولد ولد الابن واحتز بالوارث عن غيره كما مر **و** ذلك  
لقوله تعالى ولمن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فلو كان للزوج ولد لكان  
لها او لمن الثمن كما ياتي **و** والثن فرض الزوجة او الزوجات **و** الى اربع  
**و** بشرط **و** وجودي وهو **و** ان يكون للزوج فرع وارث **و** ذكر او اثني  
منها او من غيرها كما مر **و** مثل الفرع فرع الابن واحتز بالوارث عن غيره  
كما مر **و** ذلك لقوله تعالى فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم ولو لم يكن له  
ولد لكان لها او لمن الربع كما مر **و** والثلاث فرض اربعة **و** من الاصناف  
**و** بنتي صلب فاكثرو بنتي ابن **و** وان سفل **و** فاكثرو اختين شقيقتين  
فاكثر واختين لاب فاكثرو **و** ويعبر عن هذه الاربعة الاصناف بقولهم  
كل صنف تعدد من فرضه النصف ويقولهم ذوات النصف اذا تعددت  
**و** بنتا الصلب **و** فصاعدا **و** يستحقانه **و** اي فرض الثلثين **و** بشرط **و** عدمي  
وهو **و** ان لا يكون لها معصب **و** من ابن للميت او اكثر بالاجماع وسنده فيما  
زاد على الثلثين قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين فلهن الثلثان ما ترك وفي  
البنتين قضاؤه صلى الله عليه واله وسلم لبنتي سعد بن الربيع بالثلثين فلو كان  
لها او لمن معصب لكان للذكر مثل حظ الانثيين **و** وبنتا الابن **و** فصاعدا  
اذا اتخذ يافي الدرجة سواء اكن اخين ام لا **و** يستحقانه بشرطين **و** عدميين  
احدهما **و** عدم اولاد الصلب **و** ومن هو اقرب منها من اولاد الابن **و**

الآخر **و** ان لا يكون لها معصب **و** من اخ او ابن هم مساو لها في الدرجة قباها  
على البنات لان بنت الابن كالبنات كما مر **و** فلو كان هناك اولاد صلب او من  
هو اقرب منها من اولاد الابن حجتا الا ان كانت بنت الصلب او بنت الابن  
التي هي اعلى منها واحدة فلها السدس تكلمة الثلثين ولو كان لها معصب  
لكان للذكر مثل حظ الانثيين **و** والشقيقتان **و** فصاعدا **و** يستحقانه بثلاثة  
شروط **و** عدمية وهي **و** ان لا يكون **و** للميت **و** ولد صلب **و** ان **و** لا  
يكون له **و** ولد ابن **و** وان سفل **و** ان **و** لا يكون لها او لمن  
**و** معصب **و** من اخ شقيق اجماعا او جدا خلا فلا بي حقيق رحمه الله  
وسكت المؤلف عن اشتراط عدم الاب كما سكت عنه في استحقاق الواحدة  
النصف **و** الاصل في ذلك قوله تعالى فان كانتا اثنتين فلها الثلثان مما  
ترك فلو كان للميت اب او ولد صلب لحجتا او اثني لكانتا عصبة او كان لها  
معصب لكان للذكر مثل حظ الانثيين **و** والاختان **و** للاب فصاعدا **و**  
يستحقانه **و** باربعة شروط **و** عدمية وهي **و** ان لا يكون **و** للميت **و** ولد  
صلب **و** ان **و** لا يكون له **و** ولد ابن **و** وان سفل **و** ان **و** لا  
يكون له **و** احد من الاشقاء **و** ذكر او اثني **و** ان **و** لا يكون لها  
او لمن **و** معصب **و** من اخ لاب فاكثرو او جده على ما سبق **و** الشرط الخامس  
ان لا يكون للميت اب والاصل في ذلك الآية السابق ذكرها في استحقاق  
الشقيقتين الثلثين فلو كان للميت اب او ولد صلب او ولد ابن ذكر لحجتا  
او اثني مع عدم الاشقاء لكانتا عصبة او كان للميت اخ شقيق او اختان شقيقتان  
فكذلك او اخت شقيقة لكان لها السدس تكلمة الثلثين او كان لها معصب لكان



لذكر مثل حظ الانثيين فائدة لا ينصور اجتماع صنفين لكل منها الثلثان  
لانه لو اجتمع بنات مع بنات ابن مثلا لكان الثلثان للبنات او بنات ابن مع  
اخوات لابوين اولاب لكن الاخوات عصبية معهن او شقيقتان مع اختين  
الاب لكان الثلثان للشقيقتين والثالث فرض ثلاثة من اصناف الورثة  
اقتصر المؤلف منها على اثنتين لكن الثالث المذكور في باب الجد والاخت  
الاول والام والثاني اثنان فاكثروا من الاخوة للام والثالث الجد  
في بعض احواله مع الاخوة كما يأتي فالام تستحقه بشرطين عديمين وهما  
ان لا يكون للميت فرع وارث وهو من شرطنا فقد في ارث الزوج  
النصف والزوجة الربع وان لا يكون له اثنان فاكثروا من الاخوة  
او الاخوات او منها سواء كانوا وارثين او محجوبين بالشخص لا بالوصف  
اذ المحجوب به كالعديم كاسيأتي والاصل في ذلك قوله تعالى فان لم يكن له  
ولد وورثه ابواه فلامه الثلث مع مفهوم قوله تعالى فان كان له اخوة فلامه  
السدس ويستثنى من توريث الام الثلث مع تقدم ذكرها مساللتان تسميان  
بالفرأوين وسيأتي بيانها وهو هو اي الثلث فرض الاثني فاكثروا من الاخوة  
او الاخوات للام واستحقاقهم له بشرطان لا يحجبوا اما باصل ذكر او  
فرع وارث كما يأتي في باب الحجب ويقسم بينهم بالسوية ذكرهم كاتهام  
وهذا مما خالف فيه اولاد الام قديم والاصل في ذلك قوله تعالى فان كانوا  
اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث والتشريك اذا اطلق اقتضى المساواة  
والجد يستحقه بشرطين ان يكون معه من الاخوة اكثر من مثليه وان لا يكون  
معهم صاحب فرض وسيأتي حكمهم ان شاء الله مفصلا والسدس فرض سبعة

الاب والجد والوارث وان علا والام والجد والوارثة فصاعدا مطلقا سواء  
كانت من جهة الام او من جهة الاب وسواء كان معها فرع وارث ام لا وسواء كان  
له اخوة ام لم يكن وبنت الابن او بنات الابن المتحاضيات في الدرجة مع  
بنت الصلب الواحدة والاخت او الاخوات للاب مع الشقيقة  
الواحدة والاخ للام منفرد اذ كان اوائى او خشي فالاب والجد  
يستحقان السدس اذا كان للميت فرع وارث وهو من شرط فقد في ارث  
الزوج النصف والزوجة الربع والام الثلث ويزيد الجد باشتراط فقد  
الاب كما هو معلوم من باب الحجب فلكل منها السدس فقط ان كان الفرع ذكرا  
او خشي وللاب السدس فرضا والباقي تعصيان كان اثني وكذا لك الجد ان  
لم يكن للميت اخوة اشقاء اولاب فان كانوا ففهم تفصيل يأتي لقوله تعالى  
في حق الاب ولا يويه لكل واحد منها السدس مما ترك ان كان له ولد وللإجماع  
قياسا على الاب في الجد ويستحق الجد السدس ايضا في احد احواله مع الاخوة  
كما سيأتي والام تستحقه اذا كان للميت فرع وارث ولد او ولد ابن  
ذكر او اثني كما مر او كان للميت عدد اثنان فاكثروا من الاخوة  
او الاخوات اشقاء كانوا اولاب اولام وارثين او محجوبين كما تقدم في ارثها  
الثك للاية السابقة فان قيل شاع تعبير الفرصيين عن الاثني فاكثروا بالعدد  
كما هنا والعدد يشمل الواحد وغيره كما عرفه كثير منهم الطوسي في تحريره  
بانه كمية تطلق على الواحد وما يتالف منه اجيب بانهم عرفوه ايضا بغير  
ما عرفه الطوسي وهو انه نصف مجموع حاشيته فخرج الواحد فالحق ان  
الواحد ليس بعدد وان تألفت منه الاعداد كما ان الجوهر الفرد ليس



يجمسم وان تالفت منه الاجسام \* وخرج بالاخوة في رد الام الى السدس  
 بنوم فلا يحبون الام من الثلث الى السدس والفرق بين بني الاخوة  
 وبني الابن ان لفظ الاخ لا يطلق على ابن الاخ بخلاف لفظ الابن  
 فانه يطلق على ابن الابن مجازا شائعا وقيل حقيقة قال تعالى يا بني ادم وايضا  
 فاولاد الابن اقوى من اولاد الاخوة فلماذا لم يكن ابن الاخ كايه مطلقا  
 والجدة \* ومثلها الجدات \* استحقته اذ لم تحجب \* اما بام او بمدة اقرب  
 منها او كان حجبها باب ادلت به خلافا للامام احمد رحمه الله كما سياتي الكلام على  
 ذلك في باب الحجب ويشتركن في السدس بالسوية \* والاصل في ارثهن السدس  
 وفي التسوية بينهما ما روى برودة انه صلى الله عليه وسلم جعل للجدة السدس  
 اذ لم تكن دونها م رواه ابو داود وغيره \* ومارواه الحاكم على شرط  
 الشيخين انه صلى الله عليه وسلم قضى للبدتين بالسدس وقضاء ابي بكر رضي الله  
 عنه به لام الام ايضا وقضاء عمر رضي الله عنه به لام الاب وقوله لما رى ان ذلك  
 السدس ينكأ وهو ان انفردت منكما \* وقياسا في كل جدة تدلى بوارث عندنا  
 وعند الحنفية \* ولو ادلت احداها او احدها من بجهتين او اكثر بحيث  
 لو تعددت تلك الجهات اشخاصا لكن وارثات بالفعل وادلى غيرها بجهة  
 واحدة مع استوائهن في الدرجة او مع اعتلاء المدلية بخلص الاثا  
 عندنا فالارجح عند الشافعية اشتراكن في السدس بالسوية بحسب  
 الابدان لا بحسب الجهات \* وهو قول ابي يوسف وسفيان بل اسنده الشافعي  
 الى ابي حنيفة رحمه الله \* وقال محمد بن الحسن وزفرو الامام احمد بن  
 حنبل رحمهم الله يقسم السدس بينهما او بينهما بحسب الجهات لا الابدان \*

فلذات الجهتين مثلا ثلثاه ولذات الجهة الواحدة ثلثه \* وهذا الاجتماع  
 لا ياتي على مذهب الامام مالك رحمه الله لما قد مناه انه لا يورث الا الجدة  
 من جهة الام والجدة ام الاب نفسه وان علت بمحض الاثا لام الجدة  
 وعند الامام احمد رحمه الله ينصون في ثلاث جديات فقط للتوريثه ام  
 الجد ابي الاب ايضا وان علت بمحض الاثا \* ولما ذكر صور كثيرة \* منها  
 ان يتزوج بنت خالته الشقيقة فتلد له ولدا فام خالته هي ام ام ام وام اب  
 فلو كان معها ام ابي اب لورثت ايضا وهذه صورتها \*

فلي الارجح عندنا وعند ابي حنيفة وسفيان حفصة  
 وابي يوسف يشتركان انصافا \* وعند الامام ام  
 احمد ومحمد بن الحسن وزفرو لزيتب المدلية ب  
 بالقرابتين ثلثا السدس والحفصة ثلثه \* وعند  
 الامام مالك رحمه الله كله لزيتب لعدم  
 توريثه ام ابي الاب كما مر \* وبنت الابن فاكثر استحقاقه \* اي السدس  
 تكلمة للثلثين \* مع وجود بنت الصلب المنفردة او مع بنت ابن اقرب  
 منها او منهن اذ لم يعصبا او يعصبن ذكر في درجتين من اخ او ابن عم  
 وهكذا كل درجة نزلت انفردت او تعددت مع افراد من فوقها تاخذ  
 السدس تكلمة للثلثين للاجماع \* ولقول ابن مسعود رضي الله عنه وقد سئل عن  
 بنت وبنت ابن واخت لا قضين فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 للبنت النصف ولبنت الابن السدس وما بقي فللاخت رواه البخاري \* وقيل على  
 ذلك كل بنت ابن نازلة فاكثر مع بنت ابن واحدة اعلى منها \* والاخت للاب



فاكثر يستحقه مع وجود **الاخت** **والشقيقة** **والواحدة** **للميت** **تكملة**  
 الثلاثين **ان لم يكن معها او معهن من يعصها او يعصين من الاخوة للاب ولم يكن**  
 هناك حاجب لها او لمن من فرع وارث او اب او جد او اخ شقيق قياسا على بنت  
 الابن فاكثر مع بنت الصلب **ولو تعددت الشقيقات لأسقطن الاخوات**  
 من الاب الا اذا عصين اخوهن وبسمى الاخ المبارك **فائدة** **القريب المبارك**  
 هو من لولاه لسقطت الاثني التي يعصها كبتين وبنت ابن وابن ابن سواء كان  
 اخاها وابن عمها مساويا لها في الدرجة وانزل منها **وكاختين شقيقتين واخت**  
 لاب واخ لاب فلولوا ابن الابن في المسألة الاولى لسقطت بنت الابن فهو قريب  
 مبارك ولولا الاخ من الاب في الثانية لسقطت الاخت من الاب فهو قريب  
 مبارك **واما القريب المشوم** فهو الذي لولاه لورثت الاثني التي يعصها ولا يكون  
 ذلك الا مساويا لللاثني من اخ مطلقا وابن عم لبنت الابن **مثال ذلك** ابوان  
 وزوج وبنت وبنت ابن وابن ابن اصلها اثني عشر وتقول الى ثلاثة عشر  
 للابوين منها اربعة وللزوج ثلاثة وللبنت ستة ويسقط ابن الابن وبنت  
 الابن **وكزوج واخت شقيقة واخت لاب واخ لاب فلزوج النصف**  
**والاخت الشقيقة النصف ويسقط الاخ والاخت من الاب فلولوا وجود**  
**ابن الابن في المسألة الاولى لورثت بنت الابن السدس وعالت المسألة الى**  
**خمس عشرة فهو قريب مشوم عليها** **ولولا وجود الاخ من الاب في الثانية**  
**لورثت الاخت من الاب السدس تكملة الثلاثين وعالت المسألة الى سبعة**  
**فهو اخ مشوم على اخته والله اعلم** **فائدة اخرى** **تستوى الاثني الواحدة**  
**والاثنتان المتعددات في اربعة مواضع** **الاول** بنت الابن او بناته اذا كانت

او كن مع بنت الصلب الواحدة ففرضا او فرضهن السدس ولا يزيد القرض  
 بزيادة عدد هن **الثاني** **الاخت** **والاخوات** من الاب اذا كانت او كن مع  
 الشقيقة الواحدة لها او لمن السدس ولا يزيد بزيادة عدد هن **الثالث** **الزوجة**  
**الواحدة** **والزوجات** لها او لمن الربع فقط او الثمن فقط **الرابع** **الجدة**  
**الواحدة** **والجدات** لها او لمن السدس ولا يزيد بزيادة عدد هن والله  
 اعلم **والاخ للام** **المتفرد** ومثله **الاخت لها** **يستحقه** **اجمعا**  
**واذا لم يحجب** **باصل** ذكر او فرع وارث كما ياتي لقوله تعالى فان كان  
 رجل يورث كلاله او امرأة وله اخ او اخت فلكل واحد منها السدس  
 اجمع المفسرون على انها نزلت في اولاد الام دون غيرهم كما قرئ به  
 في الشواذ وقرأ ابن مسعود وغيره وله اخ او اخت من ام وقراءة  
 الصحابي كالحبر الاحادي **فان** تعدد اولاد الام كان لم الثالث كما مر  
 انفا **فائدة** **يغافل** اولاد الام غيرهم في خمسة اشياء لا يفضل  
 ذكرهم على اثناس لا اجتماعا ولا افراد **الاخلاف** غيرهم **ويرثون**  
**مع من ادلوا به وغيرهم لا يرث معه** **ويجبون من ادلوا به نقصانا**  
**وغيرهم لا يحجب من ادلى به** **وذكرهم ادلى بالثني نسيان يرث وذكر القراية**  
**غيرهم لا يرث ان ادلى بالثني** **وقد انتهى الكلام على الفروض الستة المقطرة**  
**في كتاب الله وما يتعلق بها** **والفرض السابع** الذي ثبت باجتهاد الصحابة  
 رضي الله عنهم فمن بعدهم هو ثلث الباقي **وهو فرض الثين الجد والام فالجد**  
**يستحقه فيما اذا كان معه اخوة وصاحب فرض** **وكان ثلث الباقي بعد الفرض**  
**احظه له من المقاسمة** **وسدس الجميع** كما سياتي في باب الجد والاخوة مفصلا



والام تستحقه في المسألتين المسميين بالفرأوين وبالعربيتين وهما اذا كان  
 مع الام اب واحد الزوجين فللزوج النصف في مسأله وللزوجة الربع في  
 مسأله واللام مع كل منها ثلث الباقي بعد فرض الزوجية وثلثاه للاب وابقى  
 فيه لفظ الثلث مع انه في الحقيقة سدس في الاولى وربع في الثانية تاد بامع  
 القرآن ومحافظة على لفظه وهذا هو ما قضى به عمر بن الخطاب ووافقه  
 عثمان وابن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم وهو مذهب الائمة  
 الاربعة رحمهم الله ووجهه ان الاب والام اذا اجتمعا ياخذان المال اثلاثا  
 واذا ازاحما ذ وفرض كنت فكذلك ياخذان ما فضل فيجب ان ياخذاما  
 بقي بعد فرض الزوجية كذلك مع ان الاصل انه يكون للذكر ضعف ما للأنثى  
 فلوجعل لها الثلث مع الزوج لفضلت على الاب او مع الزوجة لم يفضل عليها  
 التفضيل المعهود وقال ابن عباس رضي الله عنهما للام الثلث كاملا واحق  
 بظاهر الآية وهي قوله تعالى فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلا له الثلث  
 ويقول صلى الله عليه وسلم الحقوا الفرائض باهلها فابقى فلاولى رجل ذكر  
 واجيب عن الآية بان المراد وورثه ابواه فقط وعن الخبر بان العسوبة  
 لم تمنع في الاب وقال ابن سيرين بمذهب الجمهور في مسألة الزوج  
 وبمذهب ابن عباس في مسألة الزوجة اما تأصيل المسألتين وتصحيحهما  
 فالاولى زوج وام واب المسألة من ستة لان فيها النصف وثلث الباقي ومخرج  
 النصف اثنان وثلث الباقي ثلاثة والحاصل من ضرب اثنين في ثلاثة ستة  
 للزوج النصف ثلاثة وللأم ثلث الباقي واحد وهو في الحقيقة سدس وللأب  
 الباقي اثنان والثانية زوج وام واب المسألة من اربعة لان فيها الربع وهو

أكبر كسر في المسألة ومنه لصح للزوجة الربع واحد وللأم ثلث الباقي واحد  
 وهو في الحقيقة ربع وللأب الباقي اثنان وقد اجتمع في هذه المسألة ربعان  
 وهما لا يجتمعان فرضا ولما انهى الكلام على الفروض واستحقاقها اخذ  
 يتكلم على العصبات واحكامهم فقال

باب اي هذا باب في احكام العسبة

وسياتي تعريفها في كلام المؤلف العسبة ثلاثة اقسام القسم  
 الاول عا ص ب نفسه وهو ذوالاولاد وذكرك قريب لم يدل الى الميت  
 بانثى فقط وهو المراد عند الاطلاق حتى في حدود العسبة وقد مر  
 على العسبة بالغير ومع الغير لان عسوبة العا ص ب نفسه بالذات  
 لا بواسطة غيره بخلاف القسمين الاخرين وهو القسم الثاني عا ص ب  
 بغيره وهو انثى ذات سهم عصم اذ كروقد مر على العا ص ب مع غيره لان  
 لعصم له ذكر بخلاف العا ص ب مع الغير فان عسوبة لها لاجل اجتماعها مع انثى  
 ولذا كرشرف على الاثر كما لا يخفى والقسم الثالث عا ص ب مع غيره  
 وهو انثى ذات سهم عصبها اجتماعها مع اخرى وقد فسر الماتن الاقسام  
 الثلاثة المذكورة على سبيل اللف والنشر المرئى بعبارة موافقة في المعنى لما ذكر  
 فقال قال العا ص ب نفسه جميع الذكور الوارثين الا الزوج والاخ للام  
 اما الزوج فخارج بقولنا في التعريف قريب واما الاخ للام فبقوله لنافيه لم يدل  
 الى الميت بانثى فقط وسند كرم هنا بالعد تيمنا للفايدة مرتين بحسب استحقاقهم  
 يحجب كل واحد منهم من بذكر بعده فالاول منهم الابن وانما قدم  
 على ابن الابن لادلاؤه به او لكونه اقرب منه وعلى الاب لكونه فرع الميت



والاب اصله واتصال الشيء بفرعه اظهر من اتصاله باصله الا ترى ان البناء  
والاشجار يدخلان في بيع الارض ولا تدخل الارض في بيعهما ولهذا تقدمت  
جهة البنوة على جهة الابوة كما سيأتي الثاني ابن الابن وان نزل مقدم ما منهم  
الا على فالأعلى ان تعدد وانما تقدم على الاب وان سفل مع الله ادلى  
الى الميت بواسطة والاب ادلى بنفسه لان سبب استحقاقه هو البنوة المقدمة  
على الابوة الثالث الاب بعدهما فلا يرث مع واحد منهما بالعصوبة  
بل بالفرض كما هو ياتي وقدم على الجد وعلى الاخوة لكون الجد والاخوة  
مدلين به ولكونه اقرب درجة من الجد في الابوة كما هو ظاهر الرابع  
والخامس والسادس الجد وابن غلام الاخ الشقيق ثم هو مع الاخ للاب  
خلافا لابن حنيفة رحمه الله فانه يقدم الجد على الاخ الشقيق وعلى الاخ للاب  
وانما جعل الجد والاخ لغير الام في درجة واحدة عند الائمة الثلاثة لان الجد  
يدل بالاب والاخ كذلك فلا يسقط احد منهما بالآخر ولا يخفى انه  
اذ تعدد الاجداد تقدم الاقرب منهم للقاعدة الية وانما قدم الجد  
وان علا على ابن الاخ مع ان القياس تقدم ابن الاخ عليه لكون ابن  
الاخ فرع الاب والجد اصله والقرع مقدم على الاصل كما جرى عليه الحكم  
في الارث بالولاء لصدا الاجماع عن ذلك في النسب ولان اسم الجد ودة يشمله  
وان علا بخلاف اسم الاخ فلا يشمل ابنه اما تقدم الاخوة على بنينهم فلا يحتاج  
الى تعليل السابع ابن الاخ الشقيق وقدم على ابن الاخ للاب لقونه  
الثامن ابن الاخ للاب ومعلوم مما مر وما ياتي ان الأعلى درجة منها  
مقدم على الاخره وقد ما على العم لتقدم جهتها التاسع العم الشقيق وقدم

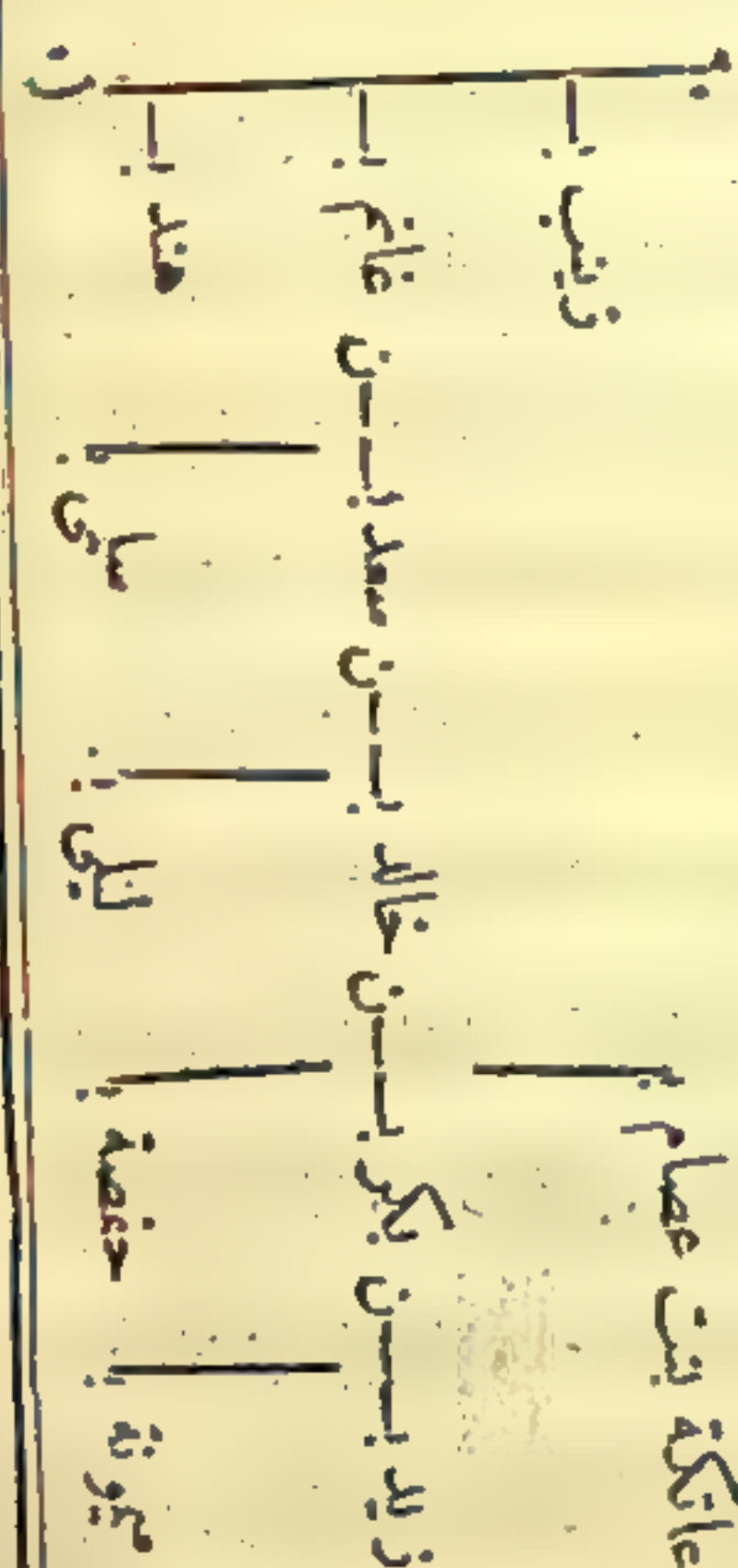
على العم للاب لقونه العاشر العم للاب وقد ما على ابني العم لقرنهما الحادي  
عشر ابن العم الشقيق وقدم على ابن العم للاب لقونه كذلك الثاني عشر  
ابن العم للاب ومعلوم ان الأعلى درجة منهما مقدم على الاخر  
ومعلوم ايضا قولهم لا يرث اولاد جد مع اولاد جد اقرب منه كما سيأتي ان عم  
الميت وابنه وان نزل مقدم على عم ابي الميت وبنه وان عم ابي الميت وابنه وان نزل  
مقدم على عم جد الميت وهكذا الثالث عشر المتفق ذكر ان كان اوائى وانما اخرج عن  
سبق من العصبية لانهم عصبة بالنسب وهو عصبة بالنسب ولان الولاء مشبه  
في الحديث بالنسب والمثبه به اولى من المثبه الرابع عشر عصبة المتفق المتعصبون  
بالقسم لا بالغير ولا مع الغير على تفصيل فيه ذكر في باب الارث بالولاء ان شاء الله  
تعالى الخامس عشر بيت المال على ما سبق فيه من الخلاف فائدة اولاد الابن  
كاولاد الصلب عند قدم المذكور كالكرك والائى كالائى اجتمعا وانفردا  
كما تقدم والجد كالاب عند قدمه ارثا وحجبا الا في خمس مسائل الاولى  
اذا كان مع الجد اخوة لغير ام فانهم يرثون معه على التفصيل الا في خلافا  
لابن حنيفة رحمه الله بخلاف الاب فانه يحجبهم باتفاق الثانية والثالثة  
لو كان الجد بدل الاب في المسألتين الترواوين لكان للام في كل منهما الثلث كاملا  
وما بقى للجد ولم ينظر الى كونها تاخذ اكثر منه في مسألة الزوج ولا الى انه لم يفضل  
عليها التفضل الممورد في مسألة الزوجة لانها اقرب منه بخلافها مع الاب فانها  
تاخذ في كل منها ثلث الباقي لانها في درجة واحدة الرابع ان الاخوة لغير  
الام وبنينهم يحجبون الجد في الارث بالولاء خلافا لابن حنيفة بخلاف الاب  
فانه يحجبهم الخامسة ان الاب يحجب ام نفسه خلافا للامام احمد رحمه الله



ولا يحجبها الجد \* وابن كل اخ لغيره كايه اجتماعا وانفرادا في سبع مسائل \* الاولى لا يردون الام عن الثالث الى السادس \* والثانية لا يعصبون اخواتهم لانهم من ذوى الارحام \* الثالثة لا يرثون مع الجد اجماعا \* الرابعة اولاد الاشقاء يسقطون في المشتركة اجماعا \* الخامسة ابن الابن لا يحجب الابن الا في خلاف ابيه \* السادسة ابن الابن لا يحجب الابن الا في خلاف ابيه \* السابعة سقوط الجميع من بنى الاخوة لا يورثون اولاد بالاخت مطلقا حيث صارت عصبية بالبنت او بنت الابن \* وابن كل عم لغيره كايه ارثا وحجبا الا ان ابن العم الشقيق لا يحجب العم لابن بخلاف ابيه \* وابن العم من الاب لا يحجب ابن العم الشقيق وابوه يحجبه \* واكثر هذا معلوم مما سبق وما ياتي للمثال \* وهنا ذكر المؤلف القسمين الاخيرين من اقسام العصبية وهما العصبية بالغير ومع الغير \* ولو اخرهما الى الفراغ من ذكر احكام العاصب بنفسه لكان احسن ترتيبا \* قال رحمه الله والعاصب بنيره \* اربعة الاول البنات \* من الصلب اى جنسهن الصادق بالواحدة فصاعدا \* مع البنين \* ولو واحد افضحت اجتمعوا صارت البنت او البنات عصبية بالابن او البنين والاصل في صيرورتهما عصبية به قوله تعالى يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين \* ففي بنت فاكثر مع ابن فاكثر المال بينهما وبينهم للذكر مثل حظ الانثيين وكذا اذا ازاحها وزاحهم ذوفرض فيقسم ما فضل بينهما وبينهم كذلك \* والثاني بنت الابن فاكثر مع ابن الابن فاكثر سواء كان اخاها وابن عمها وعوفي درجتها او كان انزل منها اذا كانت معجوبة باستفراق من فوقها الثلثين \*

والاصل في صيرورتها عصبية به الآية السابقة ايضا لان اطلاق الولد على ولد الابن شامع كأمرو والقياس على تعصيب البنات بالبنين ايضا \* فمن مات عن ابن ابن وبنت ابن سواء كانت اخته او بنت عمه عصبية وقسم المال او ما فضل بعد الفروض ان كانت للذكر مثل حظ الانثيين \* فان كانت بنت الابن انزل منه كان المال له وسقطت كبت ابن ابن وابن ابن مثال بنتا ابن وبنت ابن ابن الى اثنين وابن ابن ابن ابن الى اربعة فالاوليان لهما الثلثان والباقي بين بنت الابن وابن ابن عمها تعصيا له مثلاما لها

وانما عصبها وهو انزل لانها محبوبة باستفراق من فوقها الثلثين \* ولو انقضى من المسألة لم يكن لبنت ابن الابن النازلة شيء ويرد باقي المال على الاولين مثال آخر بنتان هما زينب وهند وبنت ابن هي سلمى وبنت ابن ابن هي ليلي وبنت ابن ابن ابن هي حفصة وابن ابن ابن ابن هو زيد ابن بكر بن خالد بن سعد بن غسان ابن الميت واخته زيد هي ميمونة وبنت عم له في درجته هي عاتكة وهذه صورتهم \*





مات الميت فيها عن جميع النساء وعن ذكر هو زبد الذي هو في خامس  
درجة فلبنتي الصلب وها زنب وهند ثلثا المال والباقي بعد الثلثين بين  
زبد وبين بنات الابن الخمس اخته وبنت عمه وعمته وعمته وعمته  
جد للذكر مثل حظ الانثيين ونصح من واحد وعشرين لبنتي الصلب  
الثلاث اربعة عشر ولزبد سهمان ولكل من الخمس سهم واحد  
ولو كان الذكر الوارث يكره الذي هو في الدرجة الرابعة فلبنتي الصلب  
الثلثان والباقي بينه وبين اخته وعمته وعمته وعمته وعمته للذكر مثل حظ الانثيين  
ونصح من خمسة عشر ولو كانت خالدا الذي هو في الدرجة الثالثة  
فالثلثان لبنتي الصلب والباقي بينه وبين اخته وعمته للذكر مثل  
حظ الانثيين ونصح من اثني عشر ولو كان سعدا الذي هو في الدرجة  
الثانية وهي الاولى في درجة اولاد الابن فلبنتي الصلب الثلثان  
والباقي بينه وبين اخته للذكر مثل حظ الانثيين ولا شيء لاولاد الابن  
ولو كان غائما الذي هو ابن الصلب فالمال بينه وبين البنتين للذكر مثل حظ  
الانثيين ولا شيء لاولاد الابن ولولم يكن في المسألة ذكر فالمال لبنتي الصلب  
فرضا واولا شيء لبنات الابن والثالث والرابع من اقسام العصب  
بالغير الاخوات اي جنسهن الصادق بالواحدة شقيقات كن اولاد  
بالاخوة ولو واحد الى كل واحدة منهما باخيهما الشقيقة بالشقيق  
والاخذ للاب بالاخ للاب وكذا يعصب الجد كلا منهما ايضا لانه بمنزلة  
الاخ في ادلاؤه بالاب خلافا لابي حنيفة رحمه الله لانه يسقط الاخوة بالجد  
كما سيأتى في بابه والدليل على صيرورتهما عصبه باخويه ما قوله تعالى وان

كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين ففي اخت شقيقه او اكثر  
مع اخ شقيق او اكثر المال بينهما وبينهم للذكر مثل حظ الانثيين وفي اخت  
لاب او اكثر مع اخ لاب او اكثر المال بينهما وبينهم كذلك وقس ذلك  
في كل منهما مع الجد كما سأتى امثله فهو لا اربع من ذوات الفروض يعصبهن  
اخواتهن كما علمت ومن لا فرض لها من الاناث واخوها عصبه لا نصيب عصبه  
باخيها لان النص الوارد في صيرورة الاناث عصبه بالذكور اغاها في موضعين  
البنات بالبنتين والاخوات بالاخوة كما عرفت انفا والاثاث في كل منها  
ذوات فرض فمن لا فرض لها من الاناث لا يتناولها النص لانها ليست في معنى  
احد الفريقين وايضا الاخ يعصب اخته كيلا يلزم تفضيل الانثى على الذكر  
او المساواة بينهما فاذا لم تكن الانثى صاحبة فرض فلا يلزم هذا المعنى من عدم  
تعصبيها كالم والعمة ابوين الم مع بنت الم والعاصب مع غيره  
الاخوات لاب وام اولاد فقط اي جنسهن الصادق بالواحدة فاكثر  
مع البنات واحدة او اكثر كذلك او مع بنات الابن واحدة فاكثر  
والاصل في ذلك حديث ابن مسعود رضي الله عنه السابق في باب السدين  
حيث قال وما بقى فللاخت فدل ذلك على انها عصبه والشرط في ذلك  
ان لا يكون مع الاخت اخوها فان كان معها اخوها كانت عصبه به فعلم  
ان التعصيب بالغير مانع من التعصيب مع الغير لانه يغير حكمه الامثلة  
بنت واخذ لغيرهم للبنت النصف فرضا والباقي للاخت تعصيا ببنت  
ابن واخذ كذلك ثلاث بنات ابن واخذت من الثلثان فرضا للاختين  
الباقي تعصيا بنتان واخذت لهما الثلثان فرضا ولها الباقي تعصيا بنتا



ابن وثلاث أخوات لها الثلثان فرضا وللأخوات الباقي تعصيا \* بنت  
وبنت ابن واخت للأولى النصف فرضا وللثانية السدس كذلك وللأخت  
الباقي تعصيا \* بنتان وبنت ابن واخت للبنين الثلثان والباقي للأخت تعصيا  
ولاشي لبنت الابن لاستفراق الثلثين \* والفرق بين العصة بالغير والعصة  
مع الغير ان الغير في العصة بغيره يكون عصة بنفسه فتعدي بسببه العصوبة  
الى الاثني وفي العصة مع غيره لا يكون عصة اصلا بل تكون عصوبة تلك  
العصبة مجامعة لذلك الغير \* تنبيه متى كالت الأخت الشقيقة عصة مع بنت  
واحدة او اكثر او مع بنت ابن فاكثر وان نزل ابوها بمحض الذكور فانها  
توجب كل من يحجبها الشقيق فتوجب الأخت لاب ذكورا كانوا او اناثا ومن  
بعدهم من العصات \* وحيث صارت الأخت لاب عصة مع الغير صارت  
كالأخت لاب فتوجب بني الأخت مطلقا ومن بعدهم من العصات والله اعلم  
ثم اعلم ان ترتيب العصة بنفسه السابق بيانه مبني على قاعدتين \* احدهما \* ستأتي  
في باب الحجب وهي ان كل من ادلى بواسطة حبيته تلك الوسطة الاولاد الام  
\* والثانية \* هي انه اذا اجتمع عاصبان فن كانت جهته مقدمة قدم فان اتحدت  
جهتهما فالأقرب درجة فان اتحدت درجتهم فالأقوى منهما وجهات العصوبة  
عندنا معاشر الشافعية وعند المالكية ايضا سبع البنوة ثم الابوة ثم الجدودة  
والأخوة ثم بنوة الأخوة ثم العمومة ثم الولاء ثم بيت المال \* وفي ترتيب المولف  
رحمه الله لها هنا سهو كما تراه في قوله \* وجهات العصوبة سبع البنوة  
ثم الابوة ثم الجدودة والأخوة ثم بنوة الأخوة ثم العمومة ثم بنوة العمومة  
ثم الولاء \* لا نية زاد فيها بنوة العمومة وهي مندرجة في العمومة

والترتيب بين العم والابن انما هو ترتيب قرب لا ترتيب جهة كما في الاخ وابنه  
ولا يمكن جعلها جهة مستقلة لانه يترتب عليه بمقتضى القاعدة المارة تقديم عم  
الاب مثلا على ابن عم الميت والامر بخلافه \* واسقط في ترتيبه ايضا جهة  
بيت المال مع انها احدى الجهات السبع عندنا \* اما عند الخنابلة فالجهات  
ست وهي ما ذكرناه آنفا باسقاط جهة بيت المال منها \* وعند ابي حنيفة رحمه الله  
الجهات خمس البنوة ثم الابوة ثم الأخوة ثم العمومة ثم الولاء \* بادخال الجد  
وان غلاني الابوة وادخال بني الأخوة وان نزلوا بمحض الذكور في الأخوة  
اذا عرفت ذلك \* فالجهة المقدمة \* وان بعد صاحبها \* تحجب من بعدها \*  
من كانت جهته مؤخره فان الابن مثلا مقدم على الاب ولولا ان له فرضا  
لسقط \* تنبيه \* يلاحظ هذا الترتيب بين البنوة والأخوة في مثل ابن ابن عم  
الميت مع عم ابي الميت فيقدم الاول على الثاني مع ان الثاني اقرب الى الميت  
وهما من جهة واحدة لكن جهة الاول الى جد الميت المدلى به الطرفان البنوة  
فقدم \* وجهة الثاني الأخوة فآخر \* ولهذا قالوا لا يرث اولاد جد مع اولاد  
جد اقرب منه كما مر \* وانما لم يلاحظوا هذا الاعتبار مع الجد مع اخ او ابنه  
او عم او ابنة فقدموا الجد وان علام كونه مدلى الى الاب او الجد الاقرب  
بالابوة واخر والابن الاخ والعم وابنه مع كونهم مدلين الى الاب او الجد  
الاقرب بالبنوة لصدا الإجماع عن ذلك. الاعتبار في النسب كما تقدم \* ولهذا  
روى في الارث بالولاء كما يأتي والله اعلم \* فاذا استوت \* الجهة قدم  
الاقرب درجة وان كان ضعيفا على البعيد وان كان قويا \* فان الاخ لاب  
مثلا مقدم على ابن ابن الاخ الشقيق فاذا اتحدت الدرجة ايضا \* يقدم الاقوى \*



وهو ذو القرائين على الضعيف وهو ذو القرابة الواحدة فإخ الميت الشقيق  
مقدم على أخيه لأبيه **والى ذلك** أشار الجعري رحمه الله بقوله \*  
فبالجهة التقديم ثم بقربة \* وبعدهما التقديم بالقوة اجعلا \*  
\* تنبيه \* القاعدان المذكوران ليستا مختصين بالعصبات لان الاولى مطردة  
في اصحاب الفروض الاولد الام والثانية قد تأتي ايضا في اصحاب الفروض  
كتقديم البنت وبنت الابن على والد الام بالجهة \* وكقديم البنتين على بنتي  
ابن لم يعصبا بالقرب \* وكقديم الاختين الشقيقتين على اختين لاب لم يعصبا  
بالقوة \* وفي اصحاب الفروض مع العصبات كتقديم الاب والجد على الاخوة  
للأم بالجهة \* وكقديم الابن على بنت الابن بالقرب \* وكقديم الاخ  
الشقيق على الاخت للاب بالقوة \* وعلى هاتين القاعدتين ينبنى أكثر باب  
الحجب كما سيأتي والله اعلم \* وهذا ذكر المؤلف رحمه الله تعريف العصبة ولو قدمه  
في صدر الباب لكان احسن وضعا لان الطالب لم يمتصو ما هيبة الشيء  
لوما يميزه عن الاغيار لا يمكنه معرفة اقسامه واحكامه \* ولذا قد منافي الشرح  
بعض تعريفاته على انه لا يخلو حد للعصبة من نقد \* ولذا قال العلامة  
ابن الهائم في كفايته \* وليس يخلو حده من نقد \* فينبغي تعريفه بالحد \*  
قال المؤلف رحمه الله **والعصبة من** ليس له نصيب مقدر من المجمع  
على توريتهم حالة تعصبيه **الموصول** هنا في مقام جنس شامل للمعرف  
وغيره \* وخرج بنتي تقديم النصيب في التعريف اهل الفروض اجمع لان  
انصباهم مقدرة \* وبقوله من المجمع على توريتهم من ينزل منزلة العصبة  
من ذوى الارحام فانهم وان لم يقدر لهم نصيب لكنهم ليسوا من المجمع

على توريتهم \* ودخل بقوله حالة تعصبيه كل من يرث بالفرض تارة وبالعصيب  
اخرى كلاب بعد خروجه بامرفانه وان كان له نصيب مقدر لكن لا في  
حالة تعصبيه بل في حالة ارثه بالفرض \* اما معنى العصبة لغة فعصبة الرجل  
كل في الصحاح بنوه وقرابته لأبيه وكنها اجمع محاسب كطلبة وطالب \* وهو  
من عصب القوم بفلان اذا احاطوا به فالاب طرف والابن طرف والاخ  
جانب والعم جانب او من العصب وهو الشد والمنع ثم سمي به الواحد والجمع  
المذكور الموث للغة فصار كانه اسم جنس وقالوا في مصدره العصبوبة  
والذكر بعصب الاثنى اى يجعلها عصبية \* ثم ذكر المؤلف رحمه الله احكام  
العصبة الثلاثة فقال **والحكم في ارث العاصب** \* **واحد** اكان او متعدد  
\* **اذا** باخذ جميع المال اذ لم يكن صاحب فرض \* **والاجماع** المستند بالنظر  
الى بعض افراد العاصب وهو الاخ لغيرهم الى قوله تعالى وهو يرثها ان لم يكن  
لها ولد \* **والى القياس على الاخ بالنظر الى الباقيين** \* وهذا الحكم مختص  
بالعاصب بنفسه لانه لا يتأق افراد العاصب بغيره ولا العاصب مع غيره  
\* **والالا** اى وان لا يتف من المسألة صاحب الفرض **فياخذ** \* العاصب  
\* **ما فضل** بعد اصحاب الفروض **اجاعا** كذا لك لقوله صلى الله عليه وسلم  
الحقوا القرايض باهلها فابقى فلاولى رجل ذكر \* ويسقط اذا استقرت  
الفروض التركية \* فان قيل يرد على هذه العبارة الابن لانه لا يتأق معه  
استقراق حتى يسقط \* اجيب ان العبارة قضية شرطية لا تستلزم الوقوع  
فالحكم بها غير مطرد فلا ورود \* فالمعنى لو استقرت الفروض التركية  
لسقط الاالاخت في الاكدرية وسأتق في باب الجد والاخوة \*





والا **الاخوة الاشقاء** في المسئلة المشتركة عندنا وعند المالكية كما  
 سيأتي بيان الخلاف **والمشتركة** باثبات الناء وحذفها وبفتح الراء فيها على  
 المشهور وبكسرهما على نسبة التشريك اليها مجازا ونسب بالحمازية وبالحجرية  
 ايضا لما يأتي **ولا بد** لتسميتها بهذا الاسم والحكم عليها بما سيأتي من اركان اربعة  
**وهي زوج وام** ومثلها الجدة فصاعدا **واخوة لام** اثنان او اكثر  
**واخ شقيق** والمراد به الجنس الصادق بالواحد فاكثروا سواء تمحضوا  
 ذكور او كان معه او معهم اثني او اناث فاصل المسئلة ستة **للزوج النصف**  
**لثلاثة ولللام** او الجدة **والسدس** واحد **والاخوة للام** اثنان  
 كانوا او اكثر **الثالث** اثنان في مجموع الانصبا ستة ولم يبق للعصبة الشقيق  
 شبي **فيشار** لهم الاخ الشقيق واحد اكان او اكثر في الثالث عندنا بالسوية  
 وتجعل قرابة ابيه كان لم تكن بالنسبة الى قسمة الثالث بينهم لا من كل الوجوه  
 كما يأتي **ويختلف** تصحيحهما باختلاف عدد الاخوة من الصنفين **فلو كان**  
**الاخوة للام** فيها ثلاثة والشقيق واحد اكما في المتن لصحت من اثني عشر لكون  
 ثلثها وهو الاثنان بين الاربعة بالسوية واثنان على اربعة لا تنقسم وتوافق بالنصف  
 فتضرب نصف الاربعة وهو اثنان في ستة باثني عشر **للزوج النصف** ثلاثة  
 في اثني ستة **واللام** او الجدة **السدس** واحد في اثني باثني  
**والاخوة للام** والشقيق معهم الثالث اثنان في اثني باربعة عدد  
 رؤسهم لكل واحد سهم **وهذا اعني** التشريك بين الاخوة  
 للام **والاخوة الاشقاء** بالسوية بجعلهم كأنهم اولاد ام هو ما قضى  
 به عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثانيا بعد ان كان اسقطهم في العام الماضي

ف قيل له في ذلك فقال ذاك على ما قضينا اي فيما مضى وهذا على ما نقض اي  
 الان لان الاجتهاد لا ينقض بالا جتهاد **وروي** انه اراد ان يقضي بما  
 قضى به اولا فقال له زيد بن ثابت رضي الله عنه هيو اباهم كان حمارا فزادهم  
 الاب الاقربا **وقيل** قال بعض الاخوة لعمر رضي الله عنه هب ان ابانا كان  
 حبرا ملقي في اليم **ولهذا** سميت بما تقدم فلما قيل له في ذلك قضى فيها بالتشريك  
 ووافقه على ذلك جماعة من الصحابة منهم عثمان وزيد بن ثابت في اشهر  
 الروايتين عنه وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم وهو قول شريح وسعيد  
 ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز وابن سيرين ومسروق وطاوس والثوري ومذهب  
 الشافعي ومالك رضي الله عنهم وبه قطع اصحاب الشافعي **وكان** مقتضى  
 ما سبق من الحكم بسقوط العصبة عند استغراق الفروض التركية سقوط الشقيق  
 والا شقاء في هذه المسئلة وهو الذي قضى به عمر رضي الله عنه اولا  
 وهو مروى عن علي وابي بن كعب وابي موسى الاشعري رضي الله عنهم  
 وهو مذهب الامامين ابي حنيفة واحمد بن حنبل رحمهما الله وبه قال الشعبي  
 وابن ابي ليلى وشريك ويحيى بن ادم ونعيم بن حماد وابو ثور وابن المنذر  
 وداود رحمهم الله تعالى **وكل** من المذهبين توجيهات مذكرة في المطولات  
**اما** **محتزار** كانها فانه **اذا كان** **الاخ** فيها بدل الشقيق **لاب**  
**فيسقط** **باستغراق** الفروض التركية **وكذا** لو كان مع الاخ للاب اخت  
 فنسقط معه كذلك ولا يفرض لها وهو اجماع مشهور لانه لو عدم لفرض لها النصف  
 وعالت المسئلة **ولو كان** بدل الشقيق اخت شقيقة اولاب لا عيل لها  
 بالنصف **او اختان** شقيقتان اولاب لا عيل لها بالثلثين **او خنثى** شقيق



فبتقدير ذكره يشارك الاخوة للام في الثلث وبتقدير انوثته لا يشارك  
بل يفرض له النصف وتقول المسألة فيجعل للذكورة مسألة وللانوثة مسألة  
وتحصل جامعة وتقسم تلك الجامعة على مسألتين الذكورة والانوثة ويعامل  
كل بالاضرف في حقه ويوقف ما بقي \* ولولم يكن في المسألة زوج او ذ وسدس  
من ام او جدة او كانت ولدا ام فيها واحد الباقي شي بعد الفروض ناخذ  
الا شقاء تعصيا \* تبيه \* اتفاقا لو افى مشاركة الا شقاء للاخوة للام  
وجعل ابهم كالعدم بالنسبة الى قسمة الثلث فقط لكيلا يرد ما لو كان معهم اخ  
او اخوات لاب فانهم يسقطن بالعصبة الشقيق كما تقدم قريبا ولا يفرض للاخت  
للأب النصف وتقول الى تسعة والاخوات للأب الثلثان وتقول لعشرة  
كما توهمه من توهمه وهو باطل والله اعلم \* فائدة \* قال الشنشوري رحمه الله  
في شرح الرحبية الورثة اربعة اقسام \* قسم يرث بالفرض وحده من الجهة  
التي سمي بها \* وهو سبعة الام وولداها والجدتان والزوجان \* وقسم  
يرث بالتعصيب وحده كذلك وهم جميع العصبة بالنفس غير الاب والجد  
وقسم يرث بالفرض مرة وبالتعصيب اخرى ولا يجمع بينهما وهن ذوات  
النصف والثلثين كما سبق \* وقسم يرث بالفرض مرة وبالتعصيب مرة  
ويجمع بينهما هو الاب والجد فان كلا منهما يرث السدس مع ابن وابن ابن  
وحيث بقي بعد الفروض قدر السدس او دونه او لم يبق شي \* ويرث  
بالتعصيب اذا خلا عن الفرع الوارث من ذكر او انثى \* ويجمع بين الفرض  
والتعصيب اذا كان معه انثى من الفروع وفضل بعد الفرض اكثر من السدس  
وسبقت الاشارة الى ذلك والله اعلم \* فائدة اخرى \* قال فيه ايضا قد

يجمع في الشخص جهتا تعصيب كابر هو ابن عم وكاخ هو معتق فيرث باقواها  
والاقوى معلوم من القاعدتين السابقتين في العصابات \* وقد يجمع في  
الشخص جهتا فرض ولا يكون ذلك الا في نكاح المجوس وفي وطء الشبهة  
فيرث باقواها لا يها على الارجح عندنا وعند المالكية خلا فالعنفية والحنابلة  
والقوة باحد امور ثلاثة \* الاول ان تحجب احداها الاخرى كبت  
هي اخت من ام كان يطا بموسى امه فتلد بنتا تموت عنها فترث بالبنتية \*  
الثاني ان تكون احداها لا تحجب كام او بنت هي اخت من اب كان  
يطا بموسى بنته فتلد بنتا تموت الصغرى عن الكبرى فترثا بالامومة  
او عكسها فترثا بالبنتية \* الثالث ان تكون احداها اقل حجبا لجدة ام هي  
اخت من اب كان يطا بموسى بنته فتلد بنتا يطا الثانيه فتلد بنتا تموت  
السفلى عن العليا بعد موت الوسطى والاب فترثا بالجد ودة دون الاختبة  
فلو كانت الجهة القوية محبوبة ورثت بالضعيفة كان تموت السفلى في المثال  
الاخير عن العليا والوسطى فترث العليا بالاختبة والوسطى بالامومة \* اما  
مذهب الحنفية والحنابلة ان المجوسى ونحوه ممن يرى حل نكاح المحارم يرث  
بجميع قرا بانه اذا اسلم او رافع البناء وقد يجمع في الشخص جهتا فرض  
وتعصيب كابر هو اخ لام او زوج فيرث بها حيث امكن اتفاقا والله اعلم  
انتهى مع زيادة ذكر الخلاف والوفاق \* ولما فرغ من ذكر احكام  
العصابات شرع في ذكر مسائل الحجب فقال

باب \* اي هذا باب \* في \* ذكر مسائل الحجب \*

وهو من اعظم ابواب الفرائض \* قال بعضهم حرام على من لم يعرف الحجب



ان يفتى في الفرائض \* وذكر المؤلف اولا تعريفه لغة وشرعا و تقسيمه  
فقال \* وهو لغة المنع \* والستر يقال حجبته اذا منعه عن الدخول \* ومنه  
الحجاب لما يستر به الشيء \* وشرعا منع من قام به سبب الارث \* كالقربة  
\* من الارث بالكلية او من او فر حظيه \* فمنع من لم يقم به سبب الارث  
لا يسمى حجب اصطلاحا والارث الثاني بمعنى الموروث \* والحجب قسمان  
حجب بالا وصاف وهو المبرعنه بالمنازع وتقدم اول الكتاب \* ويتأني  
دخوله على جميع الورثة \* وحجب بالا أشخاص \* وهذا هو المراد عند الاطلاق  
والمقصود بالترجمة \* وهو قسمان حجب حرمان \* اي حجب يترتب  
عليه الحرمان وهو الجزء الاول من التعريف وسيأتي \* \* وحجب  
نقصان \* اي حجب يترتب عليه النقصان وهو منع الشخص من  
او فر حظيه \* وهذا سبعة انواع \* فتارة يكون بانتقال من فرض الى فرض  
كرد الام من الثلث الى السدس اذا كانت مع الولد مثلا \* وكرد الزوج  
من النصف الى الربع والزوجة من الربع الى الثلث فقد انتقل كل من فرض  
الى فرض \* وتارة يكون بانتقال من تعصيب الى تعصيب كبنين واخت  
فالاخت هنا عصبية مع غيرها وهما البنات فلها الثلث الباقي تعصيا فلو كان معها  
اخ لها عصبية فيقسم الثلث الباقي بعد فرض البنين على ثلاثة له اثنتان ولها واحد  
فصار ثلثها عصبية يغيرها وانتقلت من تعصيب الى آخر وردها اخوها من  
الثلث الى ثلث الثلث \* وتارة يكون الانتقال من فرض الى تعصيب  
كالاخت فان فرضها النصف فاذا كانت مع البنات ورثت بالتعصيب لا  
بالفرض \* وتارة يكون الانتقال من تعصيب الى فرض كالاخت اذا انفرد

أخذ جميع المال فان وجد معه ابن للميت كان له السدس فرضا فقد انتقل  
من التعصيب الى الفرض \* وتارة يكون بمزاحمة في فرض كبنين وبنت  
ابن فبنت الابن فرضها السدس فان كانت معها اختها كان لها السدس فرضا  
فقد زاحمتها اختها في فرضها وتارة يكون بمزاحمة في تعصيب كبنين واخت  
فلها النصف وله الباقي تعصيا فلو كان معه اخ ثان زاحمه في النصف وكان  
بينهما بالسوية وتارة يكون بمزاحمة في عول كزوج واخت شقيقة فالاخت  
هنا النصف فلو كان معها اخت لاب لا عيل لها بالسدس فانتقلت الشقيقة من  
النصف الى انقص منه بسبب العول ويعلم ذلك مما تقدم وما سيأتي لمن تأمل \*  
قال المؤلف \* والمراد هنا الاول \* اي الذي هو حجب الحرمان واكثره  
مبنى على قاعدتين ذكرتا في باب العصبية \* احدهما ما ذكره الجعبري  
رحمه الله بقوله \* فبالجهة التقديم ثم بقربة \* وبعدهما التقديم بالقوة اجعلا  
والثانية ان كل من ادلى بواسطة حجيته تلك الوسطة الا ولد الام اجعلا  
والا الجدة الابوية عند الحنايلة \* وانما قدمنا هاتين القاعدتين لانه لا مطمع في  
استيفاء صور مسائل الحجب فيكون ما سيذكر هنا من باب التفصيل بعد  
الاجمال \* وحيث عرفت ما تقدم من التعريف والتقسيم وكون المراد هنا  
انما هو حجب الحرمان و اردت ان تعرف مهم مسائله تفصيلا \* فالاب  
والابن والزوج لا يحجبهم احد \* وكذلك البنت والام والزوجة كما سيأتي  
في كلام المؤلف قريبا \* وضابط هؤلاء الستة الذين لا يحجبون حرمانا ان  
تقول هم كل من ادلى بنفسه الى الميت الا المعتقد ذكرا كان او انثى \* وذلك  
لان العتق فرع عن النسب ومشبه به فقدم عليه كما مر في باب العصبية



وابن الابن يحجبه الابن \* لانه ان كان اباها فلادلائه به او عمه فلانه  
 اقرب منه \* ويحجبه ايضا ابن ابن اقرب منه \* لما مر كان ابن ابن وابن  
 ابن ابن \* ويحجبه ايضا اهل الفروض المستفرقة كابوين وبتين وكذا اكل  
 العصبات غير الابن والاب والجد والجد \* من جهة الاب \* يحجبه الاب  
 او جد اقرب منه \* لادلائه به ولكونه اقرب منه ايضا \* اما الجد من جهة الام  
 فانه لا يرث اصلا فلا يسمى عدم ارثه حجبيا اصطلاحا \* والاخ الشقيق يحجبه  
 ثلاثة الاب \* لادلائه به ولتقدم جهته \* والابن وابن الابن \* وان نزل لتقدم  
 جهته على جهته \* والاخ للاب يحجبه اربعة وهم من قبله \* اما الاب والابن  
 وابنه فلتقدم جهتهم على جهته \* واما الاخ للابوين فلكونه اقوى ولخير  
 اعيان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات يرث الرجل اخوه لايه وامه  
 دون اخيه لايه حسنه الترمذي \* وتحجبه ايضا اخت لابوين معا بنت  
 او بنت ابن كما تقدم في ذكر العصبية مع الغير \* والاخ الام يحجبه ستة الاب والجد  
 والابن والبنت وابن الابن وبنت الابن \* وان نزل اجماعا \* وضابط هو لاء  
 الستة ان تقول اصل ذكر او فرع وارث \* وذلك لمفهوم اية الكلاله الاولى في  
 سورة النساء وهي قوله تعالى فان كان رجل يورث كلاله او امرأة وله اخ او اخت  
 فلكل واحد منها السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث الا به \* لان  
 الكلاله ميت لم يخلف ولدا ولا والدا الا انه خص مفهوم الكلاله الام  
 والجد فلا يحجبان ولدا الام بالاجماع \* وابن الاخ الشقيق يحجبه ستة  
 الاب والجد \* وان علا \* والابن وابن الابن \* وان نزل \* والاخ الشقيق  
 والاخ للاب \* لتقدم جهاتهم على جهته \* وابن الاخ للاب يحجبه سبعة

هو لاء الستة \* الحاجبون لابن الاخ الشقيق لتقدم جهاتهم ايضا \* والسابع  
 ابن الاخ الشقيق \* لانه اقوى منه \* والعم الشقيق يحجبه ثمانية وهم من قبله \*  
 لتقدم جهاتهم على جهته \* والعم للاب يحجبه تسعة وهم من قبله \* اما الثانية  
 فلتقدم جهاتهم على جهته واما العم للابوين فلانه اقوى منه \* وابن العم الشقيق  
 يحجبه عشرة وهم من قبله \* اما الثانية فلتقدم جهاتهم واما العمان فلقربهما  
 \* وابن العم للاب يحجبه احد عشر وهم من قبله \* اما العشرة فلما مروا اما ابن  
 العم الشقيق فلانه اقوى \* وبعد هو لاء عم الاب لابوين محبوب بابن عم الميت  
 للاب \* وعم الاب لاب محبوب بعم الاب للابوين \* وابن عم الاب لابوين  
 محبوب بعم الاب للاب \* وابن عم الاب للاب محبوب بابن عم الاب لابوين \*  
 وعم الجد لاب محبوب بعم الجد لابوين \* وهكذا على ما تقدم في العصبات  
 من حجب الاقرب والاقوى للايمد والاضعف \* والمعنى يحجبه عصبية النسب \*  
 اجماعا لان النسب اقوى ومن ثم اخص بالحرمية ووجوب النفقة وسقوط  
 القود والشهادة ونحوها والله اعلم \* ولما فرغ من الكلام على حجب الذكور  
 شرع في ذكر حجب الاناث مقدما قبله ذكر من لا يحجب منهن حراما فقال  
 \* والام والبنت والزوجة لا يحجبن حراما باعلا \* لادلائهن بانفسهن الى  
 الميت كما هو معلوم من الضابط السابق \* وبنت الابن \* فاكثروا يحجبها \*  
 او يحجبها \* الابن \* لانه ان كان اباها فلادلائها به او عمها فلكونه  
 اقرب منها \* او بنتان \* فاكثروا ذلك لمفهوم قول ابن مسعود رضي الله عنه  
 السابق في بنت وبنت ابن واخت حيث قال للبنت النصف وبنت الابن  
 السدس تكملة الثلثين اى ما لم تتكمل الثلثان والا فهي محبوبة \* وانما



محبوباتها من السدس \* اذا لم تعصب \* يترك من ولد ابن وهو القريب  
المبارك سواء كان في درجتها بان كان اخاها او ابن عمها وكان اترل منها  
بان كانت عمت او عمة ابيه مثلاً لا احتياجا اليه للتعصب كما تقدم في باب  
العصبات وهو ما قيل في بنت الابن مع بنتي الصلب يجري في كل بنت ابن نازلة  
مع من يستغرق الثلثين من بنات الابن العاليات كبنات ابن ابن مع بنتي ابن  
وكنت و بنت ابن و بنت ابن ابن و بنت ابن و بنت ابن و بنت ابن و بنت ابن  
ابن فلا شيء للنازلة في الصور الثلاث الا اذا كان معها في درجتها او اسفل  
منها ابن ابن فيصحبها والله اعلم \* والجدة للام تحجبها الام \* لادلائها بها  
\* والجدة للاب \* اي من جهة سواء كانت امه او امه او امه او امه او امه او امه او امه او امه  
الاب \* وكذلك كل جد يحجب من ادلت به من الجدات عند الائمة  
الثلاثة \* ومذهب الجنبلة ان الاب ومثله الجدة ابو الاب لا يحجب ام  
نفسه ولا يحجب من ادلت به من ترث منهن عندم كما سبق يان في عدد  
الوارثين \* واستدلوا بما رواه الترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه انه  
قال في الجدة وابنها اهل جدة اطعمها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سدسها وابنها حي \* واجيب بانه ضعيف وبفرض صفة فيحتمل ان تكون  
ام الام وابنها هو الحال \* او تكون ام الاب وابنها المولى هو الم الاب \*  
ويكون ابنها الذي هو الاب كافرا \* ولا تحجب الام \* الجدة من  
جهة الاب ايضا اجماعا لان الجدات يرثن بجهة الامومة والام اقرب من  
في تلك الجهة فتحجب كل من ترث بالامومة كما ان الاب يحجب كل من يرث  
بالابوة \* والجدة القربى من كل جهة تحجب البعدى منها \* فالقربى من

جهة الام تحجب البعدى منها اجماعا كام ام وام ام ام لادلائها اذ لا يتصور  
الا هكذا \* والقربى من جهة الاب كام الاب تحجب البعدى منها قطعاً  
ادلت بها كام ام الاب \* وكذا ان لم تدل بها كام الاب مع ام ابى الاب على  
الصحيح في زوائد الروضة لكونها اقرب منها امومة \* ومن صور هذه  
الجدة ما اذا كانت القربى من جهة ابى الاب كام ابى ابى والبعدى من جهة  
امهات الاب كام ام ام الاب \* وفيها وجهان ارجحهما على ما نقله الشنوري  
في شرحي الترتيب والرحية عن العلامة ابن الهائم واقراء انها تحجبها \* قال  
ومستدعي في ترجيح ذلك ما قطع به الا كثرون حتى قال في الممرور والمنهاج ان  
قربى كل جهة تحجب بعد اهلها انتهى \* لكن صريح عبارة التحفة والنهاية دال  
على ترجيح القول بعدم الحجب وهو ما رجحه البلقيني وجزم به الاشعر  
في فتاويه فينبغي اعتماده \* والجدة \* القربى من جهة الام \* كام الام  
\* تحجب البعدى من جهة الاب \* كام ام الاب و كام ابى الاب باتفاق الائمة  
الاربعة لكونها اقرب منها امومة واقرى منها \* ولا عكس \* اي ولا تحجب الجدة  
القربى من جهة الاب الجدة البعدى من جهة الام كام ام الام بل تشارك في السدس  
على الصحيح من قول الامام الشافعي \* وهو مذهب الامام مالك رحمه الله لان  
التي من جهة الام وان كانت ابعد فهي اقوى لان الام اصل في ارث الجدات  
فعدل قرب هذه قوة هذه فاشتركتا وعند الحنفية والحنابلة انها تحجبها جريا  
على الاصل من ان القربى تحجب البعدى مطلقاً \* ثبته \* يعلم مما هنا وما تقدم  
في عدد الوارثين ان الجدات اربعة اقسام \* القسم الاول من ادلت بمحض  
الاناث كام الام وامها وان علت فهذه مجمع على توريتها \* القسم الثاني من ادلت



بعض المذكور كام الاب وام ابي الاب وان علت بعض المذكور \* القسم  
الثالث من ادلت بعض الاناث الى محض المذكور كام ام الاب وام ام ابي  
الاب وهكذا \* وهذا ان القسمان من جهة الاب وفي البعض منهما ما تقدم  
من الخلاف \* القسم الرابع من ادلت بذكر الى اثني كام ابي الام وام ابي ام  
الاب فهذا القسم ساقط عند الائمة الاربعة ولا يرث به الاعلى القول بتوريث  
ذوي الارحام والله اعلم \* والاخت من اي الجهات كانت كالاخ \* اي  
ويجب للاخت من اي الجهات كانت من يجب اخاها \* فيجب للاخت  
الشقيقة الاب والابن وابن الابن وان نزل \* ويجب للاخت للاب الاب  
والابن وابن الابن وان نزل والاخ الشقيق \* ويجب للاخت للام الاب  
والجد والابن وابن الابن وان نزل والبت وبنت الابن \* والاخت  
الشقيقة \* ومثلها \* والاخت للاب لان محجبتها فروض مستفرقة بل لما فرضها \*  
وتعول المسئلة كزوج وام واخوين لام واخت شقيقة اولاب \* المسئلة من ستة  
لزوج النصف ثلاثة وللأم السدس واحد وللأخوين للام الثلث اثنان  
وتعول بفرض الشقيقة او الاخت للاب وهو النصف الى تسعة ومنها تصح  
\* والاخوات الخالص للاب \* سواء كن عددا او واحدة \* تعجبين \* او  
تحجبها \* شقيقة \* او اكثر \* مع بنت او بنت ابن \* لما تقدم في باب العصابات  
من ان الشقيقة ومثلها الاخت للاب اذا صار ث عصبة مع البنت او بنت الابن  
استقطت من يسقطه اخوها والاخوات الخالص للاب محجوبات بالشقيق فحجب  
بأخته حين صارت عصبة \* ويجب للاخوات الخالص للاب ايضا  
\* اختان شقيقتان \* فاكثرا كن بشرط ان لا يكون لمن معصب من الاخوة

للأب فان كان لمن اخ مصيبين واقتسموا الباقي للذكر مثل حظ الانثيين \* والمعتقة  
كالمتق يحجبها عصبة النسب \* اجماعا لما تقدم من كون النسب اقوى \* فائدة  
المحجوب بوصف من الموانع المتقدمة لا يجب احدا حرمانا ولا نقصانا نعم البعض  
يجب بقدر ما فيه من الحرية عند الخنابة والمحجوب بالشخص قد يجب  
غيره نقصانا وذلك في صور \* منها ام واب واخوة كيف كانوا فان الام تحجب  
بهم من الثالث الى السدس والباقي للاب لانهم محجوبون به \* ومنها ام وجد  
وعدد من اولاد الام فاولاد الام محجوبون بالجد وهم محجوبون الام من الثالث  
الى السدس والباقي للجد \* ومنها ام واخ شقيق واخ لاب فالاخ من الاب محجوب  
بالشقيق وهما حاجبان للام من الثالث الى السدس \* ومنها ام وجد واخ من ام  
واخ لغير ام فالاخ من الام محجوب بالجد وهو مع الاخ لغير ام يردان الام  
الى السدس والباقي بين الجد والاخ لغير ام عند الائمة الثلاثة رحمهم الله وعند  
الامام ابي حنيفة كل الباقي للجد \* ومنها ام وزوج واخت شقيقة واخ من اب  
فللام السدس ولكل واحد من الزوج والشقيقة النصف وتعول مسالمتهم لسبعة  
ولاشي \* للاخ من الاب لاستفراق القروض \* فحجبت الام من الثالث الى  
السدس في المسائل الثلاث الاخيرة بوارث ومحبوب \* ومنها مسائل  
المعادة التي لا يبق لولد الاب فيها شي \* كجدة وجد وشقيقة واخ من اب فللمدة  
السدس وتعد الشقيقة الاخ من الاب على الجد لينقص نصيبه بسبب العديكون  
مع الجد اخت واخ فالأحظ له المقاسمة في اخذ اثنين من الخمسة الباقية بعد  
سدس الجدة وتحوز الشقيقة الثلاثة الباقية ولاشي \* للاخ من الاب \*  
فقد حجب الجد نقصانا بالاخت وهي وارثة وبالاخ وهو محجوب والله علم



ولما فرغ من ذكر احكام المحبب شرع في ذكر احكام الجدمع الاخوة فقال

باب \* اي هذا باب \* في ذكر احكام الجدمع اي الصحيح اذ هو المراد عند الاطلاق وهو حقيقة في الادنى مجاز في غيره \* والاخوة \*

ولو واحد اذ كورا كانوا او اثنا من الابوين او من الاب فقط لا من الام لانهم محبوبون بالمجد اجماعا ولا اولاد الاخوة لما تقدم في باب العصابات \* والمراد احكامهم معه واحكامه معهم الان حكم كل حالة انفراد قد تقدم \* ولتقدم قبل الكلام على الاحكام \*

ما ينبغي ان يعلم اولا \* اعلم ان احكام الجدمع الاخوة لم يرد فيها شيء من الكتاب ولا من السنة وانما ثبت باجتهاد الصحابة رضي الله عنهم بعد الاختلاف الكثير وكان بعض السلف الصالح يتوقى الكلام في هذا الباب \* وروي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب الناس فقال هل راي احدكم النبي صلى الله عليه وسلم قضى للجدمع بشي فقال رجل رايته حكم للجدمع بالسدس فقال مع من كان من الورثة فقال لا ادرى فقال لا دريت ثم قام اخر فقال رايته قضى للجدمع بالثلث فقال مع من كان من الورثة فقال لا ادرى فقال لا دريت وعلى هذه الوتيرة شهادتا بالنصف ورابع بالجميع \* ثم انه جمع الصحابة رضي الله عنهم في بيت ليتفقوا في الجدمع على قول واحد فسقطت حجة من السقف فتفرقوا مذ عور بن فقال عمر رضي الله عنه ابي الله ان تجتمعوا في الجدمع على شيء \* ثم انهم اجمعوا على ان الجدمع لا يجزئ حرمانا الا ذكر متوسط بينهما وبين الميت سواء اكان معه اخوة ام لا \* وحيث اجتمع معه احد من الاخوة للابوين او للاب فقط فقول الصديق وابن عباس

وعدة من الصحابة رضي الله عنهم ان الجدمع يسقطهم كالأب وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى \* ومذهب الجمهور ومنهم الخلفاء الثلاثة عمر وعلي وعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود رضي الله عنهم ان الاخوة لا يسقطون بالجدمع \* وبذلك قال كثير من اجلة التابعين وهو مذهب الائمة الثلاثة الشافعي ومالك واحمد بن حنبل رحمهم الله وبه قال ابو يوسف ومحمد من الخنفية ولكل من المذاهب احتجاج وتوجيه مذكور في المطولات \* اذا علمت ذلك في بيان تفصيل احكام الجدمع مع الاخوة على مذهب الامام زيد بن ثابت والامام الشافعي ومن وافقهما هو ما ذكره المؤلف رحمه الله بقوله \* اذا اجتمع جدمع واخوة \* ولو واحد \* او اخوات \* ولو واحدة \* لا يورث الاب فان لم يكن معهم ذو فرض فله \* اي الجدمع باعتبار ما يأخذه من النصيب \* حالان \* ويتعين له الا حظ منها \* المقاسمة \* كاخ منهم للذكر مثل حظ الانثيين حتى انه يعصب الخالص من الاخوات وياخذ مثل الواحدة \* او ثلث جميع المال \* ويكون الباقي لهم \* اما المقاسمة فلانها الاصل في جعلهم في درجته واما الثلث فلان الام والجدمع اذا اجتمعوا ليس معها غيرهما فله مثلا مالها والاخوة لا ينقصون الام عن السدس فلا ينقصونه عن ضعفه \* والمقاسمة خير له في خمس صور \* ضابطها ان يكون معه من الاخوة والاخوات اقل من مثليه \* وهي جدمع واخت \* جدمع واخ \* جدمع واختان \* جدمع واخت \* جدمع وثلاث اخوات \* والقسمة وزيادة نصيبه على الثلث في هذه الصور لا تخفى \* ونستوي \* له \* المقاسمة وثالث \* جميع \* المال في ثلاث صور \* ضابطها ان يكون معه من الاخوة



والاخوات مثله  $\text{وحي جد و اخوان جد و اخ واختان جد و اربع اخوات}$  والقسمة بينهم كذلك لا تخفى  $\text{والتك خير له من المقاسمة فيما اذا زاد و اعلى مثليه ولا تنحصر صورته لان الزيادة غير منحصرة و اقلها ذكورا جد و ثلاثة اخوة و انا اجد و خمس اخوات}$  وان كان معهم ذو فرض  $\text{ممن يتصور انهم معهم و هم الزوجان والجدان والام والبنت وبنت الابن}$  فله  $\text{اي الجد}$  ثلاث حالات  $\text{اي باعتبار ما يأخذه الجد من النصيب لا باعتبار ما يفضل بعد الفرض لان تلك اربعة احوال كما سبق}$  ويتعين له الا حظ منها  $\text{في اخذ الاكثر من سدس جميع المال لان الاولاد لا ينقصونه عنه فالاخوة اولى او}$  من  $\text{ثالث الباقي قياسا على الام في الفراوين لان لكل منهما ولادة ولانه لو لم يكن ذو فرض لكان له الثلث فيجعل ما يأخذه ذو الفرض كالثالث او}$  من  $\text{المقاسمة كما خ لانها الاصل في نزوله منزلتهم كما مر}$  فالسدس خير له  $\text{من المقاسمة و ثلث الباقي في مثل زوجة و بنتين و جد و اخ لان الباقي منها بعد الفروض خمسة من اربعة وعشرين ثلثها اثنان الا ثلثا وسهمه منها بالمقاسمة اثنان ونصف و سدس جميع المال اربعة فهو الا حظ له و ثلث الباقي خير له من السدس والمقاسمة في مثل جدة و جد و خمسة اخوة لان الباقي بعد فرض الجدة هو ثلاثة من ثمانية عشر احد الاصلين المختلف فيها خمسة عشر ثلثه خمسة وحي الا حظ له لانها اكثر من سدس الجميع وهو ثلاثة واكثر مما يخصه بالمقاسمة وهو ثلاثة ايضا وانما مثل بالخمس ليكون الباقي منقسما  $\text{والمقاسمة خير له من سدس جميع المال ومن ثلث الباقي في مثل جدة و جد و اخ لان الباقي بعد فرض}$$

الجد  $\text{وهو واحد من ستة خمسة و سدس جميع المال واحد و ثلث الباقي اثنان الا ثلثا وحصته بالمقاسمة اثنان ونصف فهو الا حظ له وتصح من اثني عشر و تستوي المقاسمة والسدس في مثل بنتين و جد و اخ للجد فيها واحد من ستة على كلا الوجهين و تستوي المقاسمة و ثلث الباقي في ام و جد و اخوين للجد فيها خمسة من ثمانية عشر على كلا الوجهين و يستوي السدس و ثلث الباقي في زوج و جد و ثلاثة اخوة للجد فيها ثلاثة من ثمانية عشر على كلا التقديرين و تستوي الامور الثلاثة في زوج و جد و اخوين للجد فيها واحد من ستة على كل التقادير فعلم مما ذكر ان للجد مع الاخوة باعتبار ماله من المقاسمة و الثلث حيث لم يكن معهم ذو فرض حالان  $\text{وله بالاعتبار المذكور حيث كان معهم ذو فرض ثلاثة احوال فهذه خمسة احوال و توول باعتبار ما يتصور في تلك الخمسة الى عشرة لانه حيث لم يكن معهم ذو فرض اما ان تتعين المقاسمة او يتعين ثلث المال او يستويا وان كان معهم ذو فرض فاما ان تتعين المقاسمة و اما ان يتعين ثلث الباقي و اما ان يتعين سدس جميع المال او تستوي له المقاسمة و ثلث الباقي او المقاسمة و سدس جميع المال او ثلث الباقي و سدس جميع المال او تستوي الثلاثة وقد مرت امثلها مستوفاة  $\text{و للجد ايضا حيث وجد معهم ذو فرض اربعة احوال باعتبار ما يفضل عن الفرض وجود او عدمه فتارة يبقى بعد الفروض اكثر من السدس فيكون له الا حظ من الامور الثلاثة كما مر}$  وتارة  $\text{قد لا يبقى شي بعد الفروض ولا يتصور ذلك الا والمسا لة عائلة كبنيتين وزوج وام و جد و اخ للزوج الربع و للبنيتين الثلثان وللأم السدس و مجموعها من اصل اثني عشر ثلاثة عشر فاستغرقت}$$$



الفروض قبل اعتبار الجدة في فرض الجدة السدس وتعال في زياد في  
العول الى خمسة عشر ويسقط الاخ لانه عصبه لم يفضل له شي في تارة  
قد يبي دون السدس كبنتين وزوج وجد في الاخ للبنتين الثلثان وللزوج  
الربع ومجموعها من اصل اثني عشر احد عشر ويفضل واحد وهو نصف  
سدس في فرض له السدس وتعال في تارة الى ثلاثة عشر ويسقط  
الاخ كذلك في تارة قد يبي سدس كبنتين وام وجد في الاخ فمجموع  
حصتي البنين والام خمسة من اصل ستة فيبقى واحد منها وهو السدس  
في فوز به الجدة وتسقط الاخوة في الاخ لامر الاخت في الاكدرية  
نسبه من المسائل التي تكون فيها المقاسمة خير للجدة المسألة المسماة بالخرقاء سميت  
بذلك لتخرق اقوال الصحابة فيها في اختلافهم فيها ولهذا خصها الفرضيون  
بالذكر وهي ام وجد واخت لابوين او الاب اصلها من ثلاثة للام الثلث  
واحد يبي اثنان للجدة والاخت لا ينقسمان عليها الاثلاثا فتضرب رؤس  
الجدة والاخت ثلاثة في ثلاثة تسعة ومنها تصح للام واحد في ثلاثة بثلاثة وللجدة  
والاخت اثنان في ثلاثة ستة للجدة اربعة والاخت نصفها اثنان وهذا هو مذهب  
الامام زيد بن ثابت وهو مذهب الائمة الثلاثة غير ابي حنيفة رحمه الله  
وهو قول محمد وابي يوسف ايضا وفيها ايضا للصحابة اقوال فعند الصديق  
رضي الله عنه للام الثلث والباقي للجدة ولا شي للاخت وهو قول ابن عباس  
رضي الله عنها وهو مذهب الامام ابي حنيفة رحمه الله جريا على قاعدة الباب  
عنده فالمسألة عندهم من ثلاثة للام واحد وللجدة اثنان وقال عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه للاخت النصف وللأم ثلث الباقي والفاضل للجدة فتصح

على هذا من ستة وهذه احدى الروايات عن ابن مسعود رضي الله  
عنه وله رواية اخرى تساوي هذه في المعنى وهي للاخت النصف وللأم  
السدس وللجدة الباقي وله ايضا رواية ثالثة ستاتي وقال عثمان بن عفان  
رضي الله عنه للام الثلث والباقي بين الجدة والاخت نصفين فجعل المال  
اثلاثا بينهم ولا نفراد عثمان رضي الله عنه بهذا القول لقبت بالثمانية ايضا  
وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه للام الثلث وللأخت النصف والباقي  
للجدة فتصح على هذا من ستة وقال ابن مسعود في احدى الروايات عنه للاخت  
النصف والباقي بين الام والجدة نصفين فتصح من اربعة ولهذا القبت بالاربعة  
ولهذه المسئلة القاب او ملوها الى عشرة وفي تعدادها ذكر اوجه التلقيب  
بها اطالة بلا طائل ولما فرغ المؤلف رحمه الله من الكلام على احكام الجدة اذا كان  
معه الاشقاء فقط او الاخوة للاب فقط شرع في ذكر الحكم اذا اجتمع معه  
الصفان وهي مسائل المعادة فقال ولو كان مع الجدة اخوة اشقاء واحدا فكثر  
ذكورا واناثا واخوة لاب واحدا فكثر ذكورا كانوا او اناثا فالحكم  
في الجدة ما سبق من انه اذا لم يكن معهم صاحب فرض فللجدة الخير من المقاسمة  
وثلث المال واذا كان معهم ذ وفرض وفضل بعده اكثر من السدس فللجدة  
الخير من المقاسمة وثلث الباقي وسدس الجميع ولكن يعد الاشقاء  
عليه اي الجدة في الاخوة لاب في حساب القسمة ان نقض  
بسببهم نصيبه بان كان الاشقاء دون مثليه وفضل عن الفرض ان كان اكثر  
من الربع والا فلا معادة لعدم الفائدة فاذا اخذ الجدة حقه على  
ما تقدم من احد فروضه الثلاثة او ما تقتضيه القسمة فتجعل الاخوة بعد ذلك



كان لم يكن معهم جد \* فولد الاب يعتبر وارثا بالنظر الى الجد حتى يزاحه  
محبوب بالنظر الى الاشقاء \* وعلى ما ذكر \* فان كان في الاشقاء ذكر \*  
فاكثر وحده او وحدهم او مع اثني او اثلاث \* فالباقي \* له او \* لم ونسقط  
الاخوة للاب \* لانهم محبوبيون بالشقيق \* كما في جد واخ شقيق واخ لاب \*  
للجد واحد وللشقيق اثنتان لان الشقيق اذا عد ولد الاب على الجد صار  
مثليه فيستوي له الثلث والمقاسمة ولاشي للاخ للاب لما مر وهذه المسألة مما  
لا فرض فيه \* واما ما فيه فرض فكأن وجد واخ لابوين واخ لاب \* المسألة  
من ستة للام واحد والباقي خمسة والمقاسمة فيها خير للجد من ثلث الباقي  
ومن السدس فله بهاسهان وتبقى ثلاثة للاخ الشقيق ولاشي للاخت للاب  
\* وان لم يكن فيهم \* اي الاشقاء \* ذكر \* فان كان الموجود منهم شقيقة  
واحدة \* فتأخذ الشقيقة \* ايضا جميع الفاضل بعد الفرض ان كان وحصة  
للجد اذا كان الفاضل نصف او دونه كما في زوجة وجد واخ لابوين واخ  
لاب \* المسألة من اربعة تصح من عشرين للزوجة الربع خمسة وللجد خمس  
ما بقي ستة وللشقيقة تسعة \* وكافي زوجة وجد واخ شقيقة واخوين لاب  
للزوجة الربع واحد وللجد ثلث الباقي لانه لا حظ له واحد وللشقيقة الباقي  
اثنتان وهو النصف ويسقط الاخوة للاب فيها لانهم عصبية لم يفضل لهم شيء \*  
واذا كان الفاضل بعد الفرض ان كان وحصة الجدا اكثر من النصف فتأخذ  
منه الشقيقة \* الى النصف والباقي للاخوة \* او الاخ \* للاب \* ثم ان  
المسائل التي يفضل فيها مع الجد والشقيقة شيء لا ولد الاب ست \* ولما لم يستوف  
المولف رحمه الله ذكرها اتى بكاف التمثيل لادخال ما لم يذكره فقال \* كما

في عشرية زيد \* وهي احد الزيدات الاربع \* وسميت عشرية لانه تصح عنده  
من عشرة \* وهي جد وشقيقة واخ لاب هي من خمسة \* للجد سهمان لان  
المقاسمة احظ له فيها من الثلث تبقى ثلاثة تأخذ الشقيقة الى النصف سهمين  
ونصف سهم يبقى للاخ نصف سهم \* وتصح \* اذا ضرب مقام النصف  
وهو اثنان في خمسة \* من عشرة للجد اربعة وللشقيقة النصف خمسة يفضل واحد  
للاخ من الاب \* ومثلها عشرية زيد \* وهي ثمانية الزيدات \* وسميت  
عشرية لصحتها من عشرين عنده \* وهي جد وشقيقة واخنتان من الاب هي  
من خمسة \* كالتى قبلها للجد فيها سهمان وللأخت الشقيقة سهمان ونصف ولكل  
واحدة من الاختين الاب نصف سهم اضرب اثنين مقام الكسر المتماثل فيها  
في خمسة تحصل عشرة للجد اربعة وللأخت النصف خمسة ويبقى واحد للاخت  
الاب مناصفة اضرب اثنين عدد هما في العشرة \* وتصح \* بذ لك \* من  
عشرين \* والقسمه غير خافية \* فهاتان مسائلان مما يفضل فيها شيء مع الجد  
والشقيقة لولد الاب والثالثة ان يكون مع الجد والشقيقة اخ واخنت لاب  
فتستوي للجد المقاسمة والثلث للجد اثنان من ستة وللشقيقة ثلاثة اسهم يبقى  
لاولاد الاب سهم وهو لا ينقسم على عدة رؤسهم تضرب ثلاثة في ستة  
وتصح من ثمانية عشر للجد ستة وللشقيقة تسعة وللأخ من الاب اثنان وللأخت  
سهم \* والرابعة ان يكون بدل الاخ والاخنت ثلاث اخوات فهي كالتى  
قبلها وهذه الاربع لا فرض فيها \* والخامسة والسادسة ان يكون معهم في  
الاخيرتين ذوسدس من ام او جدة اذ لا يتفق ان يبقى لولد الاب بقية بعد  
نصيب الجد ونصف الشقيقة في مسألة فيها فرض غير السدس \* اذا علم هذا

عشرية زيد

عشرية زيد



مختصرة زيد  
فمختصرة زيد رضى الله عنه هي الخامسة من الست المسائل المذكورة وثالثة  
الزيدات \* وهي ان يكون مع الشقيقة والجد ام واخ واخت لاب وسلوك  
طريق الاختصار فيها البند \* هو الاحسن كما قاله الشيخ زكريا رحمه الله لانه  
المطلوب \* فأصلها على الارحج ثمانية عشر للام ثلاثة وللجد ثلث الباقي خمسة  
وللشقيقة النصف تسعة ولاولاد الاب سهم ورؤسهم ثلاثة تضرب الثلاثة  
في الثمانية عشر تبلغ اربعة وخمسين ومنها تصع \* واضرب الثلاثة ايضا في كل  
نصيب يحصل للام تسعة وللجد خمسة عشر وللشقيقة سبعة وعشرون ولاولاد  
الاب ثلاثة الاخ سهران وللأخت واحد \* وبها يلغز فيقال امرأة جاءت  
الى ورثة يقتسمون ثروة فقالت لا تعجلوا فاني حبل فان ولدت ذكر او انثى  
فقط لم يرث وان ولد منها معا ورثا \* الجواب هذا ميت ترك اما وجد او اختا  
شقيقة وامرأة اب حاملا \* ولو كان فيها بدل الاخ والأخت ثلاث اخوات  
كانت السادسة والقسمة فيها واحدة \* وامامتة زيد رضى الله عنه وهي  
ام وجد واخت شقيقة واخوان واخت لاب فهي من قبيل الاخيراتين  
لانه يمكن الشقيقة ان تعاد الجد باخ واخت ويحصل الفرض وهي  
رابعة الزيدات \* وسميت تسعينية زيد لصحتها من تسعين واصلاها من  
ثمانية عشر ايضا على الارحج لان ثلث الباقي خير للجد فللام السدس ثلاثة  
ولللجد ثلث الباقي خمسة وللشقيقة نصف المال تسعة الباقي سهم واحد لا ينقسم  
على خمسة عدد رؤس اولاد الاب تضرب الخمسة في اصل المسألة ثمانية عشر  
فتصح من تسعين وتضرب الخمسة ايضا في كل نصيب يحصل للام خمسة عشر  
ولللجد ثلث الباقي خمسة وعشرون وللشقيقة خمسة واربعون ولاولاد الاب

خمس لكل اخ سهران وللأخت سهم \* ويلغز بها فيقال رجل مات وخلف  
ثلاثة ذكور وثلاث اناث وترك تسعين ديناراً وليس فيها دين ولا وصية  
فاخذت احدى الاناث ديناراً \* والجواب هي تسعينية زيد وصاحبة  
الدينار هي الأخت من الاب \* ومثلها لو كان فيها بدل الاخوين والأخت للاب  
خمس اخوات او خمسة اخوة او اخا وثلاث اخوات فالتأصيل والتصحيح  
والقسمة فيهن سواء \* وتأخذ الشقيقتان فصاعداً \* حيث لم يكن من الاشقاء  
مع الجد ذكر \* الى الثلثين \* ولو فضل شيء لكان للاخوة من الاب لكنه  
لا يبقى بعد الثلثين وحصصة الجد والفرض ان كان شيء فلا شيء للاخوة من الاب  
مع الشقيقتين \* كجد وشقيقتين واخ لاب هي من ستة \* عدد رؤسهم  
وتختصر الى ثلاثة للجد ثلث المال واحد وللشقيقتين الثلثان اثنان واستوى فيها للجد  
المقاسمة والثلث \* وكر وج وجد وشقيقتين واخ لاب او اكثر المسألة من ستة  
للزوج النصف ثلاثة وللجد ثلث الباقي واحد والباقي اثنان للشقيقتين \*  
ولا يعال لها هنا لان ارثها هنا ليس بالفرض فقط بل مشوب بالتعصيب لكونها  
مع الجد \* ولا شيء للاخ للاب \* في المسالتين \* لانه لا يفضل عن الثلثين  
شيء \* فائدة \* تنحصر مسائل المعادة في ثمان وستين مسألة ذكرها في شرح  
الترتيب فاطلبها ان اردت الاطلاع عليها \* فائدة اخرى \* النصف الذي تأخذه  
الشقيقة في مسائل المعادة هل هو بالفرض او بالتعصيب فيه نزاع منشور \*  
والحق كما قال العلامة الاميرانه ليس فرضاً محضاً ولا لأهل لها بكمال النصف  
حيث لم يكمل \* ولا تمصيباً محضاً والا لكان للجد مثلاً هافله من كل شائبة \*  
وقد استحسنوا في هذا الباب اشياء كثيرة مخالفة للقواعد \* وقال البولاقى



هي مسألة بل الباب كله خارج عن القياس والله اعلم \* والجد مع  
الاخوات كاخ \* تعصيا وحظا في القسمة حيث قاسم للذكر مثل حظ الانثيين  
\* فلا يفرض لمن معه \* مطلقا حيث كن اثنتين فاكثير سواء ما كن  
لابوين اولاب \* وكذلك الاخت الواحدة لابوين اولاب لا يفرض  
ويقال لها معه \* الا في \* المسئلة \* الاكدرية \* وسيدكر المؤلف  
اركانها وتقسيمها مفصلا كما تراه \* وسميت بالاكدرية لنسبتها الى اكد  
وهو المستول عن المسئلة اولتكدر اقول الصعابة فيها اولانها كدرت على  
زيد اصله لانه لا يفرض للاخوات مع الجد ولا يعيل مسائل الجد والاخوة  
وقد قل ذلك هنا اولان زيدا كدر على الاخت ميراثا لانه اعطاها النصف  
ثم استرجعه اقول \* وقيل غير ذلك \* وخصها المؤلف كغيره  
من الفرضيين بالذكور بل بالتبويب والبيان على وجه التفصيل لكونها  
مخالفة لقواعد الفرائض ومستثناة من ثلاثة احكام كادت ان تكون مطردة \*  
الاول الحكم في العاصب انه يسقط اذا استغرقت الفروض التركية الا الاخت  
في الاكدرية والا الاشقاء في المشتركة الثاني الحكم السابق في الجد انه حيث  
بقى بعد الفروض قدر السدس اخذه الجد وسقطت الاخوة الا الاخت  
في الاكدرية \* والثالث ما ذكره المؤلف من انه لا يفرض للاخوات مع  
الجد ولا يعال لمن الا للاخت في الاكدرية قال رحمه الله مبتدئا بذكر اركانها الاربعة  
\* وهي زوج وام وجد واخت \* سواء كانت لابوين اولاب \* اصلها  
من ستة لان فيها نصفان وثلاثون مفرجا متباينان ومسطحا ما ذكره فللزوج  
النصف \* والفاء فاء الفصيحة لانها كما تقدم الكلام عليها افصحت عن جواب

الاكدرية

شرط مقدراى اذا عرفت اركانها واصلها وارادت ان تعرف ما لكل منها  
فللزوجة النصف وهو ثلاثة \* وللأم الثالث \* اثنان \* وللجد السدس \* واحد  
فرضا \* ولا يتأبه انه انما يأخذ بالفرض اذا كان هناك فرع وارث لان  
باب الجد والاخوة خارج عن القياس فخرج هذه الصور منه لا يضر  
\* وللأخت النصف \* وقد كملت السهام قبل اعتبارها وكان مقتضى الحكم  
السابق ان تسقط الأخت وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله جريا على قاعدة  
الباب عنده \* ومذهب الاثمة الثلاثة ومن وافقهم لا تسقط الأخت في الاكدرية  
بل يفرض لها النصف ثلاثة لانها ترث بالفرض تارة وبالتعصيب اخرى  
فلما نذر التعصيب وانقلب الجد الى فرضه نقصان حقه وهو السدس  
لوعصبيها انقلبت هي الى الفرض وهو النصف \* ولان الفريضة ليس فيها  
من يسقطها \* فتعول المسئلة بتعصبيها من ستة الى تسعة \* لان مجموع  
الفروض كذا لك ثم يجمع الجد سهمه الى ثلاثة الأخت ويقتسمان الاربعة  
اثلاثا بالعصوبة له مثلا مالها لانها لو فازت بالنصف لفضلت على الجد ولا  
سبيل الى ذلك واربعة على ثلاثة بناتها \* وتصح \* بضرب الثلاثة في التسعة  
\* من سبعة وعشرين للزوج \* الحاصل من ضرب ثلاثة في ثلاثة \* تسعة  
وللام \* الحاصل من ضرب اثنين في ثلاثة \* ستة وللجد والاخت \*  
الحاصل من ضرب ثلاثة في اربعة \* اثني عشر له الثلثان ثمانية ولها الثلث  
اربعة \* وبها ينفذ فيقال ميت خلف اربعة من الورثة اخذ احدهم ثلث  
المال والثاني ثلث الباقي والثالث ثلث باقى الباقي والرابع الباقي \* والجواب  
هذه هي الاكدرية والاول الزوج والثاني الام والثالث الأخت والرابع



الجد والحساب غير خاف \* اما محترز اركانها فلولم يكن فيها زوج لكانت الحرقاء  
وقد تقدمت \* ولولم يكن فيها ام فللزواج النصف والباقي بين الجد والاخت  
اثلاثا \* ولولم يكن فيها جد كانت المباهلة وسناتي في باب الحساب ان شاء الله  
تعالى \* ولولم يكن فيها اخت كان للزوج النصف وللأم الثلث والباقي  
وهو السدس للجد \* ولو كان بدل الاخت اخ لسقط اذ لا فرض له ينقلب  
اليه \* ولو كانت بدلها اختان او اخ واخت او اخوة او اخوات لحجبت  
الأم من الثلث الى السدس وكان السدس الذي حجبت عنه الأم للاخوة  
والله اعلم \*

\* تنبيه \* حيث جعل الجد مع الاخت كالخ لها ومع الاخ كالخ له  
فلا يحجب مع احدهما الأم نقصانا من الثلث الى السدس كما يحجبها  
الاثنان من الاخوة لانه ليس باخ حقيقة والله اعلم \* ولما فرغ المؤلف  
من ذكر احكام الارث بسببي القرابة والنكاح شرع في احكام الارث  
بالسبب الثالث وهو الولاء فقال

### باب \* اي هذا باب \* في الارث بالولاء \*

عقد المؤلف رحمه الله هذا الباب لذكر حكم مخصوص من احكام الولاء  
وهو الارث به لانه مقصود الكتاب وسكت عن الكلام على سبب الولاء  
وهو زوال الملك عن الرقيق بعق او تعاطى سبيهم وما للاختصار وانكالا  
على كتب الفقه لانها معلة الاصيل \* وسند ذكر بعض مسائله هنا تنميلا للفائدة  
فتقول \* اما تعريف الولاء فقد مر مستوفى في ذكر اسباب الارث واما  
سبب الولاء فهو ما ذكرنا نقا \* فمن اعنق عبدا او امة منجزا او معلقا بصفة كان

قال ان شئني الله مريض او قدم فلان فانت حر ووجد المعلق عليه اود برة  
او استولد ما فعتقا عليه بالموت او التمس من مالك عتق عبده على مال فاجابه  
او ملك قريبه فعتق عليه او اعنق نصيبه من مشترك فسرى العتق الى باقيه  
او اعنته بعوض نحو انت حر على ان تخدمني سنة او اشترى العبد نفسه من  
سيده بعوض حال او كان بسبب وصية كان اوصى بعتق عبده فاعتقه  
الورثة او اعنته سيده في نذر او كفارة او اعنته على انه سائبة او بشرط  
ان لا يولاه له عليه فيثبت له الولاء في جميع هذه الصور على العتيق وان  
اختلف دينها ولولم يورث به كما تثبت علة النكاح والنسب بينهما لقول النبي  
صلى الله عليه وسلم الولاء لمة كلمة النسب لا يباع ولا يوهب \* ولانه لا يزول  
نسب انسان ولا ولد عن فراش بشرط فلا يزول ولأه على عتيق بذلك \*  
ولذلك لما اراد اهل بريرة اشتراط ولائها على عائشة رضي الله عنها قال  
صلى الله عليه وسلم اشترينا واشترط لي لم الولاء فانما الولاء لمن اعنق \* يريد  
ان اشتراط تحويل الولاء عن المعتق لا يفيد شيئا \* وعند الامام مالك  
رحمه الله لو اعنته للشيطان او بشرط ان لا يولاه له عليه او اعنق كافر مسلما  
لم يكن مستحقا للولاء لانه صلة شرعية وقاصد وجه الشيطان محروم منها  
ومن صرح بنفي الولاء فقد ردّها \* ولقوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين  
على المؤمنين سبيلا \* وعنده ايضا لو اعنق عبدا عن غيره وبغير طلبه ولا شعوره  
كان الولاء لمن اعنق عنه \* وسبق اول الكتاب ان اختلاف الدين غير مانع  
للارث بالولاء عند الحنابلة فعندهم لو اعنق كافر مسلما فمخلف المسلم العتيق ابنا  
لمعتقه كافرا واخا شقيقا مسلما فقال العتيق لابن معتقه لانه اقرب من اخيه \*



وكما ثبت الولاء بما ذكر للواحد ثبت للآخرين فاكثر بحسب العتق وكما ثبت  
لمباشرة العتق ثبت لعصبته المتعصبين بانفسهم سواء اتفق الدين او اختلف  
فائدة الذين يعتقون على الانسان بدخولهم في ملكه عندنا مباشر الشافعية  
هم كل فرع وارث نزل وكل اصل وان علا ذكر اكان او اثني وارثا وغير  
وارث \* وزاد الامام مالك رحمه الله الاخوة والاخوات مطلقا وعند  
الامامين ابي حنيفة واحمد رحمه الله تعالى هم كل ذى رحم محرم وهو الذي  
لو قد راحدهما ذكر او الاخر اثني حرم نكاحه عليه للنسب لا للرضاع ولا  
للمصاهرة والله اعلم \* ثم الولاء ضربان ولاء مباشرة وانما ثبت على من مسه  
رق وهو كما سبق بيانه من وقع العتق عليه بالقول او الفعل \* وولاء انجرار  
بخلافه وهو الذي ثبت على من لم يمس رقبته فكما ثبت الولاء على العتيق ذكر  
واثني ثبت على اولاده واحفاده وان نزلوا لان المعتق ولي نعمتهم وبسيه  
عتقوا وثبت كذلك على عتقائه وعتقاتهم وعلى من لم ولاؤه كعتقاء اولادهم  
وهلم جرا وانما ثبت الولاء على فرع العتيق بشرطين احدهما ان لا يمس الرق  
ذلك الفرع فان كان رقيقا وعتق فولاه لمعتقه ثم لعصبته من بعده ثم لمعتق معتقه  
باتفاق الائمة الاربعة فان لم يوجد واثبت المال على الخلاف السابق في العصابات  
ولا ولاء عليه لمعتق الاصل بحال \* الشرط الثاني ان لا يكون الاب حرا الاصل  
لا ولاء عليه فمن كان ابوه كذلك سواء اكانت امه حرة الاصل او عتيقة لا ولاء  
عليه لاحد باتفاق الائمة الاربعة \* واشترط الامامان ابو حنيفة واحمد  
رحمهما الله ايضا ان لا تكون الام حرة الاصل فاذا كان الاب عتيقا والام حرة  
الاصل فلا ولاء لمعتق الاب عندهما تغليب الجانب الحرية والصحيح عندنا وعند

المالكية تغليب جانب الاب وثبوت الولاء في هذه الصورة لمعتق الاب وحيث  
كان الابوان عتيقان فالولاء لمعتق الاب \* وانما ثبت الولاء على الفرع لمعتق امه  
اذا كان الاب حين عتق الام رقيقا حتى لو عتق الاب بعد ذلك انجر الولاء  
الى مولاه فثبتت الولاء لموالى الام انما هو لضرورة انه لا ولاء على الاب  
فاذا عتق الاب وثبت عليه الولاء زالت الضرورة وبطل ما ثبت لموالى  
الام ولا يعود اليهم بحال \* فلو انقرض موالى الاب عاد الى بيت المال دون  
موالى الام لان الولاء يجري مجرى النسب \* والكلام في هذا المقام بما يطول  
تفصيله ومجمله كتب الفقه والله اعلم \* وحيث انتهى الكلام على ذكر سبب  
الولاء ومسائله فانرجع الى شرح كلام المؤلف رحمه الله في الارث به \* واعلم  
اولا ان الولاء لا يورث كما يورث المال لانه لو كان موروثا لاشترك في استحقاقه  
الرجال والنساء كسائر الحقوق ولا يباع ولا يوهب ولا يوقف ولا يوصى  
به لانه كالنسب معنى يورث به فلا ينتقل كالقربة \* وعلى هذا الوفاة المعتق  
قبل عبده لم ينتقل الولاء لعصبته بل هو سبب يورث به فهو صفة ثابتة للمعتق  
ولعصبته معا بمجرد العتق الا ان بعضهم مقدم على بعض كالنسب \* قال المؤلف  
رحمه الله \* من مات \* ولا عصبه له بنسب \* وليس له وارث ذو فرض  
بنسب او نكاح \* وله معتق فله ماله \* كله \* او \* كان للميت وارث  
ذو فرض لا يستغرق قلمعتقه \* الفاضل بعد الفروض سواء اكان المعتق رجلا  
او امرأة \* بالغا او صغيرا \* فان لم يوجد \* اى المعتق بان مات او قام به  
مانع \* فالمال \* كله او الفاضل بعد اصحاب الفروض \* لعصبته المتعصبين  
بانفسهم \* كالا بن والاخ لا باغير كالنبت ولا مع الغير كالاخت ولا اصحاب



الفرض فقط كالام والاع للام وترتيبهم هنا كترتيبهم في النسب كما  
 قد منا بيانه الا ان اخا المعتق وابنه يقدران هناعند المالكية وعلى الاظهر  
 عند الشافعية على جده فلاشي له مع وجودهما لانها يدليان بينوة الاب  
 والجديدلى بابوة الاب والبنوة اقوى من الابوة كما مر وكان مقتضى هذا تقديمها  
 عليه في النسب لكن صدنا عن ذلك الاجماع ويطرد هذا في عم المعتق وابنه مع  
 ابي جده فيقدم عمه واين عمه مع ابي جده وكذا في كل عم اجتمع مع جد وقدا دلى  
 ذلك العم باب دون ذلك الجد ويستثنى ايضا عندنا فقط ما لو كان لليت ابنا عم  
 احد هما اخ لام ففي النسب يكون لابن العم الذي هو اخ لام السد من فرضا  
 بالاخوة والباقي بينها عصوبة وهاتين فرادى بن العم الذي هو اخ لام بالمال عصوبة  
 ويسقط الاخر فهان المسئلان يخالف فيها الولاء النسب اما عند ابي حنيفة  
 رحمه الله فترتيبهم هنا كترتيبهم عنده في النسب فيقدم الجد على الاخ وعلى ابن  
 الاخ واما عند الحنابلة فكذلك ترتيبهم هنا كترتيبهم في النسب فيشترك الجد  
 مع الاخوة ويقدم على بنى الاخوة ووافقهم في ذلك الصاحبان من الحنفية  
 فان لم يكن له اى المعتق عصبة بالنسب بنفسهم فلمعتق المعتق  
 ارثه ثم عصبة اى عصبة معتق المعتق كذلك اى كترتيب  
 عصبات المعتق وهكذا قال في شرح الترتيب وللصواب عبارة ضابطة  
 لمن يرث بولاء المعتق اذا لم يكن المعتق حيا قالوا هو ذكر يكون  
 عصبة للمعتق لو مات المعتق يوم موت العتيق بصفة العتيق وخرجوا عليها  
 مسائل منها اذا مات العتيق وللمعتق ابن وبنت او اب وام او اخ واخت  
 فالمراث للذكر دون الانثى انتهى تنبيه لما كانت مسألة القضاة المشهورة

من هذا الباب احببت ايرادها لزيادة الايضاح والتنبه لها وما في معناها  
 وصورتهما ابن وبنت ملكا اباهما فعتق عليهما بالملك ثم اشترى الاب عبدا  
 فاعتقه ومات العبد بعد موت الاب عنها فقط فارثه حينئذ للابن دون  
 البنت لان الابن عصبة المعتق من النسب بنفسه والبنت معنقة المعتق ومعتق  
 المعتق موخر عن عصبة المعتق من النسب بل لو كان الابن قد مات قبل موت  
 العتيق وكان للاب المعتق ابن عم بعيد فهو اولى من البنت وكذا لو اعتقته  
 البنت وحدها لما تقدم من ان عصبة النسب مقدمة على معتق المعتق قال  
 العلامة سبط المارديني في شرح الفصول غلط فيها من المتقدمين اربع مائة  
 قاض غير المتفقة وقال في الانصاف يروى عن مالك انه قال سالت  
 سبعين قاضيا من فضلاء العراق عنها فخطا وافيا ولا ترث امرأة بولاء  
 الامعتقها بفتح التاء اى من باشرت عتقه سواء اعتقته او عتق عليها وسواء  
 اكان ذكر او انثى او منتميا اليه بنسب او ولاء فكما ثبت لها على العتيق  
 ثبت لها على اولاده واحفاده وعتقاته ومن انتهى اليهم كالرجل  
 لما روى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا قال ميراث الولاء للكبير  
 من الذكور ولا يرث النساء من الولاء الاولاء من اعتقن ولان  
 الولاء مشبه بالنسب والمولى العتيق من المولى المنعم بمنزلة اخيه او عمه و  
 لا يرث منه الا الذكور خاصة والكبير يضم الكاف وسكون الموحدة بمعنى  
 الكبير في الدرجة لافي السن فابن المعتق مقدم على ابن ابنة وان كان الاخير  
 اكبر سنا كما تقدم بيانه والله اعلم ولما انتهى الكلام على اكثر ابواب الجزء  
 الاول من علم الفرائض وهو مسائل فقهاء الموارث اخذ يتكلم على الجزء



الثاني منه وهو المسائل المتعلقة بالحساب فقال

باب \* اي هذا باب في الحساب واصول المسائل \*

الحساب لغة مصدر حسب بمعنى عدد واصطلاحاً علم باصول يتوصل بها الى استخراج المجهولات العددية \* والمراد منه هنا الجزء الموصل الى معرفة ما يخص كل ذي حق من التركة \* وهي المسائل التي يعرف بها تاصيل المسائل ونصحيحها وقسمة التركات وتوزيعها \* وقد ترجم المؤلف له في هذا الباب مع انه ذكره في ابواب متعددة بعده لكون هذا اولها وذكر في هذا من الحساب اصول المسائل كما سترها \* واصل المسألة هو اقل عدد يخرج منه فرضها وفروضها ان كانت والافعد رؤس العصبات بالنسب على ما سيأتي \* ونطاق التعبير يضيق عن حد جامع مانع لاصول المسائل التي يتمحض فيها الارث بالتعصيب \* اذ اكان الورثة عصبات قسم المال بينهم بالسوية سواء تمحضوا ذكورا \* كـ ثلاثة بنين \* وتمحضوا اناثاً \* ولا يتصور هذا في عصبه النسب لانه ليس في النساء عصبه بنفسه بنسب حتى يتمحض الورثة منه لكنه يتصور في الارث بالولاء \* كـ ثلاث نسوة اعتقن قناتاً بشرط ان تكون حصصهن فيه \* بالسوية \* كما سيأتي فعدد الروس في المسالتين اصل المسألة \* وان اجتمع الصنفان من النسب \* قيد بالنسب لعدم وقوع الاجتماع في الارث بالولاء مع التقدير الاتي \* وقد ركل ذكر كاتنين وعدد رؤس المقسوم عليهم اصل المسألة \* ايضا \* كـ ابن وبنت هي من ثلاثة \* لا ناقدنا الابن كـ بنتين \* وهذا في غير الولاء اما فيه فان استووا في الاستحقاق فعدد رؤسهم ولو كان فيهم اثني اصلها \* وان اختلفوا فاصلها

مخرج الكسر او الكسور بنسبة استحقاقهم في معتقبتين مستويين ذكرين او اثنين او ذكر واثني اصلها نان وفي ثلاثة معتقبتين اثني لها النصف وذكوله السدس واخر له الثلث اصلها ستة لذات النصف ثلاثة ولذي الثلث اثنان ولذي السدس واحد \* وان كان في الورثة صاحب فرض \* واحد فقط كـ سدس \* او اكثر \* كـ اثنتين لكنهما \* متماثلين \* كـ سدس وسدس \* فالمسألة \* اصلها \* من مخرج ذلك الكسر وهو \* اي المخرج \* اقل عدد يصح منه \* ذلك الكسر \* كـ بنت وعم هي من \* مخرج النصف \* اثنتين \* وان كان مخرجاً للفرضين غير متماثلين وكان احدهما داخل تحت الآخر فمخرج الاكبر هو اصلها كام واخ لام وعم فهي من ستة \* او كانا متوافقين فحاصل مضروب وفق احدهما في كامل الآخر هو اصلها كام وزوج وابن فهي من اثني عشر \* وان كانا متباينين فمضروب احدهما في كامل الآخر هو اصلها كام وشقيقة وعم فهي من ستة للباين \* وسيأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى \* فأصول المسائل \* التي لم يتمحض فيها الورثة عصبية \* سبعة \* متفق عليها واخصر عبارة تجمعها لاربعة والستة ونصف كل وضعفه وضعف الستة \* واثنان مختلف فيهما سيذكرهما المؤلف قريباً \* واعلم اولاً ان لاصول اعتبار بن واحد هما ان تنظر في نوع الفرض افراد او اجتماع قطع النظر عن ياخذوه وبسمى المنظور فيه بهذا الاعتبار طرقاً ومسائل \* والاخر ان تنظر فيه كذلك مع النظر الى من ياخذوه وبسمى المنظور فيه بهذا الاعتبار صوراً وكل منها محصور بطرق الاصول التسعة عائلية وغير عائلية تسع وخمسون منذ كرها في محالها \* وصورها تزيد على ستمائة والاطالة بذكرها مملّة \*



الاصل الاول \* الاثنان \* وهي \* مخرج النصف \* والباقي كزوج  
 ابنت ابنت ابن واخت لابوين اولاب مع عاصب لا يجب ذالفرض  
 ولا يغير فرضه كم \* اصلها في الجميع اثنان لانها اقل عدده نصف صحيح \* وهي ايضا  
 مخرج النصفين لتمامها كزوج واخت شقيقة اولاب وتسمى هاتان المسألتان  
 بالنصفيتين وباليتيمين تشبيها لهما بالدرية اليتممة التي لانظير لهما لانه ليس في  
 الفرائض مسألة يورث فيها نصفان فقط بالفرض غيرها \* فلهذا الاصل طريقان  
 وله ست صور \* والاصل الثاني \* الثلاثة \* وهي \* مخرج \* كل من \* الثالث  
 والثلاثين \* حالة انفراد كل منهما مع الباقي كام واخوين لام مع عم \* وكنتين ابنتي  
 ابن واختين لابوين اولاب مع عم \* او حالة اجتماعها كاختين ليرام واختين  
 لها \* اصلها في الجميع ثلاثة لانها اقل عدده ثلث صحيح \* ولثان صحيحان  
 وهما ثلثان فلهذا الاصل ثلاث طرق وتسع صور \* والاصل الثالث  
 \* الاربعة \* وهي \* مخرج الربع \* مفرد او الباقي كزوج وابن او زوجة  
 وعم \* او مع النصف والباقي كزوج وبنت وعم وكزوجة واخت ليرام وعم \*  
 اصلها في الجميع اربعة لانها اقل عدده ربع صحيح \* ومخرج النصف داخل في  
 مخرج الربع فيكتفي بالاكبر \* وكذلك ان كان مع الربع ثلث الباقي في احدى  
 الغراوين وهي زوجة وابوان وقد تقدم الكلام عليها \* ويكون الربع وثلث  
 الباقي في زوجة وجد ومن الاخوة اكثر من مثليه فاصلها من اربعة لان  
 الباقي من مخرج الربع بعد القاء بسطه \* وهو الواحد منقسم على مخرج الثلث  
 المضاف للباقي وهو الثلاثة \* فلهذا الاصل ثلاث طرق وله ثمان صور \*  
 والاصل الرابع \* الستة \* وهي \* مخرج السدس \* مفرد او الباقي كام واخوين

لابوين اولاب لها السدس ولها الباقي لانها اقل عدده سدس صحيح \*  
 ومخرج السدسين والباقي للتمائل كام وجد وابن \* ومخرج السدس مع النصف  
 والباقي للتد اخل كجدة وبنت وعم \* ومخرج السدس مع الثلث والباقي  
 للتد اخل كذلك كام واخ لام وعم \* ومخرج السدس مع الثلثين والباقي  
 للتد اخل كذلك كنتين وام وعم \* ومخرج السدسين والنصف والباقي  
 للتمائل والتد اخل كثلاث اخوات مختلفات وعم \* ومخرج السدسين مع  
 الثلثين للتمائل والتد اخل كابوين وبنتين \* ومخرج الثلاثة الاسداس  
 مع النصف للتمائل والتد اخل كذلك \* كبت وبنت ابن وابوين \*  
 ومخرج النصف وثلث الباقي والباقي للباينة كاحدى الغراوين وهي زوج  
 وام واب وقد قدمت \* ومخرج النصف مع الثلث والباقي للباينة اذ مسطها  
 الستة كزوج وام وعم \* ومخرج السدس مع الثلث والنصف للتد اخل كزوج  
 وام واخ لام \* وكسالة الالزام وهي زوج وام واختان لام \* وتسمى  
 الناقضة لان ابن عباس رضى الله عنها لا يقول بالعول ولا يجب الام  
 من الثلث الى السدس باقل من ثلاثة اخوة فان اعطى الام الثلث لكون  
 الاخوة اقل من ثلاثة واعطى الاختين من الام الثلث عالت المسألة الى  
 سبعة \* وان اعطى الام السدس كالجمهور لزم جميعها باقل من ثلاثة من  
 الاخوة وهو لا يرى ذلك فاصل هذه المسائل ستة ما علمت \* وطرق هذا  
 الاصل بغير عول احدى عشر طريقا كما ذكرنا وسياتي ما فيه العول ان  
 شاء الله تعالى وصوره كثيرة \* والاصل الخامس \* الثمانية \* وهي  
 \* مخرج الثمن \* مفرد او الباقي كزوجة وابن لانها اقل عدده ثمن



صحيح \* ومخرج الثمن مع النصف للتد اخل كزوجة وبنت وعم فاصلها  
 فيها ثمانية لما علمت \* ولهذا الاصل طريقان وثلاث صور \* والاصل  
 السادس \* الاثنى عشر \* وهو مما لا يكون اصلا لمسئلة يكون الفرض  
 فيها مفردا ولا يكون الا لذات فرض متعدد فهو \* ومخرج السدس  
 والرابع \* اذا اجتمع مع الباقي كزوج وام وابن لتوافق مخرج الربع  
 والسدس وحاصل ضرب وفق احدهما في كامل الآخر هو الاثنى عشر \*  
 ومخرج السدسين والرابع وما بقي للتماثل والتوافق كزوج وابوين وابن \*  
 ومخرج السدس والرابع والنصف وما بقي للتد اخل والتوافق كزوج  
 وبنت وام وعم \* ومخرج السدس والثالث والرابع معا وما بقي للتوافق  
 والتد اخل كزوجة وام وولديها وعم \* او \* اجتمع \* الثالث والرابع \*  
 وما بقي للباينة بين المخرجين وحاصل ضرب كل منهما في الآخر هو الاثنى  
 عشر كزوجة وام وعم \* ومخرج الربع والثلاثين وما بقي لما مر في الثالث كزوج  
 وبنتين وعم فالاصل في الجميع اثنا عشر \* ولهذا الاصل بغير عول ست  
 طرق وصوره كثيرة ولا بد ان يكون احد الزوجين في اصل اثني عشر  
 لانه لا بد فيه من ربع وهو لا يكون فرضا لغيرها \* والاصل السابع  
 \* اربعة وعشرون \* وهو مما لا يكون اصلا الا اذا تعدد الفرض فهو  
 \* ومخرج الثمن والسدس \* اذا اجتمعا وما بقي لتوافق المخرجين بالنصف  
 وحاصل ضرب وفق احدهما في كامل الآخر هو اربعة وعشرون كزوجة  
 وام وابن \* ومخرج السدس والثمن وما بقي للتماثل والتوافق كزوجة  
 وابوين وابن \* ومخرج السدس والثمن والنصف وما بقي للتد اخل والتوافق

كزوجة وبنت وبنت ابن وعم \* ومخرج السدسين والنصف والثمن  
 وما بقي للتماثل والتد اخل والتوافق كزوجة وبنت وابوين \* ومخرج  
 الثمن والثلاثين وما بقي للتباين كما مر في الربع مع الثلث كزوجة وبنتين  
 وعم \* ومخرج السدس والثلاثين والثمن وما بقي للتد اخل والتوافق  
 كزوجة وبنتين واب \* فالاصل في الجميع اربعة وعشرون \* ولهذا الاصل  
 بغير عول ست طرق \* ولا يتصور ان يجتمع الثمن مع الثلث ولا مع الربع  
 لان الثمن لا يكون الا للزوجة عند وجود الفرع الوارث والثالث انما يكون  
 فرض الام او اولادها او الجد في بعض احواله والفرع الوارث يرد الام  
 والجد الى السدس ويحجب اولاد الام \* ولهذا اقال العلامة الجعفي رحمه الله  
 ( وثالث وثمن لا يملان منزلا )

واما امتناع اجتماع الربع مع الثمن فلان الربع للزوج مع وجود الفرع الوارث  
 وللزوجة مع عدمه واجتماع الزوجين في مسألة متعذر \*  
 وبعد ان انهي المواقف الكلام على الاصول السبعة من غير نظر الى العول  
 وعدمه ذكر الاصلين المختلف فيها فقال \* وزاد المتأخرون \* ومنهم امام  
 الحرمين والنووي بل نقله الاسناذ ابو منصور البغدادي عن زيد بن  
 ثابت رضي الله عنه \* اصلين آخرين في مسائل الجد والاخوة \* زيادة على السبعة  
 فصارت بينهما تسعة \* وهما ثمانية عشر \* ولهذا الاصل طريق واحدة وهي كل  
 مسألة فيها سدس وثالث الباقي والباقي لان الباقي من مخرج السدس بعده لا ينقسم  
 على مخرج الثلث وببانيه فيضرب مخرج الثلث في مخرج السدس تحصل ثمانية  
 عشر فهو اصل على الارجح لا تصحيح كام وجد واخوين واخت لغيرهم \* فللام منها



السدس ثلاثة ولجدة ثلث الباقي خمسة ولكل اخ اربعة وللأخت اثنتان  
 وستة وثلاثون  $\frac{1}{2}$  ولهذا الاصل ايضا طريقة واحدة  $\frac{1}{2}$  وهي كل مسألة  
 فيها ربع وسدس وثلث الباقي والباقي لان الباقي من مخرج السدس والربع  
 وهو الاثنى عشر بعد القاء بسطهما منه سبعة وهي لا تنقسم على مخرج ثلث  
 الباقي وتباينه فيضرب مخرج الثلث ثلاثة في مخرج الربع والسدس وهو  
 الاثنى عشر تحصل ستة وثلاثون فهو على الاربع اصل كذلك لا يصح  $\frac{1}{2}$  كام  
 وزوجة وجد وثلاثة اخوة وأخت لابوين اولاب فللام السدس ستة وللزوجة  
 الربع تسعة ولجدة ثلث الباقي سبعة ولكل اخ اربعة وللأخت سهمان  $\frac{1}{2}$  فهذه  
 هي الاصول التسعة وقد ذكرنا الطرق الواقعة فيها بالاعول كما رأيت وهي  
 خمس وثلاثون وبقي من التسع والخمسين اربع وعشرون تأتي فيما يعول  
 ان شاء الله  $\frac{1}{2}$  والمفرغ المؤلف من ذكر الاصول التسعة وتمثيلها وكان بعضها  
 يدخل فيه العول شرع في بيان ذلك فقال  $\frac{1}{2}$  والذي يعول من الاصول  
 ثلاثة  $\frac{1}{2}$  اعلم اولان العول في اصطلاح الفرضيين زيادة في السهام عند  
 ازديادها بلزمتها النقص في الانصبا بمسب الحصص وقد اجمع عليه الصحابة  
 رضوان الله عليهم حين جمعهم عمر رضي الله عنه مستشكلا القسمة في زوج  
 واختين فاشار عليه العباس رضي الله عنه به اخذاهما هو معلوم فيمن مات وترك  
 ستة وعليه لرجل ثلاثة ولرجل اربعة ان المال يجعل سبعة اجزاء ووافقوه ثم  
 خالف فيه ابن عباس رضي الله عنهما قال الشيخ بان الحائز رحمه الله ولا نعرف  
 بين احد من الاربعة ولا من اتباعهم خلافا في العول  $\frac{1}{2}$  والاول من الاصول  
 الثلاثة المائلة هو  $\frac{1}{2}$  السنة  $\frac{1}{2}$  فهي  $\frac{1}{2}$  تعول  $\frac{1}{2}$  يمثل سدسها  $\frac{1}{2}$  الى سبعة  $\frac{1}{2}$

ولما في العول الى السبعة اربع طرق الاولى اذا كان فيها نصف وثلثان  $\frac{1}{2}$  كزوج  
 واختين لغير ام  $\frac{1}{2}$  فلزوج النصف وللأختين الثلثان ومجموعهما من الستة  
 سبعة وهذه اول فريضة عالت في الاسلام كما مرت الاشارة اليها الطريق  
 الثانية اذا كان فيها نصف وسدس وثلثان وثلث كام وشقيقة وأخت لاب وولدي  
 ام  $\frac{1}{2}$  الثالثة اذا كان فيها نصفان وسدس كزوج وأخت لغير ام واخ لها الرابعة اذا  
 كان فيها ثلثان وسدس وثلث كام واختين لغيرها واخوين لها  $\frac{1}{2}$  وتعول  
 يمثل ثلثها ايضا  $\frac{1}{2}$  الى ثمانية  $\frac{1}{2}$  في ثلاث طرق  $\frac{1}{2}$  الاولى اذا كان فيها نصف  
 وثلثان وسدس  $\frac{1}{2}$  كهم وام  $\frac{1}{2}$  اي كزوج واختين لغير ام وام فلزوج  
 النصف وللأختين الثلثان وللأم السدس ومجموعهما من الستة ثمانية  $\frac{1}{2}$  الثانية  
 اذا كان فيها نصفان وسدسان كزوج وثلاث اخوات مقتربات  $\frac{1}{2}$  الثالثة  
 اذا كان فيها نصفان وثلث كزوج وام وأخت لغيرها فلزوج النصف ثلاثة  
 وللأخت النصف كذلك ثلاثة وللأم الثلث اثنان ومجموعهما من الستة ثمانية  $\frac{1}{2}$   
 وتلقب هذه المسألة بالمباهلة لان ابن عباس رضي الله عنهما جعل فيها للزوج  
 النصف وللأم الثلث والباقي للأخت  $\frac{1}{2}$  وقال من شاء باهله ان المسائل  
 لا تعول ان الذي احصى رمل عاجل عدد الم يجعل في مال نصفان ونصفان ثلثان  
 هذا ان النصفان ذهبا بالمال فابن موضع الثلث  $\frac{1}{2}$  وتعول ايضا يمثل نصفها  
 $\frac{1}{2}$  الى تسعة  $\frac{1}{2}$  في اربع طرق  $\frac{1}{2}$  الاولى اذا كان فيها نصف وثلثان وسدسان  
 $\frac{1}{2}$  كهم واخ لام  $\frac{1}{2}$  اي كزوج واختين لغير ام وام واخ لام  $\frac{1}{2}$  فلزوج  
 النصف وللأختين الثلثان وللأم السدس ولولدها السدس ومجموع ذلك  
 من الستة تسعة  $\frac{1}{2}$  الثانية اذا كان فيها نصفان وثلاثة سداس كزوج وام وثلاث



اخوات مفترقات \* الثالثة اذا كان فيها نصفان وثلاث سدس كزوج وشقيقة  
وام ولديها وكالا كدرية وقد تقدمت \* الرابعة اذا كان فيها نصف وثلثان  
وثلاث كزوج واختين لغير ام واختين لها وتسمى هذه بالفرا وبالشرعية  
والمروانية لما ذكر في المطولات \* وتقول ايضا بمثل ثلثيها \* الى عشرة \*  
في طريقين \* الاولى اذا كان فيها نصف وثلثان وثلاث وسدس \* كهم واخ  
آخر لام \* اي كزوج واختين لغير ام وام واكثر من واحد من اولادها  
فلزوج النصف وللأختين لغير ام الثلثان وللأم السدس ولأولاد الأم الثلث  
ومجموع ذلك من الستة عشرة \* وتلقب هذه بام الفروع بالخاء المعجمة لكثرة  
السهام العائلة فيها شبت بطائر وحوله افراخه \* وتلقب بالشرعية لوقوعها  
في من القاضي شريح روى ان رجلا اتاه وهو قاض بالبصرة فسأله عنها فعملها  
من عشرة كما تقدم \* وفي الثاني من الاصول العائلة \* الاثنا عشر \* وهي  
تقول \* بمثل نصف سدسها \* ثلاثة عشر \* في ثلاث طرق \* الاولى  
اذا كان فيها ربع وسدس وثلثان \* كزوجة وام واختين لغير ام \* للزوجة  
الربع وللأم السدس وللأختين لغير ام الثلثان ومجموعهما من الاثني عشر  
ثلاثة عشر \* الثانية اذا كان فيها ربع وسدسان ونصف كزوجة وثلاث اخوات  
مختلفات \* الثالثة اذا كان فيها ربع وثلث ونصف كزوجة وام واخت لغيرها  
\* وتقول ايضا بمثل ربعها \* الى خمسة عشر \* في اربع طرق \* الاولى اذا  
كان فيها ربع وسدسان وثلثان \* كهم واخ لام \* اي كزوجة وام واختين  
لغير ام واخ لام للزوجة الربع وللأم السدس ولولدها السدس كذلك  
والأختين الثلثان ومجموعهما من الاثني عشر خمسة عشر \* الثانية اذا كان فيها

الشرعية

ام الفروع

ثلاث وثلثان وربع كولد ام واختين لغير ام وزوجة \* الثالثة اذا كان فيها  
ربع ونصف وثلاثة سداس كزوجة وام وثلاث اخوات مختلفات \* الرابعة  
اذا كانت فيها ربع ونصف وثلاث وسدس كزوجة واخت شقيقة  
وام واخوين لام \* وتقول ايضا بمثل ربعها وسدسها \* الى سبعة عشر \*  
في طريقين \* الاولى اذا كان فيها ربع وسدس وثلاث وثلثان \* كهم واخ  
آخر لام \* اي كزوجة وام واختين لغير ام واخوين لام للزوجة الربع وللأم  
السدس وللأختين لغير الام الثلثان والأخوين للام الثلث ومجموعها من  
الاثني عشر سبعة عشر \* الثانية اذا كان فيها ربع وثلث ونصف وسدسان  
كزوجة وام ولديها واخت لابوين واخت لاب \* ومن صور الطريق  
الاولى الدينارية الصغرى وهي ثلاث زوجات وجدتان واربع اخوات  
لام وثمان اخوات شقيقات اولاب فهن سبعة عشر امرأة وعالت المسألة  
الى السبعة عشر \* واذا كانت التركة سبعة عشر ديناراً اخذت كل اثني ديناراً ولهذا  
لقبت ايضا بام الفروع بالجيم وبام الارامل وبالسبعة عشرية \* ويعاينها فيقال  
خلف سبعة عشر اثني من اصناف مختلفة فورثن ماله بالسوية \* وفي تسميتها  
بالصغرى اشارة الى ان لهم دينارية كبرى وهي زوجة وابنتان وام  
واثنا عشر اخا واخت كلهم لابوين اولاب فاصلها اربعة وعشرون ونصف  
من ستمائة مائتين في باب التصحيح للزوجة الثمن خمسة وسبعون وللبنتين  
الثلثان اربعمائة وللأم السدس مائة وللأخوة والأخت الباقي وهو خمسة  
وعشرون لكل اخ سهمان وللأخت سهم واحد \* رفعت هذه المسألة الى  
القاضي شريح رحمه الله وكانت التركة ستمائة ديناراً أعطى الأخت ديناراً

الدينارية  
الصغرى

الدينارية  
الكبرى



واحد اقل من نرض به ومضت الى امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
تشتكي شر بما فوجده رابكافامسكت بركابه وقالت له يا امير المؤمنين ان  
اخى ترك ستائة دينار فاعطاني شريح ديناراً واحداً فقال له لعل اخاك  
ترك اما وزوجة وبتين واثنى عشر اخا وياك قالت نعم قال ذلك حقك  
لم يظلمك شيئا وتلقب ايضا بالركابية والشاكية لما تقدم في الثالث  
من الاصول العائلة في الاربعة والعشرون في قولهم يثل ثمنها الى  
سبعة وعشرين في طريقين الاولى اذا كان فيها ثمن وثلثان وسدسان  
كبتين وابوين وزوجة للبنين الثلثان وللأبوين السدسان وللزوجة  
الثلثين ومجموعها من الاربعة والعشرين سبعة وعشرون وتلقب هذه  
بالمسبرية لان عليا رضي الله عنه مثل عنها وهو على المنبر بالكوفة فقال  
ار تجالاصار ثمنها تسعا ومضى في خطبته وذكر بعض اشياخ اليمن ان  
صدر الخطبة الحمد لله الذي يحكم بالحق قطعا ويمزى كل نفس بما تسعى  
واليه المسآب والرجعى فمثل عنها فاجاب بقوله صار ثمنها تسعا  
ومضى في خطبته رضي الله عنه الثانية اذا كان فيها ثمن ونصف وثلاثة  
اسداس كزوجة وبنت وبنت ابن وابوين وبهذه تمت التسع والخمسون  
الطريق في الاصول التسعة جميعا عائلة وغير عائلة والله اعلم فائدة ثانى الاولى  
اذا جمعت فروض المسألة منها فان ساوتها سميت عادلة كزوج وام واخت  
لام وان نقصت فروض المسألة عنها سميت ناقصة كزوج وبنت وان  
زادت عليها فعائلة كزوج واختين لغير ام ثم الاصول باعتبار العول  
وقسميه اربعة اقسام قسم يتصور فيه العدالة والزيادة والنقص وهو الستة

المسبرية

وحدها وقسم لا يكون الا ناقصاً وهو الاربعة وضعفها والثمانية عشر  
ضعفها وقسم يكون عادلاً وناقصاً وهو الاثنان والثلاثة وقسم يكون  
ناقصاً وعادلاً وهو الاثنى عشر والاربعة والعشرون ثم الناقص سواء  
اكان نقصه لازماً او غير لازم ثلاثة اقسام قسم لا يبقى منه الا فرد ابداً  
وهو الاثنان والثمانية والاثنى عشر وضعفها وقسم لا يبقى منه الا زوج  
ابداً وهو الثمانية عشر وضعفها وقسم يبقى منه الزوج قارة والفرد اخرى  
وهو الثلاثة وضعفها والاربعة والله اعلم الفائدة الثانية المسائل باعتبار  
الذكورة والانوثة في الميث ثلاثة اقسام قسم لا يكون فيه الميث الا ذكراً  
وهو الثمانية والاثنى عشر اذا عالت لسبعة عشر والاربعة والعشرون مطلقاً  
والستة والثلاثون وقسم لا يكون الميث فيه الا انثى وهو عول الستة لغير  
السبعة وقسم يجوز فيه الامر ان وهو ما عدا ذلك والله اعلم

باب في هذا باب في بيان التماثل والتداخل والتوافق  
والتباين بين العددين

وهي النسب الاربع والمفاعلة في التداخل ليست على بابها ويقال ايضا  
للمتماثلين المتساويان وللمتداخلين المتناسبان وللتوافقيين المشتركان  
وللمتباينين المختلفان فكل عدد من فرضا لا بد ان يكون بينها نسبة من  
هذه الاربع وطريقة استخراج النسبة الواقعة بين عددين مفروضين  
ما عدا التماثل تعرف باوجه منها طريقة الحل ومنها طريقة القسمة ومنها طريقة  
الطرح وهي المشهورة وهي التي ذكرها لمواف رحمه الله هنا فقال فاما  
التماثل فانه يكون عدداً من المتماثلين مثل عدد الاخر والعلم بذلك بدعي



لا يحتاج في معرفته الى طريق فيكتفي باحدهما عند الحاجة الى ذلك  
في تأصيل او تصحيح او قسمة كما يأتي ويعرف التداخل بان  
تطرح الاصغر من الاكبر و يبقى الاكثر بالاقل في مرتين فاكثر  
كثلاثة مع ستة فانك اذا طرحت الثلاثة من الستة مرتين فبقيت  
او ثلاثة مع تسعة فانك اذا طرحت الثلاثة من التسعة ثلاث مرات  
فبقيت كذلك وكاربعة مع اربعة وعشرين فان الاربعة تبقى اربعة والعشرين  
في ست مرات فيكتفي من المتدخلين عند الحاجة بالاكبر  
منها ويعرف الاتفاق بان يزيد اكثر من واحد اذا حط من  
الاكثر بقدر الاقل ثم يبقى الاصغر بحط اخر وهو طرح البقية  
منه وبه يبقى الاكبر ضرورة كاربعة وستة وذلك لان الاربعة  
لا تبقى الستة اذا طرحتها منها بل يبقى منها اى الستة اثنان فاذا  
حطت الاربعة وهي اصغر العددين بالاثنتين وهي بقية الاكبر  
وافتها وكشرة وخمسة وعشرين لانك اذا طرحت العشرة من الخمسة  
والعشرين مرتين بقي خمسة واذا طرحت البقية وهي الخمسة من العشرة وهي  
الاصغرافته وقد لا يبقى الا بحط ثالث وهو طرح بقية الاصغر اذ لم تفته  
بقية الاكبر من بقية الاكبر كما في تسعة واربعة وعشرين لانك اذا طرحت  
التسعة من الاربعة والعشرين مرتين بقيت ستة فاذا طرحت الستة وهي  
بقية الاكبر من التسعة لم تفتها بل بقي ثلاثة فتخطها من البقية الاولى فتبقىها  
وحاصلها ان التوافق بين العددين ان لا يبقى اقلها الاكثر ولكن يفتنيها  
عدد ثالث غير الواحد لو قلنا انه عدد كالمثلة السابقة والثمانية مع العشرين

فان الثمانية لا تبقى العشرين لكن تفتنيهما معا الاربعة فهما متوافقان بالربع ثم  
التوافق المتبقي في هذه الصناعة يكون باقل جزء صحيح لا كبر عدد يفتنيها اذا  
تعد للمفتي لها لكون وفقه اقل فيسهل الحساب كما في المثال فان الاربعة والاثنتين  
ايضا يفتيان الثمانية و يفتيان العشرين لكن ربع الشئ اقل من نصفه وحسابه  
اسهل الا ترى ان بين الاثني عشر والثمانية عشر توافق من وجوه متعددة اذ هو  
بينهما بالنصف والنش والسدس الا ان العبرة لسهولة الحساب بتوافقهما في  
السدس الذي هو من احدهما اثنان ومن الاخر ثلاثة والله اعلم ويعرف  
يعرف التباين بان يبقى واحد من الاكثر عند حطه بالاقل على الطريقة  
المارة في التوافق خمسة وستة وهو ظاهر وكثمانية وخمسة عشر فانك  
اذا طرحت الاصغر وهو الثمانية من الاكبر وهو الخمسة عشر بقيت سبعة فاذا  
طرحت السبعة من الثمانية فضل واحد وهكذا في غيرها والوجه في انحصار  
النسب بين الاعداد في النسب الاربع انك اذا نسبت عددا الى اخر فان  
ساواه فمتماثلان والا فان كان الاقل مفتيا للاكثر فتد اخلاص وان لم يكن  
مفتيا له فاما ان يفتنيهما عدد غير الواحد فهما متوافقان او لا يفتنيهما غير الواحد  
فتباينان وهذه النسب الاربع تأتي في مفارج الفروض السابق  
بيانها وهي تأصيل المسائل في مخرج الفرض او الفروض هو اصل المسئلة  
فهما بمعنى واحد كما مر وتأتي في تصحيحها اى المسائل كما سيأتي  
ان شاء الله تعالى فالتماثل في التأصيل ان يكون في فرضين متماثلين المخرج  
كنصف ونصف في مسألة زوج واخت شقيقة اولاب ولايتا في التماثل  
بالتنصف فقط في التأصيل في غير هاتين الصورتين كما مر في اثنتين كنفاء



بأحدهما كما هي القاعدة هنا وفي الأعمال الآتية  $\frac{1}{2}$  وكذلك  $\frac{1}{3}$  وثلثان  
 كشقيقتين واختين لام  $\frac{1}{4}$  فهي من ثلاثة اكتفاء بأحدهما كذلك  $\frac{1}{5}$  والتداخل  $\frac{1}{6}$   
 في التاصيل  $\frac{1}{7}$  إذا كان في المسألة فرضان مختلفا المخرج  $\frac{1}{8}$  لكن  $\frac{1}{9}$  مخرج  
 أكبرهما مثل أقلهما مرتين أو أكثر  $\frac{1}{10}$  بأن يثنى الأكبر بمحط الأصغر منه كما  
 مر  $\frac{1}{11}$  كسدس وثلاث في مسألة أم وأخ لام وعم فاصل المسألة أكبرهما وهو  
 الستة  $\frac{1}{12}$  واكتفاء به عن الأصغر  $\frac{1}{13}$  وكشمن ونصف في مسألة زوجة وبنت وأخ أكبر  
 أم  $\frac{1}{14}$  والتوافق  $\frac{1}{15}$  في التاصيل  $\frac{1}{16}$  أن يتوافق المخرجان في جزء من الأجزاء كسدس  
 وثمان في مسألة أم وزوجة وابن فهما متوافقان بالنصف  $\frac{1}{17}$  لما علم من القاعدة  
 $\frac{1}{18}$  لأن الستة نصفها ثلاثة  $\frac{1}{19}$  وهي وفقها  $\frac{1}{20}$  فتضرب في  $\frac{1}{21}$  كامل  $\frac{1}{22}$  الثمانية فيكون  
 أصل المسألة  $\frac{1}{23}$  ما تحصل منه وهو  $\frac{1}{24}$  أربعة وعشرون  $\frac{1}{25}$  أو تضرب وفق الثانية  
 وهو الأربعة في كامل الستة تحصل منه الأربعة والعشرون أيضا  $\frac{1}{26}$  ومثلها ربع  
 وسدس كزوجة وجدة وعم فاصلها اثني عشر للتوافق  $\frac{1}{27}$  بالنصف  $\frac{1}{28}$  أيضا  $\frac{1}{29}$   
 وطريقة العمل واضحة  $\frac{1}{30}$  والتباين  $\frac{1}{31}$  في التاصيل  $\frac{1}{32}$  أن لا يتوافق المخرجان في جزء  
 من الأجزاء كثلاث وربع في مسألة زوجة وأم وعم فاصلها من اثني عشر  $\frac{1}{33}$  لأنها  
 الحاصل  $\frac{1}{34}$  بضرب أحد المخرجين في الآخر كثلاثة في أربعة وعكسه  $\frac{1}{35}$  وهو ضرب  
 أربعة في ثلاثة  $\frac{1}{36}$  وقد مر في الكلام على الخارج من أمثلة ما إذا اجتمعت في المسألة  
 فروض متعددة مختلفة الخارج ما يعني عن الإعادة هنا والله أعلم  $\frac{1}{37}$

$\frac{1}{38}$  باب  $\frac{1}{39}$  أي هذا باب  $\frac{1}{40}$  في بيان طريقة تصحيح المسائل  $\frac{1}{41}$   
 الفرضية والتصحيح تعجيل من الصحة وهي لغة ضد السقم واصطلاحا هو تحصيل  
 أقل عدد يصح منه نصيب كل مستحق في التركة من أرث أو وصية أو دين أو

شركة من غير كسر  $\frac{1}{42}$  وإذا عرفت أصل المسألة وانقسمت سهامها على الورثة بلا كسر  
 كزوج وثلاثة بنين فذا الشواضح في العمل  $\frac{1}{43}$  لا تقسمها عليهم لكل واحد  
 واحد  $\frac{1}{44}$  وإن انكسرت السهام  $\frac{1}{45}$  على صنف أو أكثر فلا بد حينئذ من التصحيح  
 بالمعنى الذي ذكرناه فإن كان الانكسار  $\frac{1}{46}$  على صنف  $\frac{1}{47}$  واحد فقط ويعبر  
 عنه بالحزب وبالطائفة وبالتنوع وبالجنس وبالحيز وبغيرها ويتصور وقوعه  
 في الأصول التسعة  $\frac{1}{48}$  فقلت سهامه  $\frac{1}{49}$  من أصل المسألة  $\frac{1}{50}$  بعدد أي بعدد  
 الرؤس  $\frac{1}{51}$  فاما ان يتباينوا يتوافقا  $\frac{1}{52}$  ووجه انحصار المقابلة بين السهام والرؤس  
 في النسبتين المذكورتين أنه إن مائل السهام الرؤس فهي منقسمة فلا حاجة إلى  
 العمل وإن تداخلوا كانت السهام لاكثر فكذلك وإن كانت السهام الأقل  
 فهو دخل في التوافق إذ كل متداخلين متوافقان والعمل بالوفق أخصر  $\frac{1}{53}$  فإن  
 تبين السهام والرؤس ضرب عددها  $\frac{1}{54}$  أي الرؤس  $\frac{1}{55}$  في أصل المسألة  $\frac{1}{56}$   
 فقط إن لم تقل وفيها  $\frac{1}{57}$  يعمل ما إن عالت ومنه  $\frac{1}{58}$  أي من مسطح ضرب عدد  
 الرؤس في أصل المسألة  $\frac{1}{59}$  تصح  $\frac{1}{60}$  المسألة  $\frac{1}{61}$  كزوجة وأخوين  $\frac{1}{62}$  لغير أم المسئلة  
 من مخرج الربع أربعة للزوجة واحد  $\frac{1}{63}$  ولها ثلاثة  $\frac{1}{64}$  تبين عددهما  $\frac{1}{65}$  تضرب  
 اثنين عدد هما في  $\frac{1}{66}$  أربعة أصل المسألة تبلغ ثمانية ومنها تصح  $\frac{1}{67}$  للزوجة اثنان  
 وأكل منها ثلاثة  $\frac{1}{68}$  وكزوج وخمس أخوات  $\frac{1}{69}$  لغير أم المسألة من سبعة عائلة للزوج  
 ثلاثة  $\frac{1}{70}$  لمن أربعة لا تصح  $\frac{1}{71}$  قسمتها على بن للمباينة  $\frac{1}{72}$  تضرب عدد دهن  $\frac{1}{73}$   
 وهو  $\frac{1}{74}$  خمسة في  $\frac{1}{75}$  أصل المسألة يعمل ما  $\frac{1}{76}$  سبعة تبلغ  $\frac{1}{77}$  بذلك  $\frac{1}{78}$  خمسة وثلاثين  
 ومنها تصح  $\frac{1}{79}$  للزوج منها ثلاثة فيما ضربت فيه المسألة وهو خمسة خمسة عشر  
 وللأخوات أربعة في خمسة عشرون لكل واحدة أربعة  $\frac{1}{80}$  وإن توافقا  $\frac{1}{81}$



اي روس الصنف وسهامه في جزء من الاجزاء والمعتبر اقلها كما ضرب  
وفق عدد الصنف في اصل المسألة فقط ان لم تعل وفيه بعولها ان  
عالت فما بلغ بذلك الضرب صحت منه المسألة كام واربعة اعام  
المسألة من مخرج الثالث ثلاثة للام سهم ولهم سها ن يوافقان عدد هم بالنصف  
فتضرب وفق عدد هاتين في اصل المسألة ثلاثة تبلغ بذلك  
ستة ومنها تصح فللام واحد في اثنين باثنين ولهم اثنان في اثنين باربعة  
لكل واحد سهم وكام وعشرة بنين اصلها ستة للام سدسها واحد وبقي للبنين  
خمس لا تقسم عليهم وتوافق عدد هم بالخمسة تضرب خمسهم اثنين في اصلها  
سنة تبلغ اثني عشر ومنها تصح وكزوج وابوين وست بنات اصلها اثني عشر  
لاجتماع السدس والربع فيها وتعمل بمثل ربعها الى خمسة عشر  
للزوج ربع عائل ثلاثة ولكل من الابوين سدس عائل اثنان للبنات  
ثلثان عائلان ثمانية لا تقسم عليهم لكن توافق عدد هن بالنصف  
فتضرب نصفهن اي نصف عدد هن وهو ثلاثة في اصل المسألة بعولها  
وهو خمسة عشر تبلغ بذلك خمسة واربعين ومنها تصح للزوج  
ثلاثة في ثلاثة تسعة ولكل من الابوين اثنان في ثلاثة ستة والبنات ثمانية في  
ثلاثة باربعة وعشرين لكل بنت اربعة وكزوجة وثمان اخوات لام وثمان  
اخوات لاب اصلها اثني عشر لاجتماع الربع مع الثلث وتعمل الى خمسة عشر  
لزوجات الربع عائل ثلاثة وللخوات للاب الثلثان عائلين ثمانية وللخوات  
لللام الثلث عائل اربعة لا تقسم عليهم وتوافق عدد هن بالربع تضرب ربع  
عدد هن وهو اثنان في اصل المسألة بعولها تبلغ ثلاثين ومنها تصح والقسمة

غير خافية والعدول عن نسبة التداخل في مثل هذه الصورة الى التوافق  
للاختصار كما مر قريبا ولما فرغ المؤلف رحمه الله من ذكر تصحيح المسائل  
حالة كون الانكسار فيها على فريق واحد اخذ في بيان طريقة التصحيح اذا  
كان الانكسار على اكثر من صنف فقال واذا كان الانكسار على صنفين  
او على ثلاثة من الاصناف وهذا ما يتاقي عند الائمة الاربعة او على  
اربعة من الاصناف وهذا لا يتصور عند المالكية لانهم لا يورثون  
اكثر من جدتين ام الام وامها تها وام الاب وامها تها ولا يجتمع اربعة اصناف  
متعددة الا في اصل اثني عشر واربعة وعشرين ونصيب الجدتين من كل  
منها منقسم عليهما ولا يزيد على ذلك اي ولا يتجاوز الانكسار في الفرائض  
لا في الوصايا والمناجات والولاء اربعة اصناف لانه اذا اجتمع المذكور  
والاناث من الورثة لم يرث منهم الا خمسة ولا يمكن التعدد الا في اربعة اصناف  
فقط فتتظر ايها الفرضي عند وقوع الانكسار على اكثر من صنف  
بنظرين النظر الاول ان نظريين كل فريق وسهامه بالتوافق والتباين  
كما قدمه المؤلف رحمه الله في الانكسار على فريق واحد فتحفظ الوفق  
من الروس في الموافقة وتحفظ الكل اي كل الروس في المباشنة فهذا  
هو النظر الاول ثم النظر الثاني هو ان تنظر بعد ذلك بين المحفوظين  
او المحفوظات بالنسب الاربع الماريانها وهي التماثل والتداخل والتوافق  
والتباين فان كان الانكسار على فريقين ويتصور وقوعه في الاصول  
التسعة ماعد اصل اثنين وتماثل عدد الروس من كل فريق تضرب  
احدهما اكفاء به عن الآخر كما هي القاعدة في اصل المسألة بعولها ان



عالت  $\text{و ما بلغ صحت منه}$   $\text{وان تداخلا ضرب اكثرهما في اصل المسألة}$   
 بعولها ان كان عول  $\text{و ما بلغ صحت منه كذلك}$   $\text{وان توافقا ضرب وفق}$   
 احد هما في  $\text{كامل الاخر}$   $\text{اولا ثم يضرب الحاصل من ضرب}$   
 الوفق في الكامل  $\text{في اصل المسألة}$   $\text{فما بلغ فهو التصحيح}$   $\text{وان تباينا ضرب}$   
 احد هما في جميع الاخر  $\text{اولا ثم يضرب الحاصل من ضرب الكل}$   
 في الكل  $\text{في اصل المسألة فما بلغ صحت منه}$   $\text{المسألة ويسمى المضروب في}$   
 اصل  $\text{المسألة جزء السهم}$   $\text{اي حظ السهم الواحد من اصل المسألة ووجه}$   
 تسميته بذلك ان الواحد من المقسوم عليه وهو اصل المسألة ولو عا تلابسى  
 سها والحظ الخارج لذلك الواحد من التصحيح يسمى جزءا فلذلك قيل له جزء  
 السهم  $\text{واعلم ان المحفوظين بالنظر الى ما بينهما من النصب اربعة احوال امان}$   
 يتماثلا واما ان تداخلا واما ان يتوافقا واما ان يتباينا وفي كل حال من الاربعة  
 ثلاث مسائل وهي امان تباين سهام الفريقين رؤسها واما ان توافقها واما ان  
 تباين فريقا وتوافق الاخر فهذه اثني عشرة مسألة بضرب ثلاثة في اربعة  
 ولو نظرت الى العول وعدمه او باعتبار اختلاف الاصول لزادت كثيرا  
 $\text{ولذلك لك امثلة ذكرناها وقد نقل المؤلف رحمه الله هنا عن العلامة سبط}$   
 المارديني احد عشر مثالا للمسائل المذكورة وسنذكر الصورة التي اغفلها في  
 عملها قال  $\text{قال العلامة بدر الدين محمد سبط المارديني رحمه الله تعالى}$   
 في شرحه على متن المنظومة الرحيبة  $\text{في ذكر الانكسار على فريقين فالمحفوظان}$   
 المتماثلان كام وخمسة اخوة لام وخمسة اعمام  $\text{هذا مثال لماثلة المحفوظين مع}$   
 مباينة كل من الفريقين لسهامه لان الاخوة سهران وهم خمسة وللعمام ثلاثة

اسهم وهم خمسة كذلك  $\text{او كام وخمسة اخوة لام وخمسة شرعا}$  هذا  
 مثال لماثلة المحفوظين مع مباينة احد الفريقين لسهامه وهم الاخوة للام  
 وموافقة الاخر لها وهم الاعمام  $\text{وكام وعشرة اخوة لام وخمسة شرعا}$   
 هذا مثال لماثلة المحفوظين مع موافقة كل من الفريقين لسهامه رؤس الاخوة  
 للام موافقة لسهامهم بالنصف ورؤس الاعمام موافقة لسهامهم بالثلث والمحفوظان  
 خمسة وخمسة فهذه مسائل الحال الاول واصل كل منها ستة وجزء  
 سهمها خمسة في الصور الثلاث  $\text{لثلاث المحفوظين في كل منها وتصيح}$   
 بضرب احد المحفوظين في اصل المسألة  $\text{من ثلاثين}$  والقسمة في الكل  
 واضحة  $\text{و المحفوظان المتباينان اي المتداخلا ن كام واربعة}$   
 اخوة لام واربعة اعمام  $\text{هذا مثال لتداخل المحفوظين مع موافقة احد الفريقين}$   
 لسهامه وهم الاخوة للام ومباينة الاخر لها وهم الاعمام والمحفوظان فيها اثنان  
 واربعة  $\text{او كام واربعة اخوة لام واثني عشر شرعا}$  هذا مثال  
 لتداخل المحفوظين مع موافقة كل من الفريقين لسهامه موافقة الاخوة للام  
 لسهامهم بالنصف وموافقة الاعمام لسهامهم بالثلث والمحفوظان كذلك اثنان  
 واربعة اصل كل من المسائلين ستة وجزء سهم كل منهما اربعة  $\text{اكتفاء}$   
 بالا كبر  $\text{ويصحان بضرب الاربعة في اصل المسألة من اربعة وعشرين}$   
 والقسمة واضحة  $\text{ولم يذكر هنا مثالا لتداخل المحفوظين مع مباينة كل من}$   
 الفريقين لسهامه فمن صورته ام وخمسة اخوة لام وعشرة اعمام للاخوة  
 للام اثنان مباينة لرؤسهم وللعمام ثلاثة مباينة لرؤسهم فالمحفوظان خمسة  
 رؤس الاخوة للام وعشرة رؤس الاعمام وهما متداخلا وجزء السهم



أكبرها وهو المشرة وتضع بضربه في الستة من ستين والقسمة واضحة كذلك  
 وبهذه الصورة كلت مسائل الحال الثاني  $\text{والمحفوظان المتوافقان}$   
 كام وخمسة عشر أخالام وعشرة أعام  $\text{هذا مثال لتوافق المحفوظين مع مباينة}$   
 كل من الصنفين لسهامه لأن سهام الأخوة للام اثنتان تبين رؤسهم وسهام  
 الأعام ثلاثة تبين رؤسهم والمحفوظات متوافقان بالخمسة  $\text{أو}$   
 كام وخمسة عشر أخالام  $\text{وثلاثين ما هذا مثال لتوافق المحفوظين مع}$   
 مباينة أحد الفريقين للسهام وهو رؤس الأخوة للام وموافقة الآخر لها بالثلاث  
 وهو رؤس الأعام والمحفوظان متوافقان بالخمسة كذلك  $\text{وكام وثلاثين}$   
 أخالام وعشرة أعام  $\text{هذا مثال آخر لتوافق المحفوظين مع مباينة أحد الفريقين}$   
 للسهام وموافقة الآخر لها والمحفوظان فيه متوافقان بالخمسة كذلك  $\text{أو}$   
 كام وثلاثين أخالام  $\text{وثلاثين ما هذا مثال لتوافق المحفوظين مع موافقة}$   
 كل من الفريقين لسهامه فموافقة رؤس الأخوة للام لسهامهم بالنصف  
 وموافقة رؤس الأعام لسهامهم بالثلاث  $\text{والمحفوظان متوافقان بالخمسة}$   
 فهذه مسائل الحال الثالث وأصل كل منها ستة وجزء سهم كل صورة منها  
 ثلاثون ونصف  $\text{كل واحدة منها بضرب الثلاثين في الستة من مائة وثمانين}$   
 والقسمة في الكل واضحة  $\text{والمحفوظان المتباينان كام وثلاثة أخوة لام}$   
 وعمين  $\text{هذا مثال لتباين المحفوظين مع مباينة كل من الفريقين لسهامه لأن}$   
 سهام الأخوة للام اثنتان تبين رؤسهم وسهام العمين ثلاثة تبينها والمحفوظان  
 وهما ثلاثة واثنتان متباينان  $\text{أو كام وثلاثة أخوة لام وستة أعام هذا}$   
 مثال لتباين المحفوظين مع مباينة أحد المحفوظين لسهامه وهم الأخوة للام

وموافقة الآخر لها وهم الأعام والمحفوظان وهما ثلاثة واثنتان متباينان  $\text{وكام}$   
 وستة أخوة لام وعمين  $\text{هذا مثال آخر لتباين المحفوظين مع مباينة أحد}$   
 الصنفين لسهامه وهما العمين وموافقة الآخر وهم الأخوة للام والمحفوظان  
 متباينان كذلك  $\text{أو كام وستة أخوة لام وستة أعام هذا مثال لتباين}$   
 المحفوظين مع موافقة كل فريق لسهامه فموافقة رؤس الأخوة للام لسهامهم  
 بالثلاث وموافقة الأعام لسهامهم بالنصف والمحفوظان وهما ثلاثة واثنتان  
 متباينان فهذه مسائل الحال الرابع وأصل كل منها ستة وجزء سهم كل  
 منها ستة كذلك لأنه الحاصل من ضرب أحد المحفوظين في الآخر إذا  
 عرفت ما تقدم وأردت القسمة بين ذوي الحقوق  $\text{فانقسم في كل صورة}$   
 من جميع المسائل السابقة  $\text{ما صحت منه تلك المسألة كما تقدم بيانه}$   
 $\text{على الورثة وأعط كل واحد نصيبه منها صحيحا وقد ذكر القرضيون}$   
 لمعرفة ذلك طرقا سبعا في بعضها قريبا وأسهلها هي  $\text{بأن تضرب جزء سهم}$   
 المسألة التي تريد قسمتها في نصيب كل فريق من أصل تلك المسألة  
 وتقسم  $\text{بعد ذلك الحاصل من ضرب نصيب ذلك الفريق في أصلها}$   
 $\text{على عدد رؤس ذلك الفريق يحصل نصيب كل وارث من جملة التصحيح}$   
 صحيحا وبه يتم العمل والله أعلم  $\text{فائدة مدار معرفة قسمة المسائل}$   
 بعد التصحيح ليعلم سهام كل وارث من مبلغ التصحيح على الأعداد الأربعة  
 المتناسبة نسبة هندسية منفصلة وهي التي نسبة أولها إلى ثانيها كنسبة ثالثها إلى  
 رابعها كاثنتين وأربعة وثلاثة وستة ويلزمها مساواة مسطح الطرفين لمسطح  
 الوسطين كما برهن عليه  $\text{فإذا جهل أحدها أمكن أن يستخرج من باقيها}$



وهي كما علمت هنا أربعة واحد منها مجهول \* احد هاعدد رؤوس الصنف  
 وهو معلوم \* ثانيها نصيب الصنف من الاصل وهو معلوم \* ثالثها جزء  
 السهم وهو معلوم \* رابعها حصة الواحد من الصنف من التصحيح  
 وهو مجهول \* وحيث كانت النسبة هنا ما ذكر فلك في استخراج المجهول  
 وهو نصيب الواحد من التصحيح اوجه \* منها وهو الاشهر ما ذكره  
 المؤلف وذلك بان تضرب احد الوسطين في الاخر وهما نصيب الصنف  
 من الاصل وجزء السهم ويلزم ان مسطحها هو مسطح الطرفين وهما عدد  
 الرؤوس ونصيب الواحد المجهول وحيث تقرر استواء المسطحين فاقسم  
 مسطح الوسيطين على عدد الرؤوس يخرج نصيب كل واحد من جملة  
 التصحيح \* مثال ذلك اربع زوجات وخمس اخوات شقيقات اولاد  
 وثلاثة اعمام اصلها اثني عشر وجزء سهمها ستون للمباينة وتصح من سبع مائة  
 وعشرين \* فاذا اردت قسمة المصحح فاضرب نصيب الزوجات من الاصل  
 وهو ثلاثة في جزء السهم وهو ستون يحصل مائة وثمانون فاقسمها على رؤوس  
 الزوجات وهو اربعة يحصل لكل واحدة خمسة واربعون \* واضرب نصيب  
 الاخوة وهو ثمانية في الستين يحصل اربع مائة وثمانون فاقسمها على عدد  
 يحصل لكل واحدة ستة وتسعون \* واضرب نصيب الاعمام وهو واحد  
 في الستين يستين اذ لا اثر للضرب في الواحد واقسمها على عدد  
 يحصل لكل واحد عشرين \* ولك ايضا ان تقسم جزء السهم وهو الستون  
 في المثال على عدد الزوجات الاربع مثلاً يحصل لكل واحدة خمسة عشر  
 ثم تضرب مالكل واحدة في نصيب ذلك الصنف من الاصل وهو ثلاثة

يحصل المطلوب وهو الخمسة والاربعون \* ولك ايضا ان تقسم نصيب الصنف  
 على عدد \* ثم تضرب الخارج منه للواحد في جزء السهم وحاصله هو نصيب  
 الواحد من ذلك الصنف من التصحيح \* ففي المثال تقسم نصيب الزوجات  
 الاربع وهو الثلاثة على عدد هن يخرج لكل واحدة ثلاثة ارباع الواحد  
 فتضرب ذلك في جزء السهم وهو الستون يحصل المطلوب وهو خمسة  
 واربعون \* وهكذا العمل في الاعمام والاخوات \* وهناك اوجه اخر  
 مذكورة في المطولات \* وهذا كله حيث كان الصنف اكثر من واحد  
 واما اذا كان واحداً فانه يضرب جزء السهم في سهامه وما يحصل فهو له \*  
 واختبار صحة القسمة بجميع الانصاء ومقابلة مجموعها بالتصحيح فان ساواه صحت  
 والا فاعد العمل والله اعلم \* ولترجم الى شرح كلام المؤلف فنقول لما  
 فرغ من بيان العمل في التصحيح حيث كان الانكسار على فريقين او فريقين شرع  
 ببيان طريقة التصحيح اذا كان الانكسار على اكثر من فريقين فقال **فان** وقع  
 الانكسار على ثلاث فرق **فان** لا يقع الا في الاصول الثلاثة التي تعول وفي اصل  
 ستة وثلاثين \* وذلك لان اصل اثنين لا يقع فيه الانكسار الا على فريق  
 واحد كما سبق واصل ثلاثة ليس فيه غير فريقين واصل اربعة وثمانية اكثر  
 مما يتصور فيهما ثلاث فرق منها صاحب نصف ولا يتعدد واصل ثمانية عشر انما  
 يتمد فيه الجذات والاخوة **فان** وقع الانكسار **فان** على اربع فرق **فان**  
 لا يقع الا في اصل اثني عشر مطلقا وفي اصل اربعة وعشرين ان لم يعمل كما سبق  
 فللفرضيين في ذلك نظر ان كما سبق في الانكسار على فريقين \* وقد ذكرها  
 المؤلف رحمه الله هنا ايضا بقوله **فان** نظر **فان** اولاً **فان** بين كل فريق وسهامه واحفظ



مدروس كل الفريق المبين  $\times$  لسهامه  $\times$  و  $\times$  احفظ ايضا  $\times$  وفق روس  
 الفريق الموافق  $\times$  لسهامه  $\times$  ثم انظر  $\times$  بعد ذلك  $\times$  بين المحفوظات فان  
 كانت كلها متماثلة فاحدها  $\times$  هو  $\times$  جزء السهم وان كانت  $\times$  كلها  $\times$  متداخلة  
 فاكثرها  $\times$  هو  $\times$  جزء السهم وان كانت  $\times$  كلها  $\times$  متباينة فاضرب بعضها في  
 بعض والحاصل  $\times$  بذلك الضرب هو  $\times$  جزء السهم وان كانت كلها متوافقة  
 او مختلفة  $\times$  في تحصيل ما تصح منه طرق  $\times$  اشهرها واسهلها طريق الكوفيين  
 وهي التي ذكرها المؤلف هنا واذا اردت العمل بتلك الطريقة  $\times$  فانظر في  
 محفوظين منها  $\times$  من وقفين او كاملين او كامل ووفق  $\times$  وخذ  $\times$  ليحصل لك اقل  
 عدد ينقسم عليها  $\times$  احدهما ان تائلا او اكبرهما ان تناسبا والحاصل من ضرب  
 احدهما في وفق الاخر ان توافقا او في جميعه ان تباينا  $\times$  كما تقدم  $\times$  ثم انظر بين  
 ما اخذته  $\times$  وهو اقل عدد ينقسم على المحفوظين الاولين  $\times$  وبين محفوظ ثالث  $\times$   
 من وفق او كل  $\times$  وخذ  $\times$  كذلك  $\times$  احدهما ان تائلا او اكثرهما ان تداخلا  
 او الحاصل من ضرب احدهما في وفق الاخر ان توافقا او في كله  $\times$  ان تباينا  
 $\times$  على ما سبق  $\times$  من العمل في المحفوظين الاولين  $\times$  فالماخوذ ثانيا هو جزء  
 سهم المسألة ان كانت المحفوظات ثلاثة  $\times$  فاضربه في اصل المسألة او في  
 مبلغها بالمول ان عالت فما بلغ فممنه تصح المسألة  $\times$  فان كانت  $\times$  المحفوظات  
 $\times$  اربعة  $\times$  لكون الانكسار على اربع فرق  $\times$  فانظر  $\times$  ايضا  $\times$  بين ما اخذته  
 ثانيا وبين المحفوظ الرابع وخذ  $\times$  كذلك  $\times$  احدهما  $\times$  ان تائلا  $\times$  او اكثرهما  $\times$   
 ان تداخلا  $\times$  او مضروب احدهما في وفق الاخر  $\times$  ان توافقا  $\times$  او في كله  $\times$   
 ان تباينا  $\times$  فهو  $\times$  اي الماخوذ ثالثا  $\times$  جزء سهم المسألة فاضربه في اصل

المسألة  $\times$  بعولها ان كان  $\times$  كما تقدم  $\times$  وما بلغ فهو التصحيح  $\times$  فهذه طريقة الكوفيين  
 في استخراج اقل عدد ينقسم على عددين او اعداد وهي شاملة للانكسار على ثلاث  
 فرق واربع وازيد منها لتصود وقوعه في الفرائض  $\times$  وللبيصريين طريقة  
 حسنة وهي ان توقف من الاعداد التي تريد استخراج اقل عدد ينقسم عليها  
 اثنتي عشرة ويختارون وقف الاكبر منها ما ياتي  $\times$  ثم تقابل بين الموقوفين  
 سائرهما وتعرف النسبة التي بينه وبين كل واحد من الاعداد الباقية وتسقط  
 منهما المائل والمد اخل وتثبت جميع المبين ووفق الموافق ثم تنظر فيما اثبتته  
 فان كان اكثر من عدد من وقفت احدها ايضا ونظرت بينه وبين كل من باقيا  
 وعملت كما سبق من اسقاط المائل والمد اخل واثبت كل المبين وراجع  
 الموافق ثم انظر فيما اثبتته ايضا ووقف واحدا منها ان كانت ثلاثة فاكثر وهكذا  
 الى ان ينتهي المثبت الى عدد ينقسم اقل عدد ينقسم على كل منهما واضربه  
 في الموقوفات واحدا بعد واحد او في مسطحها من غير نظر الى نسبة فما كان فهو  
 المطلوب او ينتهي المثبت الى عدد واحد فاضربه في الموقوفات كذلك يحصل  
 المطلوب  $\times$  واعلم انهم اختاروا وقف الاكبر لانه يؤدي غالبا الى تقليل  
 اوقاف غيره فيكون اقرب لفرض الاختصار في الضرب وتسهيل العمل  
 بخلاف وقف غيره  $\times$  الا ترى انه لو كان معناسبعون وخمسون وثلاثون  
 واربعة ووقفنا السبعين لكان رواجع غيرها خمسة وثلاثة واثنين ولو وقفنا  
 الاربعة لكان رواجع غيرها خمسة وثلاثين وخمسة وعشرين وخمسة عشر  
 ولا شك ان الرواجع الاول وضرب بعضها في بعض ثم الحاصل في السبعين  
 انحصر واسهل من الرواجع الاوخر وضرب بعضها في بعض بعد النظر فيما



بينها من النسب مثال ذلك لو اردت استخراج اقل عدد ينقسم على اثنين وثلاثة واربع وخمسة وستة وسبعة وثمانية وتسعة وعشرة فقف احدها وليكن العشرة ثم انظر بينها وبين سائر الاعداد تجد الاثنين والخمسة داخلين فيها فاسقطهما والاربعة والستة والثمانية توافقها بالنصف فاثبت وفق الاربعة الاثنين ووفق الستة ثلاثه ووفق الثمانية اربعة والثلاثة والسبعة والتسعة ثانيا فاثبتها فالمثبتات اثنان وثلاثان واربعه وسبعة وتسعة فاذا وقفت احدها وليكن التسعة رايت كلاما من الثلاثين داخلها فاسقطها والاثنين والاربعة والسبعة ثانيا فاثبتها فالمثبتات اثنان واربعه وسبعة فوق السبعة وانظر بينها وبين الاثنين والاربعة تجد هما يباينان فاثبتهما ثم انظر بين الاثنين والاربعة تجد هما متداخلين فاكثف باكثرهما وهو الاربعة ثم اضربها في الموقوفات معك واحد بعد واحد وهي السبعة والتسعة والعشرة يحصل القان وخمسمائة وعشرون وهو الحاصل كذلك لو عملت بطريق الكوفيين وعلى هذا المثال فقس واعلم ان الانكسار على ثلاث فرق اثنان وخمسون مسألة وطريقا ذكرها محققو هذا الفن وذلك لانه اما ان تباين السهام الفرق الثلاثة او توافقها او توافق فريقين وتباين الاخر او تباين فريقين وتوافق الاخر فهذه اربعة احوال وفي كل حال منها اما ان تماثل المثبتات او تتداخل او تتوافق او تتباين او تماثل اثنان ويدخلهما الثالث او يوافقهما او يباينهما او يتوافق منها اثنان ويدخلهما الثالث او يباينهما ومحال ان يماثلهما او يباين منها اثنان ويوافقهما الثالث او يدخلهما بمعنى ان كلامهما

داخل فيه او انه داخل في احد هما لا في كل منهما ومحال ان يماثلهما وسبب عدم مماثلة الثالث للمتداخلين والمتوافقين والمتباينين التفاضل بين العدد بين لان مماثلة العدد بين المختلفين محال ولو لا هذا لكانت المسائل اربعا وستين من ضرب ستة عشر في اربعة فهذه ثلاثة عشر والحاصل من ضربها في الاربعة اثنان وخمسون ولو اعتبرنا القول وعدمه كانت مائة واربعه ولتقتصر هنا تبعا لكثير من الفرضيين على ذكر امثلة ستة عشر طريقا للانكسار على ثلاث فرق بناء على ان الاعداد الثلاثة اما ان تماثل او تتداخل او تتوافق او تتباين فقط فهذه احوال اربعة بقطع النظر عن اختلافها وفي كل حال منها اما ان تباين السهام الروس او توافقها او تباين فريقين وتوافق الاخر او توافق فريقين وتباين الاخر فهذه اربعة في اربعة تبلغ ستة عشر وقد ذكر المؤلف رحمه الله لحالة تماثل المحفوظات وحالة تداخلها وحالة توافقها مثلا مثالا والحالة تباينها مثالين كما مر اها ولنكمل امثلة باقي الطرق الستة عشر تيمم الفائدة وتمريتا للمتعلم وتكمل باقي الاثنين والحسين الى الضابط السابق فالحال الاول من الاربعة تماثل المحفوظات قال المؤلف رحمه الله **ولو خلف خمس جدات وخمس اخوات لام وخمسة اعمام فجزء سهمها خمسة للتماثل بين المحفوظات الثلاثة مع مباينة كل فريق لسهامه وتصح بضر به في اصلها وهو ستة من ثلاثين ولو خلف زوجة واربع جدات وثمانى اخوات لام وستة عشر اخناب فاصلها اثنا عشر وتقول الى سبعة عشر وجزء سهمها اثنان للتماثل كذلك بين المحفوظات مع موافقة كل فريق لسهامه وتصح من اربعة وثلاثين ولو خلف جدتين**



واربعة اخوة لام وستة اعمام فاضلها ستة وجزء سهمها اثنان للتماثل كذا لك  
بين المحفوظات مع موافقة فريقين لسهامهما وهما الاعمام والاخوة للام ومباينة  
الاخر لها وهو الجد ثان وتصح من اثني عشر \* ولو خلف ثلاث جدات  
وثلاثة اخوة لام وتسعة اعمام فاضلها ستة وجزء سهمها ثلاثة للمماثلة بين  
المحفوظات مع مباينة فريقين لسهامهما وهما الجدات والاخوة للام وموافقة  
الاخر لها وهم الاعمام وتصح من ثمانية عشر \* فهذه الاربعة المسارة مسائل  
الحال الاول وان خلف خمس اخوات لام وعشر جدات وعشرين  
عما فجزء سهمها عشرون للتداخل \* بين المحفوظات الثلاثة مع مباينة كل  
فريق لسهامه وتصح بضرب جزء السهم في الستة اصلها \* من مائة  
وعشرين وان خلف زوجة واربع جدات وستة عشر اخلام واربع  
وسنين اختالاب فاصلها اثنا عشر وتقول الى سبعة عشر وجزء سهمها ثمانية  
للتداخل بين المحفوظات الثلاثة وهي اثنان واربعة وثمانية مع موافقة كل فريق  
لسهامه وتصح من مائة وستة وثلاثين \* ولو خلف ثلاث جدات وتسعة  
اخوة لام واربعة وخمسين عما فاصلها ستة وجزء سهمها ثمانية عشر لتداخل  
المحفوظات الثلاثة مع مباينة فريقين لسهامهما وهما الجدات والاخوة للام  
وموافقة الاخر وهم الاعمام وتصح من مائة وثمانية \* ولو خلف جدتين  
وثمانية اخوة لام واربعة وعشرين عما اصلها ستة وجزء سهمها ثمانية  
لتداخل المحفوظات الثلاثة مع موافقة فريقين لسهامهما وهما الاخوة للام  
والاعماء ومباينة الاخر لها وهو الجد ثان وتصح من ثمانية واربعين \*  
وهذه الاربعة هي مسائل الحال الثاني او خلف عشر جدات

وخمسة عشر اخلام وخمسة وعشرين عما فجزء سهمها مائة وخمسون للتوافق  
بين الروس \* من كل فريق وهي المحفوظات الثلاثة \* بالحس \* مع  
مباينة كل فريق لسهامه \* فوفق الجدات اثنان ووفق الاخوة للام  
ثلاثة ووفق الاعمام خمسة والحاصل من ضرب الاثنين في الثلاثة  
ثم مسطحا وهو ستة في الخمسة والعشرين هو مائة وخمسون وتصح من  
تسعمائة \* ولو خلف زوجة واثنى عشر جدة واثنين وثلاثين اخلام  
وثمانين اختالاب اصلها اثنا عشر وتقول الى سبعة عشر وجزء سهمها  
مائة وعشرون للموافقة بين المحفوظات الثلاثة مع موافقة كل فريق  
لسهامه \* فوفق الجدات ستة ووفق الاخوة للام ثمانية ووفق الاخوات  
للاب عشرة وهذه الرواجع كلها متوافقة واكل عدد يتقسم عليها مائة  
وعشرون وتصح بضربه في اصل المسألة من الفين واربعين \* ولو خلف  
اربعة جدات واثنى عشر اخلام وثلاثين عما فاصلها ستة وجزء سهمها ستون  
للموافقة بين المحفوظات الثلاثة مع موافقة فريقين لسهامهما وهما الاخوة  
لللام والاعماء ومباينة الاخر لها وهو الجدات \* فوفق الاخوة للام ستة  
ووفق الاعماء عشرة ورؤس الجدات اربعة واكل عدد يتقسم عليها  
ستون وتصح بضربه في الاصل من ثلثمائة وستين \* ولو خلف ست جدات  
وثمانية اخوة لام وعشرة اعمام اصلها ستة وجزء سهمها ستون للموافقة بين  
المحفوظات الثلاثة مع مباينة فريقين لسهامهما وهما الجدات والاعماء  
وموافقة الاخر لها وهو الاخوة للام فالمحفوظات رؤس الجدات ستة  
ورؤس الاعماء عشرة ووفق الاخوة للام اربعة واكل عدد يتقسم عليها





ستون وتصح بضربه في الاصل من ثلاثمائة وستين كالتى قبلها \* وهذه  
 الاربع المارة هي مسائل الحال الثالث \* ولو خلف جدتين وثلاثة اخوة  
 لام وخمسة اعمام او خلف جدتين وستة اخوة لام وخمسة عشر عما  
 فجزء سهم كل من الصورتين ثلاثون لتباين المحفوظات \* في الاولى مع  
 مباينة كل فريق لسهامه والمحفوظات فيها اثنان وثلاثة وخمسة واقل عدد  
 ينقسم عليها ثلاثون \* وتصح بضربه في اصل المسألة من مائة وثمانين \*  
 وتباين المحفوظات في الثانية مع موافقة فريقين لسهامهما وهما الاخوة للام  
 والاعمام ومباينة الاخر لها هو الجدتان وجزء سهمها وتصحيحها كالتى قبلها  
 كما ذكره المؤلف \* ولو خلف جدتين وثلاثة اخوة لام وخمسة عشر عما فجزء  
 سهمها كذلك ثلاثون لتباين المحفوظات الثلاثة مع مباينة فريقين لسهامهما  
 وهما الجدتان والاخوة للام وموافقة الاخر لها هو الاعمام فالمحفوظات  
 اثنان وثلاثة وخمسة واقل عدد ينقسم عليها ثلاثون وتصح بضربه  
 في الاصل من مائة وثمانين كالتين قبلها \* ولو خلف زوجة وست جدات  
 وعشر اخوات لام واربع عشر اخت لاب اصلها اثنا عشر وتعمل الى سبعة  
 عشر وجزء سهمها مائة وخمسة لتباين المحفوظات الثلاثة مع موافقة كل  
 منها لسهامه فراجع الجدات ثلاثة وراجع الاخوات للام خمسة وراجع  
 الاخوات للاب سبعة وكلها مباينة واقل عدد ينقسم عليها مائة وخمسة  
 وتصح بضربه في الاصل من الف وسبعمائة وخمسة وثمانين \* وهذه  
 الاربع هي مسائل الحال الرابع والقسم في جميع المسائل المذكورة  
 واضحة لا تنبغي الاطالة بها \* ولما فرغ من ذكر ما تقدم من امثلة

الانكسار على ثلاث فرق ذكر بعدها بعض امثلة الانكسار على اربع فرق كما  
 سترها \* واعلم اولان الانكسار على اربع فرق لا يتأتى كما قدمناه الا في  
 اصل اثني عشر مطلقا وفي اصل اربعة وعشرين ان لم يعل \* اما ما منع  
 فيه من الاصول الانكسار على ثلاث فرق فامتناعه فيها على  
 اربع بالضرورة \* واما اصل ستة فلا نه متى اجتمع فيه اكثر من  
 ثلاث فرق فلا بد ان يكون هناك ذو نصف ولا يكون الا واحدا \*  
 واما اصل ستة وثلاثين فانما يتعد فيه الزوجات والجدات والاخوات  
 والاخوة واما الجد فلا يكون الا واحدا كما تقدم \* ومسائله باعتبار النسبتين  
 بين السهام والروءس وباعتبار النسب الاربع في النظر الثاني بين المحفوظات  
 تبلغ خمسا وتسعين مسألة الا انه لا يمكن وقوع جميعها في الفرائض والمتمتع  
 منها ثلاث وثلاثون وتفصيل ذلك مما يطول \* ومن اراد الاطلاع على ذلك  
 فعليه بالمطولات \* ودونك من امثلة الانكسار على اربع فرق ما يكون دستورا  
 للعمل في نظائره \* قال المؤلف رحمه الله \* ولو خلف اربع زوجات وثمان  
 جدات وستة عشر اخالا لام واربع اعمام فاصلها اثنا عشر \* لا اجتماع الربيع مع  
 السد من فيها \* ووقع الانكسار فيها على اربع فرق وجزء سهمها اربعة لتماثل  
 المحفوظات \* الاربع مع مباينة فريقين لسهامها وموافقة الاخرين لها  
 \* وتصح بضرب احد المحفوظات في اصل المسألة من ثمانية واربعين \*  
 والقسم واضحة \* ولو خلف اربع زوجات واربع جدات واثنين وثلاثين  
 اخالا لام ومائة وثمانية وعشرين اختا لاب فاصلها من اثني عشر وتعمل الى  
 سبعة عشر وجزء سهمها ستة عشر لتدخل المحفوظات الاربع مع كون كل



فريق غير الزوجات توافق سهامه وتصع بضرب اكثر المحفوظات في اصلها  
من مائتين واثنين وسبعين \* ولو خلف اربع زوجات واثنى عشرة جدة  
واربعين اخالام ومائة واربع واربعين اختالاب فاصلها اثنا عشر وتول  
الى سبعة عشر وجزء سهمها مائة وثمانون لتوافق المحفوظات مع كون كل  
فريق غير الزوجات توافق سهامه فراجعها المحفوظات ستة عشر وثمانية  
عشر وهي مع الاربع عدد الزوجات متوافقة وقل عدد ينقسم عليها هو مائة  
وثمانون وتصع بضربه في الاصل من ثلاثة الاف وستين \* ولو خلف زوجتين  
وست جدات وعشرة اخوة \* لام \* وسبعة اعمام لكان اصلها اثني عشر  
لاجتماع الربع والسدس فيها وكان \* جزء \* سهمها مائتين وعشرة لتباين  
المحفوظات \* لكن مع موافقة فريقين لسهامها ومباينة الاخرين لها فالمحفوظات  
فيها عدد الزوجتين اثنان ووفق الجدات ثلاثة ووفق الاخوة الالام خمسة  
وعدد الالام سبعة وقل عدد ينقسم عليها اثنان وعشرة \* وصحت \*  
بضربه في الاصل \* من الفين وخمسمائة وعشرين \* والقسمة واضحة ولو عم  
هذه المسألة التباين لكانت احدي الصم اذ كل مسألة عمها التباين تسمى صما  
لما فيها من الشدة تشبها لها بالحجر الاصم اى الصلب \* كما لو خلف زوجتين  
وثلاث جدات وخمس اخوات لام وسبع اخوات لاب \* اصلها اثنا  
عشر وتول الى سبعة عشر وجزء سهمها كالتى قبلها مائتان وعشرة لتباين  
المحفوظات مع مباينة كل فريق لسهامه والحاصل من ضرب الرؤس بعضها  
في بعض هو مائتان وعشرة وتصع بضربها في الاصل من ثلاثة الاف وخمسة  
وسبعين \* ومن المسائل الصم في الانكسار على اربع فرق مسألة الامتحان

مسألة  
الامتحان

الشهيرة وهي اربع زوجات وخمس جدات وسبع بنات وتسعة اعمام اصلها  
اربعة وعشرون للزوجات الثمن ثلاثة وهي لا تنقسم على اربع وتباينها \*  
والخمس الجدات السدس اربعة وهي لا تنقسم على خمس وتباينها \* وللسبع  
البنات الثلثان ستة عشر وهي لا تنقسم على السبع وتباينها \* وللتسعة الالام الباقي  
واحد لا ينقسم عليهم ويباينهم \* وبين كل من الرؤس المحفوظات تباين فنضرب  
رؤس الزوجات الاربع في رؤس الجدات الخمس تبلغ عشرين ودين العشرين  
وعدد البنات السبع تباين فنضرب احدهما في الاخر تبلغ مائة واربعين وبينها وبين  
رؤس الالام التسعة تباين فنضرب التسعة في المائة والاربعين تبلغ الفا ومائتين  
وستين وهو جزء السهم فيضرب في اصل المسألة وهو اربعة وعشرون  
تبلغ ثلاثين الفا ومائتين واربعين ومنها نصع \* فللزوجات ثلاثة الاف  
وسبعمائة وثمانون لكل واحدة تسعمائة وخمسة واربعون \* وللبنات عشرون  
الفا ومائة وستون لكل واحدة الفان وثمان مائة وثمانون وللجدات خمسة الاف  
واربعون لكل واحدة الف وثمانية \* والالام الف ومائتان وستون لكل  
واحد مائة واربعون \* قال في ترتيب المجموع وشرحه وانما سميت مسألة  
الامتحان لانه يقال فيها ترك اربع فرق من الورثة كل فريق اقل من عشرة  
ومع ذلك صحت من اكثر من ثلاثين الفا ماضورها \* فيستغرب المسئول  
ذلك لانه يجد في المسائل ما يبلغ فيه بعض الفرق اكثر من مائة ومع ذلك  
نصع من اقل من هذا المقدار ولهذا كانوا في الصدر الاول كثيرا ما  
يمتحنون بها الطلبة انتهى \* وقد علم ما قد مناه ان مسألة الامتحان انما هي  
عندنا وعند الحنفية فقط وانها لا تكون عند المالكية والحنابلة لان فيها ارت



خمس جدات وهو ممتنع عندها وذكر المؤلف رحمه الله هنا مسألة من مسائل الانكسار على ثلاث فرق ولو قدمها عند ذكره نظائرها لكان أولى وكافة اراد بوضعها هنا التنبيه على ان اصل اربعة وعشرين اذا اعال لا ينصون فيه الانكسار على اربع فرق قال رحمه الله ولو خلف اربع زوجات وخمس جدات وسبع بنات وجد فاصلها اربعة وعشرون وتقول الى سبعة وعشرين لازوجات الثمن ثلاثة مباينة لعد دهن ولجدات السدس اربعة مباينة لعد دهن والبنات ستة عشر مباينة لعد دهن ولجد اربعة وجزء منهما مائة واربعون للمباينة في المباينة واقل عدد ينقسم على المحفوظات التي هي اربعة وخمسة وسبعة هو ما ذكره ونصح بضربه في الاصل من ثلاثة الاف وسبع مائة وثمانين والقسمة واضحة والله اعلم ولما كان عمل الناسخات نوعا من التصحيح الا ان ما تقدم من التصحيح هو بالنسبة لميت واحد والناسخة تصحيح بالنسبة لميتين فاكثر اعقب بيان ذلك بيانها لكونها منه فقال

### باب في عمل الناسخات

جمع مناسبة وهي مفاعلة من النسخ وهو لغة الازالة والتغيير والنقل فمن الاول نسخت الشمس الظل اي ازالته ومن الثاني نسخت الريح اثار الديار اي غيرتها ومن الثالث نسخت الكتاب اي نقلت ما فيه والنسخ شرعا في الاحكام رفع حكم شرعي باثبات حكم اخره والمناسخة في اصطلاح الفقهاء ما ذكره المؤلف رحمه الله بقوله اذا مات شخص من ذكر او انثى او خشي عن ورثة من تقدم ذكرهم وخلف تركة ثم مات

احدم او اثنان او اكثر منهم قبل القسمة لما خلفه الميت فالتصحيح لمساثلها او لمساثلهم باعتبار الاختصار نوعا نوع يسمى اختصار المسائل وهو الذي ياتي قبل العمل في غير مسألة الاول ويسقط فيه الاموات بعده ونوع يسمى اختصار السهام وهو الذي ياتي في اخر العمل كما سيحكي بيانه بعد والنوع الاول منقسم الى ثلاثة اقسام لان ارث الباقيين من كل الاموات اما بالعصوبة فقط او بالفرض فقط او بهما وقد ذكر المؤلف الاول من الاول فقال فان لم يرث الميت الثاني غير الباقيين من ورثة الميت الاول ومع ذلك كان ارثهم اي الباقيين منه اي الميت الثاني من بعده بمطلق التعصيب كما رثهم به من الاول جعل الميت الثاني بالنظر للعساب كان لم يكن في البيت موجودا ولا وارثا اختصارا وكان الاول مات عن الباقيين فقط وذلك كاخوة واخوات لغير ام ما تواروا واحدا بعد واحد قبل قسمة التركة الى ان بقي اخ واخت مثلا فالمسألة حينئذ ابتداء من ثلاثة للاخ سهران وللأخت سهمهم ولو سلكتنا طريق الناسخة لصحت من عدد كثير ثم ترجع بالاختصار الى الثلاثة او مات الشخص عن بنين وبنات من ام واحدة مات قبل اوقام بها مانع او كانوا كلهم ابناء علات مات بعضهم عن الباقيين ثم واحد بعد واحد الى ان بقي منهم ذكر وانثى مثلا فالمسألة كذلك من ثلاثة لأمير وبجعل الموتي بعد الاول في صورتين كالعدم وقدم في التمثيل الاخوة لاتحاد ارثهم من الاول ومن بعده اذ هو بالاخوة بخلاف البنين فانه من الاول بالبنوة ومن بعده بالاخوة وما اشعر به كلامه وتمثله تبعا



للمحتاج وغيره من اشتراط كون جميع الباقيين وارثين وكونهم عصبة ليس بشرط بل الحال كذلك اذا كان في ورثة الاول من هو صاحب فرض ولم يرث من غير الاول كالمومات عن زوجة وعشرة بنين كلهم من امرأة قد ماتت قبل ثم ماتوا واحدا بعد واحد وبقي اثنان والزوجة فقط فان مسائلهم تصح بالاختصار من ستة عشر ولو عملنا لكل واحد مسألة لصحت من عدد كثير ثم تختصروا لاجابة اليه والسري في هذا انه اذا كان مع العصبة صاحب فرض ولم يرث من غير الاول ولم يختلف الحال في توارث الباقيين ان صاحب الفرض في الاول كالفريم ياخذ دية والباقي يقسم بين الورثة على حسب ميراثهم وكذلك لو كان من يرث بالفرض من الميت الاول يرث من غيره ايضا بالفرض ثم يموت قبل القسمة بعد من مات من العصبة ابوينهم ويرثه من بقي بمحض العصوبة فيجعل ذوالفرض ايضا كالمعدم كما جعل من مات من العصبة كالمعدم كالموتى في هذه المسألة كما هم من الزوجة وماتت الزوجة بين بينهما او بعد هم عن بقي وهم الابنان فيجعل الزوجة مع بنيتها كالمعدم وكان الميت الاول مات عن ابنين فقط وتصح من اثني عشر ايضا وكذا نقول في ابوين وزوجة وابنين وبنيتين منها فلم تنقسم التركة حتى ماتت بنت ثم ماتت الزوجة ثم مات ابن ثم مات الاب ثم ماتت الام فقد بقي ابن وبنت فاجعل المسألة من عدد دروسهم ثلاثة وكان الميت الاول لم يمت الا عنها فقط لانه وان كان خرج شيء عنها بتساوا وتفاوت فقد عاد اليها للذكر مثل حظ الانثيين فكأنه لم يخرج عنها القسم الثاني من اختصار المسائل ان يكون الارث في الجميع بالفرض وهذا القسم لا يتصور

الاختصار فيه قبل العمل الا في ميتين فقط وله ثلاثة شروط احدها انحصار ورثة الميت الثاني في الباقيين من ورثة الميت الاول \* الشرط الثاني ان لا تختلف اسماء الفروض في المسائلين \* الشرط الثالث ان تكون مسألة الاول منها عائلة بقدر نصيب الثاني او باكثر ومسألة الثاني غير عائلة في الصورة الاولى وعائلة في الثانية بقدر ما نقص نصيبه عن عول الاولى \* مثال الاولى لو ماتت عن ام وزوج وشقيقة وولدي ام فقبل القسمة تزوج الزوج الاخبة الشقيقة ثم ماتت عن بقي فالاولى عائلة الى تسعة للشقيقة منها ثلاثة منقسمة على ورثتها على نسبة ميراثهم من الاولى فافرضها كالمعدم \* واقسم المال بين الام والزوج وولد بها فتصح من ستة لتحقيق الشروط الثلاثة فيها \* لان الميتة الثانية قد انحصرت ورثتها في الام وولديها والزوج وهم ورثة الاول ولم تختلف الفروض في المسائلين فان للزوج النصف وللأم السدس ولولد بها الثلث فيها \* وايضا فالمسألة الاولى عائلة الى تسعة ونصيب الشقيقة فيها ثلاثة وهو الذي عالت به \* ومثال الصورة الثانية لو ماتت عن جدة ام اب وشقيقة واخت من اب فنكح الزوج الاخت من الاب ثم ماتت عنه وعن الباقيين \* فالمسألة الاولى عائلة الى ثمانية ونصيب الاخت من الاب منها واحد وهو اقل من العول بواحد فينقسم بين ورثتها على سبعة على نسبة ارثهم من الاولى فافرض الاولى ماتت عن جدة وزوج واخت شقيقة فتصح بالاختصار من سبعة للزوج ثلاثة وللشقيقة كذلك وللبدة واحد \* فلو كان حظ الميت الثاني اكثر مما عالت به لم يثبت هذا الاختصار \* القسم الثالث هو ان يكون ارث كل من الباقيين بالفرض والتعصيب



معاً كعشرة اخوة لامهم بنوعهم او بنوعهم لا بوبين اولاد فماتوا الاربعة فكل  
من الباقيين يرث بالفرض والتعصيب معاً فافرض الاول مات عنهم فقط  
فلهم الثلث فرضوا الباقي عصوبة فاصلها ثلاثة ونصح من اثني عشر بهذا  
الاختصار لكل واحد سهم بالفرض وسهان بالتعصيب واختصار الاختصار  
نصح من اربعة لتوافق الانصاء بالثلث وقس على الكل ما يرد من اشيائه النوع  
الثاني اختصار السهام وهو الذي ياتي في اخر العمل ولا ياتي في ابتداء وقد  
ذكره المؤلف رحمه الله بقوله فان لم ينحصر ارثه اى الميت الثاني في  
الباقيين من ورثة الميت لكون الوارث غيرهم او لكون الغير يشاركهم فيه  
او انحصر ارثه فيهم واختلف قدر الاستحقاق من الميت الاول والميت  
الميت الثاني فصحة مسألة الاول كما علمت في باب التصحيح واجعل  
لثاني مسألة على حدة بان نوصليها ونصحها ان احتاجت الى نصيب وخذ  
من صحة مسألة الاول سهام الميت الثاني وقابل بها مسأله ثم ان تقسم  
نصيب الميت الثاني من مسألة الاول على مسأله فذاك واضح وصحت  
المسائلان مما صحت منه الاولى كزوج وابوين مات عنهم الاول ثم  
لم تقسم التركة حتى مات الزوج عن ابن وبنت فصحة مسألة الاول  
من اصلها ستة ونصح مسألة الثاني من ثلاثة ونصيبه اى الميت الثاني  
وهو الزوج من الاول ثلاثة منقسم على مسأله فالمسائلان  
حينئذ من ستة لا بوبى الميت ثلاثة ولولدى الزوج ثلاثة وكزوج  
واختين لاب مات عنهم الاول ولم تقسم التركة حتى مات  
احداها اى الاختين عن الاخرى وبنت فالاولى

صحت بعولها من سبعة والثانية صحت من اصلها اثنين  
ونصيب الميت من المسئلة الاولى اثنين تنقسم على مسأله وصحت  
المسائلان مما صحت منه الاولى والقسمة ظاهرة واما اذا لم ينقسم  
نصيب الميت الثاني من المسئلة الاولى على مسأله فلا يغلو من احد  
حالين فانما ان يكون بينهما موافقة او يكون بينهما مباينة وانما  
لم يذكر والمماثلة والمداخلة بين سهام الثاني ومسأله لما قدمناه في باب  
التصحيح فان كانت بين السهام والمسئلة موافقة ضرب وفق مسأله  
اى الثاني في جميع مسألة الاول كزوج وابوين مات عنهم الاول  
ولم تقسم التركة حتى مات الزوج عن ستة بنين فمسأله توافق سهامه من  
الاولى بالثلث لما تقدم من ان كل متداخلين متوافقان فوفق الستة  
التي هي اصل مسألة الثاني اثنان تضرب في مصحح مسألة الاول  
وهو ستة فتصح المسائلان من اثني عشر وستاقي كيفية قسمتهما وان  
كانت بين السهام والروث مباينة ضربت المسئلة الثانية في المسئلة  
الاولى وما بلغ صحته منه كزوج وابوين مات عنهم الاول فمسئلة من  
ستة وهي احدى القراوين ولم تقسم التركة حتى مات الزوج عن زوجة  
اخرى وثلاثة اعمام فمسئلة الثاني وهو الزوج اربعة وتباين نصيبه  
من الاول وهو ثلاثة فتضرب المسئلة الثانية وهي اربعة في المسئلة  
الاولى وهي ستة تبلغ اربعة وعشرين ومنها صحت المسائلان وستاقي  
كيفية القسمة ويسمى ما صح منه المسائلان جامعة ثم اذا اردت بعد  
تحصيل تلك الجامعة القسمة بين الاصناف ومعرفة نصيب كل منهم من



الاولى او من الثانية او منها فقل من له شيء من المسألة الاولى  
 اخذه حال كونه مضروبا فاضرب فيها وهو جميع المسألة الثانية في  
 حالة المبانية بين سهام الميت الثاني ومسأله ووفقها اي المسألة  
 الثانية في حالة الموافقة بين سهام الميت الثاني ومسأله كذلك  
 ومن له شيء من المسألة الثانية اخذه حال كونه مضروبا في  
 جميع نصيب الميت الثاني من المسألة الاولى ان تبين اي  
 كانت سهام الثاني مباينة لمسأله او حال كونه مضروبا في وفقه  
 اي في وفق نصيب الثاني من الاولى ان كان بين المسألة ونصيبه من  
 الاولى توافق مثال حال التباين بين السهام والمسألة كزوجة  
 وثلاثة بنين وبنت مات عنهم الاول ثم لم تقسم التركة حتى ماتت  
 البنت عن ام وثلاثة اخوة هم الباقون من ورثة الميت الاول فالمسألة  
 الاولى تصح من مخرج فرض الزوجة ثمانية والمسألة الثانية اصلها ستة  
 وتصح من ثمانية عشر ونصيب البنت الميتة من المسألة الاولى سهم  
 واحد يباين مسألتها اذ الواحد مباين لكل عدد كما مر فتضرب  
 على القاعدة التي ذكرها جميع الثانية في جميع الاولى تبلغ بذلك  
 الضرب مائة واربع واربعتين للزوجة من الاولى سهم في ثمانية  
 عشر ثمانية عشر ولها من الثانية بالامومة ثلاثة في واحد بثلاثة يجتمع لها واحد  
 وعشرون ولكل ابن من الاولى سهمان في ثمانية عشر ستة وثلاثين ولكل  
 منها من الثانية خمسة في واحد بخمسة يجتمع لكل واحد منها واحد واربعون  
 سهام فجميع الانصاء مائة واربع واربعتون وكزوج وام واخنتين شقيقتين

واختين لام ولم تقسم التركة حتى مات الزوج عن ابوين وزوجة اخرى  
 فالاولى اصلها ستة وتقول لعشرة وهي ام الفريخ للزوج منها ثلاثة وللأم  
 واحد ولكل شقيقة اثنان ولكل اخت من الام واحد والثانية اصلها اربعة  
 وهي احدى الفرائدين للزوجة منها واحد وللأم واحد وللاب اثنان وسهام  
 الزوج من الاولى ثمانين مسأله فاضرب الثانية في الاولى فتصح الجامعة من  
 اربعين فاذا اردت قسمتها فاضرب لكل من له شيء من الاولى في اربعة جميع  
 الثانية واضرب لكل من له شيء من الثانية في ثلاثة جميع سهام مورثه فللام  
 من الاولى واحد في اربعة باربعة ولكل شقيقة اثنان في اربعة ثمانية ولكل  
 اخت من الام واحد في اربعة باربعة وللأم في الثانية واحد في ثلاثة ثلاثة  
 وللزوجة كذلك وللاب اثنان في ثلاثة ستة ومجموع الانصاء اربعون  
 ومثال حالة التوافق بين سهام الثاني ومسأله كزوج وام واخت لغيرهم  
 فقبل القسمة تزوج هذا الزوج الاخت ثم مات عنها وعن ابوين وبنتين  
 فالاولى اصلها ستة وتقول الى ثمانية وهي المباحلة للزوج منها ثلاثة وللأخت  
 كذلك وللأم اثنان والمسألة الثانية اصلها اربعة وعشرون وتقول الى  
 سبعة وعشرين وهي المنبرية للزوج منها ثلاثة وللاب اربعة وللأم اربعة ولكل  
 بنت ثمانية وسهام الزوج من الاولى توافق مسأله بالثلث فاضرب ثلث  
 مسأله هو تسعة في الاولى وهي ثمانية فتصح الجامعة من اثنين وسبعين  
 فاذا اردت قسمتها فاضرب لكل من له شيء من الاولى في تسعة وفق الثانية  
 ومن له شيء من الثانية اضربه في واحد وفق سهام مورثه من الاولى  
 واجمع لمن ورث من المسألتين حصته فللام من الاولى اثنان في تسعة



بثمانية عشر ولاخت من الاولى ثلاثة في تسعة بسبعة وعشرين ولها من الثانية  
بالزوجة ثلاثة في واحد بثلاثة يجتمع لها ثلاثون \* ولكل واحد من الابوين  
من الثانية اربعة في واحد باربعة ولكل واحدة من البنين من الثانية ثمانية في  
واحد بثمانية ومجموع الانصبا اثنا وسبعون هو الجامعة كما مر \* ومن امثلة  
الموافقة ايضا بعض صور المسألة المأمونية \* وهي رجل مات وخلف ابوين  
وابنتين وماتت بعده وقبل القسمة احدي البنين عمن في المسألة وهم ابوالاب  
وامالاب واخت شقيقة اولاب \* فين مسئلتها وسهامها موافقة لان الاولى من  
سنة والثانية تسع من ثمانية عشر خلافا للامام ابي حنيفة رحمه الله لانه يجب  
الاخت بالجد \* فلجدة منها ثلاثة وللجد عشرة وللأخت خمسة وسهام المينة  
من الابوي اثنان توافق الثانية عشر مسألتها بالنصف فاضرب نصفها تسعة في  
الاولى تبلغ اربعة وخمسين ومنها تصح النامية \* للاب من الاولى واحد في  
تسعة بسعة وله من الثانية بالجدودة عشرة في واحد بعشرة فله تسعة  
عشر \* وللأم من الاولى واحد في تسعة بسعة ولها من الثانية ثلاثة في واحد  
بثلاثة يجتمع لها اثنا عشر \* وللبنت من الاولى اثنان في تسعة بثمانية  
عشر ولها من الثانية بالاخوة خمسة في واحد بخمسة يجتمع لها ثلاثة وعشرون  
\* ومجموع الانصبا اربعة وخمسون \* واما عند الحنفية فالمسألة الثانية  
تصح من اصلها وهي ستة للجدة السدس واحد والباقي للجد ولا شيء للاخت \*  
وسهام المينة الثانية وهي اثنان توافق الستة ايضا بالنصف فاضرب نصفها  
ثلاثة في الاولى فتصح الجامعة عند هم من اثني عشر ولا تخفى قسمتها على من حفظ  
القاعدة \* ولو ماتت الام بعد البنت ايضا كانت المسألة رجل مات من

المأمونية

ابوين وابنتين فلم تقسم التركة حتى ماتت احدي البنين عن من في المسألة  
ثم لم تقسم التركة حتى ماتت الام عن من بقي واخت لغيرهم فالمسألة الاولى  
من ستة اتقا فالثانية عند الايعة الثلاثة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله  
لصع من ثمانية عشر والجامعة للمستقلين اربعة وخمسون كما مر ومجموع  
مالالاب من المسألين تسعة عشر ومجموع مالالبنت منها ثلاثة وعشرون  
ومجموع ماللام منها اثنا عشر كما مر \* ثم ماتت الام عن زوج وهو الاب في  
الاولى والجد في الثانية وعن بنت ابن وهي البنت في الاولى والاخت  
لغيرهم في الثانية وعن اخت لغيرهم فسألتها من اربعة للزوج الربع واحد  
ولبنت الابن النصف اثنان والاخت الباقي وهو واحد والاثنان عشر نصيب  
الام منقسمة على الاربعة مسألتها فتصح المسائل الثلاث من الاربعة  
والخمسين \* فمن له شيء من المسألين الاولين ضرب في واحد و  
لا اثر للضرب فيه \* ومن له شيء من الثالثة اخذه مضروبا في ثلاثة  
فللاب بالابوة والجدودة تسعة عشر في واحد بتسعة عشر \* وله بالزوجة  
واحد في ثلاثة بثلاثة فله اثنان وعشرون \* وللبنت من الاولى والثانية ثلاثة  
وعشرون في واحد بثلاثة وعشرين ولها من الثالثة بكونها بنت ابن اثنان  
في ثلاثة بسبعة يجتمع لها تسعة وعشرون وللأخت في الثالثة واحد في ثلاثة  
بثلاثة ومجموع الانصبا ما ذكر \* وعند الحنفية تصح المسائل الثلاث من ثمانية  
عشر للاب من الاولى والثانية والثالثة تسعة اسهم وللبنت من الاولى والثالثة  
ثمانية اسهم وللأخت في الثالثة سهم واحد والقسمة تعرف من القاعدة \* ولو  
كان الميت الاول الذي خلف ابوين وابنتين انثى لكان الاب في الثانية جدا لها



ام من ذوي الارحام والام فيها جدة ام ام والاخت اما شقيقة اولام فان كانت  
لام فالمسالتان يصحان مما صححت منه الاولى لان المسألة الاولى من ستة كما علمت \*  
والثانية اذ لم يكن فيها زوج ولا عاصب من اثنين بالرد كما سيجي في بابهم وسهام  
الميتة الثانية اثنان منقسم على الاثنين فللاب واحد بالابوة ولا شيء له بالجدودة  
كما تقدم وللأم اثنان واحد بالامومة وواحد بالجدودة وللبنت ثلاثة  
اثنان بالبنية وواحد بالاختية \* وان كانت الاخت شقيقة للبنت الميتة كانت  
مثالا لموافقة سهام الميت الثاني ومساكنه ايضا وذلك لان البنت ماتت عن جدة  
واخت شقيقة فمسالتها بالرد من اربعة للجددة منها واحد وللشقيقة ثلاثة وسهام  
البنت من الاولى اثنان يوافقان مسألتها بالنصف فاضرب نصفها في الاولى  
يحصل اثني عشر منها تصح الجامعة للاب من الاولى واحد في اثنين باثنين وللبنت  
من الاولى اثنان في اثنين باربعة ومن الثانية ثلاثة في واحد ثلاثة فلها سبعة \*  
وللام من الاولى واحد في اثنين باثنين ولها من الثانية واحد في واحد بواحد فلها  
ثلاثة ومجموع السهام اثني عشر \* وان ماتت البنت عن ذكر وهم جدتها  
ام امها وشقيقتها وعن زوج فسهام الميتة الثانية تباين مسألتها وذلك لان  
مسألتها اصلها ستة وتقول الى سبعة للجددة منها واحد وللزوج منها ثلاثة  
وللشقيقة كذلك وسهام الميتة الثانية من الاولى اثنان وهما يباينان السبعة  
فاضرب السبعة في المسألة الاولى تبلغ اثنين واربعين فمنها تصح المناصفة  
فن له شيء من الاولى اخذه مضروبا في سبعة ومن له شيء من الثانية اخذه  
مضروبا في اثنين فللاب واحد في سبعة بسبعة ولا شيء له من الثانية \* وللأم  
سهم من الاولى في سبعة وسهام من الثانية سهم في اثنين باثنين يجتمع

لها تسعة \* وللبنت من الاولى اثنان في سبعة باربعة عشر ولها من الثانية ثلاثة  
في اثنين بستة يجتمع لها عشرون \* وللزوج من الثانية ثلاثة في اثنين بستة  
ومجموع الانصبا اثنان واربعون \* فعلم انه يختلف الحال باعتبار ذكرورة  
الميت الاول وانوته \* وسبب تسمية هذه المسألة بالمامونية انه لما اراد  
ابو العباس المامون بن الرشيد ان يولي يحيى بن اكرم بللثة قضاء البصرة  
استخضره فحضر فاستصغره لانه كان اذ ذاك ابن احدى وعشرين سنة  
كما قاله الخافض عبد الغني المقدسي رحمه الله فقطن يحيى لذلك فقال  
يا امير المؤمنين سئلتني فلان المقصود علي لا خلقي \* وكانوا في الزمان الاول  
يمتنعون القضاء بالفرائض فقال له المامون ما تقول في ابوين وابنتين  
لم تقسم التركة حتى ماتت احدى البنتين عن في المسألة \* وقيل عنهم وعن  
زوج فقال يا امير المؤمنين الميت الاول ذكرا ام انثى فعرف المامون فطنته واعجبه  
وقال له اذا عرفت التفصيل عرفت الجواب فولاة القضاء \* فلما مضى الى  
البصرة استصغره مشايخها فقالوا له كم سن القاضي فقال سن عتاب ابن اسيد  
حين ولاد النبي صلى الله عليه وسلم مكة \* اجابهم بما معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
ولي من هو في سني بلد اخيرا من بلدكم فلا اعتراض على المامون في توليته \*  
فينبغي لمن سئل عنها ان يسأل عن الميت الاول كما سأل القاضي لان الحكم يختلف  
كما عرفت والله اعلم \* وحيث علمت ما تقدم في المتن من قاعدة التصحيح وكيفية  
العمل اذ مات من ورثة الميت الاول واحد فقط فخذ الان منه بيان كيفية  
العمل فيما اذ لمات قبل القسمة من الورثة اكثر من ميت وخلف ورثة هم ورثة من قبله  
او بعضهم او غيرهم او ورثة من قبله مع غيرهم او بعض ورثة الاول وغيرهم \*



وذلك بان تصح مسا لتي الاولين على الطريقة المارة \* وما صحت منه بصير \*  
بعد ذلك \* كسالة اولي \* بالنسبة الى مسالة الميت الثالث ان كان \* فاذا  
مات ثالث عمل في مسئلته \* مع جامعة المسائلين \* ما عمل في مسالة الميت  
\* الثاني \* مع الاولى من مقابلة سهامه من جامعة المسائلين بمسألة وقسمتها  
بما صحت منه تلك الجامعة ان كانت سهامه منقسمة عليها او ضرب جميعها في تلك  
الجامعة ان باينتها سهامه او ضرب وفقها في تلك الجامعة ان وافقتها سهامه \*  
ثم تقول على السنن المتقدم من له شيء من الجامعة اخذه مضروبا في مسالة الميت  
الثالث حالة المباشرة او في وفقها حالة الموافقة \* ومن له شيء من الثالثة اخذه  
مضروبا في سهام موزنه من الجامعة حالة المباشرة او في وفق السهام حالة الموافقة  
\* وهكذا \* تعمل ان كان معك ميت رابع فتجعل جامعة الثلاث اولي ومسالة  
الرابع ثانية \* واعمل كذلك في خامس وسادس وهلم جرا فاباغ منه تصح  
مسالة المناسحة الجامعة لمسائل اولئك الاموات \* وقد تقدم في بعض صور المسئلة  
المامونية التمثيل لثلاثة اموات \* ولتذكر تقيما للفايدة مثالا للاربعه يترن به  
المتبدي ويصير دستور العمل في اشباهه ونكتفي فيه بما مثل به لذلك شيخ  
الاسلام زكريا الانصاري رحمه الله تعالى مع التوافق في جميع المسائل \*  
قال رحمه الله مثاله في الاربعه زوجة وابوان وبتان ثم مات الاب عن الباقيين  
واخ لا يوين ثم مات الام عن الباقيين وام وعم ثم احدى البنتين عن زوج  
ومن بقي \* فالمسالة الاولى من سبعة وعشرين مات الاب عن زوجة وبتين  
ابن واخ لمسلته من اربعة وعشرين توافق حظه من الاولى بالرابع فنصمان  
من مائة واثنين وستين \* فمن له شيء من الاولى ضرب في ستة او من الثانية في

واحد فللزوجة ثمانية عشر والام سبعة وعشرون ولكل بنت ستة وخمسون  
وللاخ خمسة \* ثم ماتت الام عن ام وبتين ابن وعم لمسلتهما من ستة توافق  
حظهما من الاولين بالثلث فتصح الثلاث من ثلاثمائة واربعه وعشرين \* فمن له  
شيء من الاولين ضرب في اثنين او من الثالثة في تسعة \* فللزوجة الاولى ستة  
وثلاثون ولكل بنت مائة وثلاثون وللأخ عشرة ولا ام الميت الثالثة تسعة ولعمها  
كذلك \* ثم ماتت احدى البنتين عن زوج وام واخ لمسلتهما من ثمانية توافق حظهما  
بالنصف فتصح الاربع من الف ومائتين وستة وتسعين \* فمن له شيء من الثلاث  
الاول ضرب في اربعة او من الرابعة في خمسة وستين \* فللزوجة الاولى التي  
هي ام في الرابعة مائتان واربعه وسبعون وللبنت الباقية سبعمائة وخمسة عشر وللأخ  
اربعون ولا ام الميت الثالثة ستة وثلاثون ولعمها كذلك ولزوج الميت الرابعة  
مائة وخمسة وتسعون انتهى \* واعلم اننا لو عملنا في المناسحات كل مسالة على  
حدتها بحيث لا تعلق لواحدة باخرى لصح لكن يطول ويفوت القصد من الاختصار  
وقسمة المسائل على حساب واحد \* وحيث كان الاختصار في المناسحات  
اكثر منه في غيرها كما رايت وضعه القرضيون في بابها \* وبقي لهم ايضا اختصار  
بعد التصحيح والعمل \* وشرط امكاله ان تشترك الانصبا جميعها بجزء  
او اجزاء سواء كانت الانصبا كلها متوافقة او متداخلة او متماثلة او مختلفة كما اذا كان  
بعضها يوافق بعضا او يماثل بعضا ويدخل ثالثا كسبعة وثمانية واثنى عشر واثنى عشر  
اخرى ونحو ذلك \* وحيث كان في اثناء العمل عدد ان لا يقفها الا الواحد تذر  
الاختصار \* وكذلك اذا رايت مباينة بين نصيبين من اول وهلة \* مثال الانصبا  
المتوافقة زوجة وابن وبت منها قبل القسمة ماتت البنت عن ابني \* فالاولي



تصح من اربعة وعشرين ونصيب البنت منها سبعة ومساكنها من ثلاثة والسبعة  
تباينها فاضرب الثانية في الاولى فتصح المسائلان من اثنين وسبعين • للزوجة  
منها ستة عشر والا بن ستة وخمسون وهما مشتركان بالنصف والرابع والثلث  
وهو اذ قها فترجع المسألة الى ثمانية ونصيب الزوجة الى ثلثه ونصيب  
الابن الى ثلثه • ومثال المتداخلة اخ واختان ماتت احدهما عن الباقي فالاولى  
من اربعة والثانية من ثلاثة ويصحان من اثني عشر للاخ منها ثمانية والاخت  
اربعة وهما متداخلتان ويصحان من اثني عشر للرابع والرابع والرابع والرابع  
الجامعة الى ربعها ثلثه ويرجع نصيب الاخ الى اثنين والاخت الى واحد •  
ومثال المتداخلة زوجة وثلاث بنات منها عم هو ابو الزوجة ثم ماتت الزوجة  
عن الباقي • الاولى من اثنين وسبعين والثانية من ثمانية عشر ويصحان من  
مائة واربعة واربعين لكل من البنات والعم ستة وثلاثون • والاربعاء  
متداخلة وهي مشتركة بمال كل واحد من الاجزاء واذ قها ربع التسع فترجع  
الجامعة بالاختصار الى ربع تسع اربعة ونصيب كل من العم والبنات الى  
ربع تسعة وهو واحد • ومن امثلة المختلفة مالومات رجل عن زوجة  
 وخمسة بنين وخمس بنات اربعة بنين وبنات من زوجة ماتت قبل ابيهم  
وابن وثلاث بنات من الزوجة المذكورة • فقبل القسمة ماتت بنت من  
بنات هذه الزوجة عمن في المسألة ثم ماتت احدى شقيقتي هذه الميتة عمن  
في المسألة ثم ماتت الزوجة عمن في ذلك ابن وبنت فقط • فمسألة  
الاول تصح من مائة وعشرين ومسألة الثاني من اربعة وعشرين وسهامه  
من الاولى سبعة فبها متباينان تبلغ جامعة المستثنين الفين ومائة وعشرين •

ومسألة الثالثة من ثمانية عشر وسهامها مائتان وثلاثة وهما متباينان تبلغ  
جامعة الثلاث واحد وخمسين الفا ومائة واربعين • للابن الذي من  
الزوجة اربعة عشر الفا واربع مائة • وللبنات التي صارت شقيقة للثانية وبنات  
ايضا في الاربعة سبعة الاف ومائتان • ولكل واحد من البنين  
الاربعة ستة الاف ومائة واربعون • ولكل واحدة من البنات  
الاخريين نصف مال الواحد من البنين الاربعة وهو ثلاثة الاف واربعة  
وعشرون • ثم انظر بين الانصبا جميعها تجد ما متوافقة بنصف ثمن التسع  
فرد الجامعة الى نصف ثمن تسعها وهو ثلاثمائة وستون • ورد كل نصيب الى  
نصف ثمن تسعة يكون للابن الذي من الزوجة مائة • وللبنات شقيقته خمسون •  
ولكل واحد من البنين الاربعة اثنان واربعون • ولكل واحدة من البنات  
واحد وعشرون • فهذه من صور الموافقة وعلى ما ذكر فقس • والاختصار  
واجب وجوب انصبا بما يمكن لاجماع اهل هذا الفن عليه حتى ان تاركه  
يعد مخطئا وان كان جوابه صحيحا • واذا اردت ان تعلم هل الانصبا  
متوافقة ام لا فانظر هاتان كانت كلهما متماثلة فهي مشتركة بما لاحداهما من  
الاجزاء وان لم تتماثل فانظر بين نصيبين منها واطلب اكبر عدد يقضي كلامها  
بما تقدم في باب الصحيح من الطرح • فاذا حصلت العدد المقتضى لها فانظر بينه  
وبين نصيب ثالث واطلب اكبر عدد يقضي كلامها فاذا حصلت فانظر بينه  
وبين نصيب رابع ان كان وهكذا الى اخرها • فاذا انتهت لا أكبر عدد يقضي  
كلامها فكلها مشتركة بمال ذلك المقتضى من الاجزاء والبقية بالادق منها وهو  
نسبة الواحد اليه • وان انتهت الى ان لا يقضي نصيبين منها الا الواحد فلا



اشتراك ولا اختصار \* فلو كانت الانصاء ستة عشر واربعة وعشرين وستة  
وثلاثين واربعين \* فانظر بين الستة عشر والاربعة والعشرين واطلب اكبر  
عدد يقنى كلامها تجده ثمانية \* فانظر بينه وبين الستة والثلاثين واطلب اكبر  
عدد يقنى كلامها تجده اربعة \* فانظر بينه وبين الاربعين واطلب اكبر عدد  
يقنى كلامها تجده اربعة \* فاشتراك الجميع بالاربعة من الاجزاء وهي النصف  
والربع وهو الادق وهو المطلوب \* فلو كان معها نصيب خامس وكان ستة  
فانظر بين الستة والاربعة فاكبر عدد يقنى كلامها اثنان فالاثان تقنى الاعداد  
الخمس فاشتراكها بالنصف فقط \* ولو كان مع هذه الاعداد الخمسة تسعة  
فانظر بينها وبين الاثنين فلا يقنى كلامها غير الواحد فلا يقنى الاعداد الستة  
غير الواحد فلا اشتراك بين الجميع ولا اختصار لوجود التسعة معها والله اعلم  
\* فائدة \* اعلم ان المتأخرين اثابهم الله الحسنى قد اخترعوا العمل المناسبات  
طريقا سهلا صعبتها \* وتقرب ماخذها وترفع عن الحاسب كلفة عملها اذا  
تشعبت فروعا \* وكثرت بطونها وهي طريقة العمل بالجدول والشباك \* فينبغي  
للطالبة التشمير عن مساعد الجد في تعلمها وتلقيها عن المشايخ ليتمكن اجتناء ثمرات  
اغصانها وينبأ لهم اجتلاء ممدرات حسانها \* والا تقان كما علمت حسن في  
كل فن \* وقد افردها الشيخ احمد بن الهائم رحمه الله بالتأليف وهو اول من  
اثنى بالكتابة من الفرضيين \* والحرص على ان لا يخلو كتابها هذا عن تلك  
الفايدة جرت الى تبشيم الاطالة بنقل ما ذكره رحمه الله في شرحه على الكفاية  
مع زيادة ايضاح وتصرف يسير \* قال رحمه الله اعلم ان عمل المناسبات  
بالجدول هو من الصناعة البديعة العجيبة \* تلقينها عن استاذي ابي الحسن

الجلادي رحمه الله \* ولم ارها مسطورة في مصنف وما زلت اعلمها للطلبة  
كما تلقينها وكم سالوني ان اقيدها بالعبارة ليكتبوها فلم يتيسر ذلك وقد  
دعت الضرورة الى بيانها في هذا الشرح \* فاقول مستعينا بواهب العقل  
مستمد امنه الهداية والتوفيق \* ان كان في المسألة ميطان فقط فاكتب ورثة  
الاول في سطر قائم كل وارث تحت الآخر ثم افصل بين الورثة بخطوط  
مستقيمة ممتدة من يمينك الى يسارك ثم مد خطين موازيين لتلك الخطوط \*  
احدهما فوق الوارث المكتوب اعلى السطر واثانيها تحت الوارث المكتوب  
اسفله ثم ثلاثة خطوط قائمة متوازية احدها متصل باطراف الخطوط  
المتوازية عرضا والفاصلة بين الورثة التي عن يمينك والاخران مقاطعان  
لها بحيث يصير كل وارث في مسطح مربع وقد امة مربع \* ولتسم هذين  
الصفين من المربعات القائمة جدولين وكذا كل صف من المربعات يوازيها \*  
ثم ارسم العدد الذي نصح منه المسألة فوق الجدول الثاني منها وارسم  
ما يخص كل وارث من ذلك العدد في المربع الذي قد امة واخبر صحة  
العمل بجمع الانصاء ومقابلة المجتمع بالعدد الذي نصح منه المسألة \* ثم  
اعمل للميت الثاني جدولين متصلين بالجدولين الاولين على وضعها بان  
تمد ايضا خطين قائمين موازيين للخطوط الثلاثة القائمة مقاطعين للخطوط  
المتمة عرضا ليكون اولها لورثته واثانيها لانصباهم من العدد الذي نصح  
منه المسألة واكتب بازاء الميت الثاني في المربع الاول من المربعين  
الموازيين له من جدوليهم مات او ميال وقات \* ثم انظر في ورثة الثاني فاما ان  
يكونوا هم بقية ورثة الاول اجمع او يكونوا بعضهم او لا يكون فيهم احد من



ورثة الميت الاول او يرثه بقية ورثة الاول وغيرهم او بعض ورثة الاول وغيرهم \* فهذه خمسة اقسام في القسمين الاولين اكتب ورثة الثاني في اول جدول له كل وارث في المربع المتصل بمربعه \* وفي القسم الثالث مذ في اسفل جدول له من المربعات الموازية لمربعاته بعدد اولئك الورثة واكتب في كل مربع منها ذلك الوارث \* وفي القسمين الباقيين لا يغني العمل في الوضع مما ذكرناه \* ثم صحح مسألة الميت الثاني وارسم العدد الذي صحت منه مسأله فوق الجدول الثاني من جدول له وارسم نصيب كل وارث من ورثته في المربع الذي قد امسه من ذلك الجدول كما عملت في الميت الاول \* وخذ نصيب الثاني واقسمه على مسأله فاما ان ينقسم واما ان يباين واما ان يوافق \* وعلى التقادير الثلاثة ارسم للمسئلة الجامعة جدولاً خامساً متصلاً بجدولي الثاني وعلى وضعها \* وهكذا ابد العمل لكل ميتين خمسة جداول جدولين الاول وجدولين للثاني والخامس مشترك \* فان انقسم نصيب الميت الثاني على مسأله فمن العدد الذي صحت منه مسألة الميت الاول تضح المسالتان \* فارسم ذلك العدد فوق الجدول الخامس لتقابل به عند الامتحان وما يخرج من قسمة نصيب الميت الثاني من الاول على مسأله فهو جزء سهم مسأله فاضرب فيه نصيب كل وارث بها فما خرج اثبت في المربع الذي قد امسه من جدول الجامعة ان لم يرث من الاول وان كان وارثاً فيها ايضا فاجمع ذلك الى نصيبه من الثانية واثبت المجموع في المربع المذكور \* ومن لم يرث من الثانية ارسم نصيبه بحاله من العدد الذي صحت منه الاول في المربع الموازي لمربعه ثم اجمع الانصاء

المثبتة في الجدول الخامس وقابل بمجموعها العدد المرسوم فوقه \* هذا كله اذا صح نصيب الميت الثاني من المسألة الاولى على مسأله فان باينها ووافقها فاضرب بمسئله او وفقها فيما صحت منه مسألة الميت الاول فما كان منه تصح المسالتان فارسمه فوق الجدول الخامس \* وارسم على كل عدد فوق ثاني جدولي كل ميت قوساً فيصير القوسان فوق جدولي الانصاء اللذين بوسطهما الجدول الذي فيه ورثة الميت الثاني \* وارسم على قوس الاولى جملة العدد الذي صحت منه الثانية او وفقه وعلى قوس الثانية نصيب الميت الثاني من الاول او وفقه ثم اضرب كل نصيب من جدولي الانصاء في العدد المرسوم على قوس ذلك الجدول واثبت الحاصل في المربع الموازي من الجدول الخامس لمربع صاحبه \* ومن كان وارثاً فيها فاثبت مجموع حاصله كذلك \* ثم اجمع الانصاء المثبتة في الجدول الخامس كلها وقابل بمجموعها العدد المرسوم فوقه فان ساواه صح العمل والا فلا انتهى \* ولما انتهى الكلام على كيفية العمل في المسائل بالنسبة الى ميتين شرع في الامثلة مقدم ما تقسيم احوال المناسبة المشتملة على ميتين ليمثل تلك الاقسام فقال \* ولما كانت الاحوال بين نصيب الميت الثاني من الاول ومسأله باعتبار الصحة والتباين والتوافق ثلاثة كما مر وفي كل حال باعتبار ورثته خمسة اقسام كما تقدم فتكون احوال الميتين خمسة عشر من ضرب ثلاثة في خمسة \* فلذلك قال ينبغي ان تذكر خمسة عشر مثالا يعني لكل حال مثال فتحصل الملكة بالارتياض في عملها \* فلو خلف زوجة وثلاثة بنين وثلاث بنات ستم منهم ماتت الزوجة قبل قسمة التركة عليهم فاعمل كما ذكرت لك يكن وضعها هكذا \*



	٩	٧٢	٩	٧٢	
جه	٠٩	تت	٠٩	١٤	بن
بن	١٤	بن	٠٢	١٦	٠٢
بن	١٤	بن	٠٢	١٦	٠٢
بن	١٤	بن	٠٢	١٦	٠٢
بنت	٠٧	بنت	٠١	٠٨	٠١
بنت	٠٧	بنت	٠١	٠٨	٠١
بنت	٠٧	بنت	٠١	٠٨	٠١

الاولى من ثمانية وتسع من اثنين وسبعين للزوجة منها تسعة وورثتها بقية ورثة الاول ومساقتها من تسعة وهي منقسمة فتصح المسالتان مما صحت منه الاولى \* وجزء سهمها واحد فاذا ضربته في نصيب كل من الثانية وجمعت الحاصل الى ما يده من الاولى صار يده كل ابن ستة عشر ويده كل بنت ثمانية فاثبتها في الجدول الخامس كما رأيت \* ثم الانصاء الستة متوافقة بالثمن فترجم المسألة بالاختصار الى ثنها وكل نصيب الى ثمة كما هو مرسوم في الجدول السادس كذلك فتصح المسالتان بالاختصار من تسعة لكل ابن سهمان ولكل بنت سهم كما هو مرسوم في الجدول السادس \* وهذا المثال لما اذا انقسمت سهام الثاني على مسأله وورثة الثاني هم بقية ورثة الاول \* ولو كانت بحالها الا ان الاولاد من امرأة ماتت قبل ابيهم والميت بعده احد البنين فاعمل بما ذكرت لك يكن هكذا \*

	٨	٧٢	٧	٧٢	
جه	٠٩	تت	٠٩	١٤	بن
بن	١٤	بن	٠٢	١٨	٠٢
بن	١٤	بن	٠٢	١٨	٠٢
بن	١٤	بن	٠٢	١٨	٠٢
بنت	٠٧	بنت	٠١	٠٩	٠١
بنت	٠٧	بنت	٠١	٠٩	٠١
بنت	٠٧	بنت	٠١	٠٩	٠١

للابن من الاولى اربعة عشر وورثته بعض ورثة الاول ومساقتها من تسعة والاربعة عشر منقسمة على مسالته وجزء سهمها اثنان اضربه في حصة كل وارثها يحصل لكل اخ اربعة فاذا جمعت الى ما يده صار له ثمانية عشر \* ولكل بنت سهمان فاذا جمع ذلك الى ما يدها من الاولى حصل لها تسعة وليس للزوجة من الثانية شيء فاكذب نصيبها بخاله من المربع الموازي لها من الجدول الخامس \* وارجع الجامعة بالاختصار الى ثمانية \* وهذا مثال للحال الثاني وهو ما اذا انقسمت سهام الميت الثاني على مسالته وورثته بعض ورثة الاول \* ولو كانت الثانية بحالها الا ان الابن مات عن ثلاثة بنين وبنت فاعمل ما ذكرت لك تكن صورتها هكذا \*



٧٢	٧	٧٢
٠٩		٠٩
		١٤
١٤		١٤
١٤		١٤
٠٧		٠٧
٠٧		٠٧
٠٧		٠٧
٠٤	٠٢	بن
٠٤	٠٢	بن
٠٤	٠٢	بن
٠٢	٠١	بنت

ولم يرث في هذه احد من الاولى ومساكنه من سبعة وسهامه من الاولى منقسمة عليها  
وجزاء سهمها اثنان فاضربه في نصيب كل وارث بها يحصل لكل ابن اربعة  
وللبنت سهمان وانصبا الباقي من الاولى باقية بحالها وهذا مثال للعال الثالث وهو  
ما اذا انقسمت سهام الثاني على مسأله وورثه ليس فيهم احد من ورثة الاولى  
ولو خلف ابنا وبنتا ثم مات الابن عن اخته وهي البنت في الاولى وعم فورثة  
الثاني بعض ورثة الاول وهو الاخت وبعض من لم يرث الاول وهو الم  
فاعمل كما ذكرت تكن صورتها هكذا

٣	٢	٣
		٢
٢	١	١
١	١	عم

ولو كان البنون في الاولى من الزوجة والبنات من اخرى ماتت قبل الاب  
ثم ماتت احدي البنات عن زوج ومن في المسألة فقد خلفت زوجا وشقيقتين  
لان اولاد الاب ساقطون فاعمل كما ذكر تكن صورتها هكذا

٧٢	٧	٧٢
٠٩		٠٩
١٤		١٤
١٤		١٤
١٤		١٤
		٠٧
٠٩	٢	٠٧
٠٩	٢	٠٧
٣	٣	ج



فورثة البنت بعضهم لم يرث من الاولى وهو الزوج وبعضهم بعض ورثة  
الاول وهما الشقيقتان ومساكنهما من سبعة بالمول وماتت عن سبعة اسهم فهي  
منقسمة على مساكنها وجزء سهمها واحد فيضرب في نصيب كل من بها فيحصل  
للزوج ثلاثة و لكل شقيقة اثنان مضافان الى ما يد لها من الاولى فيصير لها  
تسعة وتقل انصاء الباقيين بحالها وقد تم بهذا المثال صور الانقسام ثم شرع  
في صور التباين بقوله \* ولو كانت الاولى بحالها الا ان ماتت هو البنت  
وخلف من في المسألة وهم جميع ببقية ورثة الاول \* فقد خلفت ا ما وثلاثة  
اخوة واختين خمسهم لاربين \* ومساكنها تسع من ثمانية واربعين وسبعين  
من الاولى تباينها فاضرب الثمانية والاربين في اثنين وسبعين فتصح  
المساكنان من ثلاثة الاف واربعائه وستة وخمسين واعمل في وضعها ما  
ذكرت لك تكن هكذا

٤٨		٧٢	
٣٤٥٤	٤٨	٧٢	
٤٨٨	٠٨	ام	٠٩
٧٤٢	١٠	ق	١٤
٧٤٢	١٠	ق	١٤
٧٤٢	١٠	ق	١٤
		ت	٠٧
٣٧١	٠٥	ق	٠٧
٣٧١	٠٥	ق	٠٧

ولو كانت الاولى بحالها الا ان البنت الميتة والبنين الثلاثة من ام واحدة وهي  
الزوجة في الاولى والبنتان الاخيرة فان ماتت قبل الاب فورثتها ام  
وثلاثة اخوة اشقاء والاختان لاب محجورتان فورثتها بعض ورثة الاولى  
ومساكنها تسع من ثمانية عشر وسبعين من الاولى تباينها \* فاضرب الثمانية عشر  
في الاثنين والسبعين فتصح المساكنان من الف وما بين ستة وتسعين \*  
وارسم على قوس الاولى الثمانية عشر وعلى قوس الثانية السبعة واضرب  
ما لكل واحد من احدى المساكنين فيما على قوسها واعمل كما عرفت يكن هكذا \*

٧		١٨	
١٢٩٦	١٨	٧٢	
١٨٣	٠٣	ام	٠٩
٢٨٧	٠٥	ق	١٤
٢٨٧	٠٥	ق	١٤
٢٨٧	٠٥	ق	١٤
		ت	٠٧
١٢٦			٠٧
١٢٦			٠٧



ولو كانت الاولى بها لها الا ان البنت الميتة هي احدى البنتين اللتين ماتت  
امها وخلفت ابنتين وبنات فليرثها احد من الوارثين في الاولى ومسألتها من  
خمسة وسبعين ثابتيها فاضرب الخمسة في الاثنين والسبعين فتصح المسألتان من  
ثلاثمائة وستين \* وارسم على قوس الاولى الخمسة وعلى قوس الثانية السبعة  
واضرب ما لكل من اى مسئلة فيما على قوسها واعمل كما عرفت تكن صورتها هكذا \*

٧	٥			
٣٤٠	٥	٧٢		
٤٥			٠٩	جه
٧٠			١٤	بنها
٧٠			١٤	بنها
٧٠			١٤	بنها
٣٥			٠٧	بنتها
٣٥			٠٧	بنت غ
		ت	٠٧	بنت غ
١٤	٠٢	بن		
١٤	٠٢	بن		
٠٧	٠١	بنت		

ولو كانت الاولى بها لها الا ان البنت خلفت من في المسألة واخا شقيقا كان  
قاتلا لابيها فورثتها جميع بقية ورثة الاول ومعهم غيرهم وهو الشقيق  
القاتل لابيها ومسألتها تصح من اثني عشر وسبعين ثابتيها فاضرب الاثنين  
عشر في الاثنين والسبعين فتصح المسألتان من ثمانية واربعه وستين \* فارسم  
على قوس الاولى الاثنين عشر وعلى قوس الثانية السبعة واضرب ما لكل من  
اى مسألة فيما على قوسها واعمل كما عرفت تكن صورتها هكذا \*

٧	١٢			
٨٦٤	١٢	٧٢		
١٢٢	٠٢	ام	٠٩	جه
١٨٢	٠٢	ق	١٤	بن
١٨٢	٠٢	ق	١٤	بن
١٨٢	٠٢	ق	١٤	بن
		ت	٠٧	بنت
٩١	٠١	قه	٠٧	بنت
٩١	٠١	قه	٠٧	بنت
١٤	٠٢	ق		

ولو كانت الاولى بها لها الا ان البنت ماتت عن امها وهي الزوجة في الاولى وعن  
ابن وبنت فورثتها بعضهم من ورثة الاول وهي الام وبعضهم غير وارث  
من الاولى وهما الابن والبنت \* ومسألتها تصح من ثمانية عشر وسبعين  
ثابتيها فاضرب الثمانية عشر في الاثنين والسبعين فتصح المسألتان من الف ومائتين



وسنة وتسعين وارسم على قوس الاولى الثمانية عشر وعلى قوس الثانية السبعة  
واصل كما عرفت تكن صورتها هكذا \*

٢		١٨	
١٢٩٦	١٨	٧٢	
١٨٣	٠٣	ام	٠٩
٢٥٢			١٤
٢٥٢			١٤
٢٥٢			١٤
١٢٦			٠٧
١٢٦			٠٧
		نت	٠٧
٠٧٠	١٠	بن	
٠٣٥	٠٥	بنت	

وبهذا المثال تمت امثلة مباينة سهام الميت الثاني لمساكنه ثم شرع في امثلة  
موافقة سهام الميت الثاني لمساكنه في الاحوال الخمسة بقوله ولو كانت الاولى  
بالحساب الا ان الابن مات عن من في المسئلة فورثته هم بقية ورثة الاول \*  
ومساكنه تصح من اثنين واربعين وما يده من الاولى وهو اربعة عشر يوا فقها  
بنصف السبع فاضرب بنصف سبع الاثنين والاربعين وهو ثلاثة في الاثنين  
والسبعين فتصح المسائلتان من مائتين وستة عشر وارسم على قوس الاولى

وفق الثانية ثلاثة وعلى قوس الثانية وفق الاربعة عشر وهو واحد واعمل كما  
عرفت تكن صورتها هكذا \*

١		٣	
٢١٦	٤٢	٧٢	
٣٤	٠٧	ام	٠٩
		ت	١٤
٥٢	١٠	ق	١٤
٥٢	١٠	ق	١٤
٢٦	٠٥	قه	٠٧
٢٦	٠٥	قه	٠٧
٢٦	٠٥	قه	٠٧

ولو كانت الاولى بغالها الا ان البنين من الزوجة المذكورة والبنات من  
زوجة اخرى مات قبل الاب فقد خلف اما اخوين لابوين وهم بعض  
ورثة الاول ومساكنه من اثني عشر وهي توافي الاربعة عشر بالصف  
فاضرب ستة في الاثنين والسبعين فتصح المسائلتان من اربع مائة واثنين  
وثلاثين وارسم الستة على قوس الاولى والسبعة على قوس الثانية واعمل  
كما عرفت تكن صورتها هكذا \*



٧		٢	
٤٣٢	١٢	٧٢	
٦٨	٠٢	٠٩	جه
		١٤	بن ها
١١٩	٠٥	١٤	بن ها
١١٩	٠٥	١٤	بن ها
٤٢		٠٧	بنت غ
٤٢		٠٧	بنت غ
٤٢		٠٧	بنت غ

ولو كانت بمجالها الا ان احدى البنات ماتت عن زوج وثلاثة بنين وبنت  
فلا يرثها احد من الاولى وتصح مسالتها من ثمانية وعشرين وهي توافق  
سبعها بالسبع فاضرب وفقها اربعة في الاثنين والسبعين فتصح المسألان  
من مائتين وثمانية وثمانين وارسم الاربعة على قوس الاولى وواحد اعلى  
قوس الثانية واعمل كما عرفت تكن صورتها هكذا •

١		٤	
٢٨٨	٢٨	٧٢	
٠٣٦		٠٩	جه
٠٥٦		١٤	بن
٠٥٦		١٤	بن
٠٥٦		١٤	بن
٠٢٨		٠٧	بنت
٠٢٨		٠٧	بنت
		٠٧	بنت
٠٠٧	٠٧	ج	
٠٠٠٦	٠٦	بن	
٠٠٠٦	٠٦	بن	
٠٠٠٦	٠٦	بن	
٠٠٠٣	٠٣	بنت	

ولو كانت الاولى بمجالها الا ان الابن مات عن بنت وزوجة ومن  
في المسألة فورثته بقية ورثة الاول وغيرهم وتصح مسالته من مائة  
وثمانية وستين وهي توافق الاربعة عشر بنصف السبع فاضرب اثني عشر  
نصف سبعها في الاثنين والسبعين فتصح المسألان من ثمانمائة واربعة وستين •  
وارسم الاثني عشر على قوس الاولى وواحد اعلى قوس الثانية واعمل  
كما عرفت تكن هكذا •



١٢	١			
٧٢	١٦٨	٨٦٤		
جـ	٠٩	ام	٢٨	١٣٦
بن	١٤	ت		
بن	١٤	ق	١٠	١٧٨
بن	١٤	ق	١٠	١٧٨
بنت	٧٠	قـ	٠٥	٠٨٩
بنت	٧٠	قـ	٠٥	٠٨٩
بنت	٧٠	قـ	٠٥	٠٨٩
جـ	٢١	جـ	٢١	٠٢١
بنت	٨٤	بنت	٨٤	٨٤

ولو كانت الاولى بمجالها لان الابن خلف ابنا و بنتا و اما وهي الروجة في  
الاولى فوزثته بعض ورثة الاول و غيرهم و تصح مسأله من ثمانية عشرو هي  
توافق الاربعة عشر بالنصف فاضرب تسعة في الاثنين والسبعين فتصح  
المسالتان من ستائة و ثمانية و اربعين \* و ا رسم التسعة على قوس الاولى  
و السبعة على قوس الثانية و اعلم كما عرفت تكن هكذا

٧	٩			
١٨	٧٢	٦٢٨		
جـ	٠٩	ام	٠٣	١٠٢
بن	١٤	ت		
بن	١٤			١٢٦
بن	١٤			١٢٦
بنت	٠٧			٠٦٣
بنت	٠٧			٠٦٣
بنت	٠٧			٠٦٣
بن	١٠	بن	١٠	٠٧٠
بنت	٠٥	بنت	٠٥	٣٥

و بهذا المثال تمت امثلة موافقة سهام الميت الثاني لمسلكتنا في الاحوال  
الخمس \* و اذا مات قبل القسمة ثالث فاكثرفاعل للميت الثالث مثل ما عملت  
للتاني من وضع جد و لين متصاين بالجدول الخامس او لها الورثة ترسم فيه  
على ما سبق و ثانيها لانصباهم \* ثم خذ نصيب الميت الثالث من الجامعة و اقسمه  
على مسأله فاما ان ينقسم او يباين او يوافق و على التقادير الثلاثة ارسم للجامعة  
جد و لا ثامنا متصلا بجدولي الميت الثالث و اعمل كما سبق في الميت الثاني \*  
و هكذا الو مات رابع و خامس و اكثر فاعمل لكل ميت جدولين و للجامعة  
جدولا و اعتبر نصيبه من جدول الجامعة كانه نصيب الميت الثاني من ثاني  
جدولي الميت الاول \* و راع ما سبق من الوضع و العمل و اختبار صحة العمل







١		٢		٣		٤	
٢٧		٢٧		٢٧		٢٧	
جه	٠٣	ت					
ام	٠٤		ت	٠٤			
اب	٠٤			٠٤			٠٦٠
بنت غ	٠٨		بنت ابن	٠٨	٢	٢٨	١٤٠
بنت غ	٠٨		بنت ابن	٠٨	٢	٢٨	١٤٠
	٣	٣	٣	٠٣		٠٩	٠٤٥
			ام		١	٠٢	٠١٠
			عم		١	٠٢	
					ت		
							٥ بنين ١٠٥

• قسمة •

في ذكر اختصار بعض الالفاظ واختصار طول الجدول وفي المحسنات له وفي كيفية وضع المسألة بعد اختصارها ان امكر في الجدول • ينبغي ان تراعي حال كتابة الورثة ترتيبهم في الموت فتقدم الاموات على الاحياء حيث امكن لتكون كتابة الاعداد متوازية المراتب فيسهل جمعها • وتكتب اسماء الورثة في وقائع الاحوال خارج الجدول فانه اضبط في كتابة الجواب • وتختصر بعض الالفاظ فتجعل (فه) بدل اخت شقيقة (واق) بدل اخ شقيق و(خب) بدل اخ لاب واخ (ختم) بدل اخ لام و(ختب) بدل اخت من اب و(جه) بدل زوجة و(ج) بدل زوج • وتختصر طول الجدول بكتابة جملة

فريق من الورثة كالاولاد واخوات وزوجات اوجدات في بيت واحد وثبت معهم عدد و سهم بعد ان تعد المذكور بالثبوت ان كانوا نحو اولاد والا فلا حاجة لذلك • وثبت في مقابلهم في الجدول نصيب ذلك الفريق لاجل صحة الجمع ومنه يعلم نصيب الواحد بقسمة على عدد الروس وهذا حيث لا يتعلق غرض بالتفصيل كموت احدهم او حدوث ارث له دون غيره • واذا كان في المسألة زوجة واولاد فينبغي ان يميز من كان منها بكتابة (ها) معه ومن كان مر غير ها بكتابة (غ) وكذلك من اولاد الزوج فان ذلك ينفع في موت احد الزوجين او احد الاولاد • وكذلك ينبغي ان لا ترسم في الجدول من كان محبوبا الا اذا كان لرسمه فائدة كان يكون حاجبا لغيره • حجب نقصان فلا باس باثباته كافي ابوين واخوين مثلافان الاخوين اذا لم يكتب اقد يذهل عن كونها حاجبين للام • واذا اثبت المحبوب فالمرجع الذي يوازيه من جدول الانصبا ان شئت تركته خاليا وان شئت اثبت فيه صفرا • وكذلك ينبغي ان افرغت من تصحيح المناسقات وقسمتها ان نظرين الانصبا • كل ما انان اشركت كلها في جزء واحد كما في المثالين الاولين من الجدول رددت المسألة الى ذلك الجزء • لانه اخصر في معرفة مقدار ما لكل وارث • لان المناسقات اكثر • افترض اذا كانت التركة عقارا وضياعا واذا قلت السهام كان ذلك اوجز في معرفة الانصبا • عند القسمة او المساواة او الاجارة او نحو ذلك • وقد قدمنا كيفية الاختصار اذا اتت ببيت الانصبا • وبيان كونه ممكنا • لا • وحيث يكثر زاد جدول اخر بعد الجدول والاخير كما مر بك في المثالين الاولين ويكتب فوقه وفق الامانة الاخيرة وتعمريه



كل بيت يكتب فيه وفق حصة ذلك الوارث الموازي له ولا يخفى التمثيل  
والله اعلم \* ولما فرغ المؤلف شفع الله به من الكلام على الارث المحقق وتوابعه  
شرح في الكلام على الارث بالتقدير والاحتياط فقال \*

باب بيان ميراث \* يعني ارث \* الخشي المشكل والمفقود  
والحمل \* والفرق ونحوهم \*

فالحشي \* قلى من الخنث بفتح فسكون وهو اللين والتكسر وجمعه خنثاء  
كحلي وحبال والمراد به هنا \* ادمى له الة الرجل و \* الة المرأة او \*  
ليس له شيء منها اصلا بان كان \* له ثقب لا تشبه واحدة منها \* مثلا \*  
والاشكال فيه من حيث انه لا بد ان يكون ذكرا او انثى لا غصار النوع  
الانساني فيهما مع كون الذكورة والا نوثة صفتين متضادتين لا يجتمعان  
\* والحشي مادام مشكلا \* بخلاف ما اذا اتضح \* لا يكون ابا ولا اما  
ولا جد ولا جدة ولا زوجا ولا زوجة وهو مختصر في اربع جهات البنوة  
والاخوة والعمومة والولاء \* وكذلك الادلاء باحدها وفيه مباحث  
كثيرة والكلام عليه هنا في مقامين \* احدهما فيما يتضح به من العلامات  
وما لا يتضح به منها ومحصله ان ذا الثقب التي لا تشبه مالا احدهما يتضح  
بالا نوثة بعد البلوغ بحبل او حيض فان لم يحبل ولم يحض فان مال الى الرجال  
فانثى او الى النساء فذكر او اليها ولم يلب احدهما فباق على اشكاله او غلب  
احدهما فالحكم للغالب \* ومن له الاثنان فان امنى بذكره او بال منه  
فقط فهو ذكروا ان حبل او حاض او امنى او بال من فرج النساء فقط فانثى  
فان بال منها فالحكم للسابق \* وعند الامام احمد ومحمد وابي يوسف

رحمهم الله تعتبر كثرة البول حيث لم يعلم سبق \* وردده ابو حنيفة رحمه الله  
على ابي يوسف وقال هل رايت قاضيا يزن البول بالاواق \* فان لم يتضح  
بشيء من ذلك ففي ميله للرجال او النساء ما سبق في ذي الثقب الواحدة \*  
ولا دخل عندنا في العلامات لعد الاصلاح ونبات اللحية وتقلك الثديين  
وتزول اللبن في الثدي \* وقال ابو حنيفة ومالك واحمد رحمهم الله يتضح  
ذكر انياب اللحية وانثى بتقلك الثديين \* وزاد ابو حنيفة رحمه الله انه يتضح  
انثى بتزول اللبن في ثدييه \* واذا حكم بمقتضى علامة ثم طرأ خلافها لم ينقل  
الحكم الا اذا كانت الثانية اقوى كالحمل مثلا فانه مقدم على الكل ثم  
البول لانه العلامة القديمة الواردة في الحديث وان كان ضعيفا وهو انه سئل عليه  
السلام عنه فقال يورث من حيث يبول \* وفي هذا الحديث تقرير لما حكم  
به عامر بن الظرب العدواني في الجاهلية \* فقد روى انه كان من حكماء  
العرب وحكامهم فاتوه في ميراث خنثى فاذا مواعنده اربعين يوما وهو يذبح  
لهم كل يوم وكان له امة يقال لها خصيلة او سخيخة فقالت له ان مقام هؤلاء  
عندك اسرع في غنمك قال ويحك لم تشكل على حكومة قط غير هذه قالت  
اتبع الحكم المبال فقال فرجتها باخصيلة فصارت مثلا \* قال الا ذرعي  
رحمهم الله في ذلك عبرة ومزدجر لجملة قضاء الزمان ومقتبه فان هذا جاهلي  
توقف في حادثة اربعين يوما ولا قوة الا بالله \* المقام الثاني في ارثه وارث  
من معه \* وقد ذكره المؤلف بقوله \* والحكم في ارثه \* وارث من  
معه \* ان لم يختلف الحال \* بذكر كورة وانوثة \* في الخشي \* كولد الام \*  
لان فرضه السدس منفردا والثلاث متعديا سواء في ذلك ذكوره وانوثته



والماتق المباشرة للماتق فواضح انه يعطى كل ماله بقدر الاستحقاق  
 كاملا اجابنا \* ومثله ابوان وبنات وولد ابن خشي فللاب السدس وللأم  
 السدس وللبنات النصف ولولد الابن السدس فرضا لو كان اثني وتصيبا  
 لو كان ذكر افعطى كل نصيبه من غير توقف \* وان اختلف ارثه وارث  
 من معه بذكرته واثوته ففي حكم الارث حالة الاختلاف خلاف بين  
 الاثمة \* فيعمل \* عندنا معاشر الشافعية \* باليقين في حقه \* في حق  
 غيره \* فيعطى كل الاضر في حقه \* ويقف المشكوك فيه حتى يتبين \*  
 حاله ولو بقوله وان اتهم \* فمن ورث بتقدير واحد لم يدفع له شيء ويقف  
 ما يرثه على ذلك التقدير وان ورث اياهما لكن اختلف ارثه اعطى الاقل  
 ويقف الباقي الى البيان كما مر او الى الصالح من الكمل في حق انفسهم على تفاوت  
 واسقاط او تساوي \* ولا بد من لفظ صلح او ثواب واغتفر مع الجهل  
 للضرورة \* ولا يصالح نحو ولي محجور على اقل من حقه بفرض ارثه \*  
 وعند الامام ابي حنيفة رحمه الله يعامل الخشي وحده باضر حالته حتى لو كان  
 يرث باحد التقديرين لا يعطى شيئا ويعطى اقل النصيبين ان ورث بالذكورة  
 والانوثة متفاضلا \* ويقسم المال او الباقي على باقي الورثة ولا يقف شيء لان  
 سبب استحقاقهم ثابت فلا يجبرون ولا ينقصون باشكل حال الخشي وان  
 اتضح نقض الحكم الاول \* وعند المالكية له نصف نصيب ذكروا اثني ان  
 ورث بهما متفاضلا وان ورث باحدهما فقط فيعطى نصف الذي كان له بذلك  
 التقدير \* وفرق الامام احمد فقال ان رجلي اتصاح له كونه صغيرا اعطى  
 هو ومن معه اليقين من التركة وهو ما يرثه بكل تقدير ومن سقط به في

احد التقديرين لا يعطى شيئا طبقا لمذهبنا لكن يقف الباقي عنده الى ان يبلغ  
 فتظهر فيه علامات الرجال او النساء \* فان لم يرج اتصاحه بان بلغ ولم تظهر فيه  
 العلامات او مات صغيرا فالحكم عنده كالحكم عند المالكية وقد تقدم \* وقد مثل  
 المؤلف رحمه الله لبعض مسائل الخشي بقوله \* كان ابن خشي \* لو قال كولد خشي  
 لكان اولي \* مع ابن واضح \* فالقسمة عندنا على مقتضى القواعد الالية ان تقول  
 مسألة ذكرته من اثني للواضح واحد للخشي واحد ومسألة اثوته من ثلاثة  
 للواضح اثنان وللخشي واحد والمسا لثان متباينتان ومسطهما ستة وتعامل كلا  
 بالاضر في حقه \* فالأقل نصيب الاثني للخشي \* وهو اثنان من ستة \* و  
 الاقل \* للواضح كون الخشي ذكرا \* ونصيبه معه ثلاثة من ستة \* فيعطى  
 الخشي الثلث \* وهو الاثنان \* والواضح النصف \* وهو الثلاثة \* ويقف  
 السدس \* الى الصلح على ما مر او الاتصاح فان اتضح ذكر اخذه وان اتضح اثني  
 اخذه الواضح \* والقسمة عند الحنفية ان يعطى الخشي الاضر في حقه كما مر  
 وهو واحد من ثلاثة بتقدير اثوته ويعطى الواضح اثنان \* وعند المالكية للواضح  
 سبعة من اثني عشر وللشكل خمسة منها \* وعند الحنابلة ان رجلي اتصاحه فكذبنا  
 ويقف السدس الى الاتصاح او الياس والافكا للملكة \* وسنزيد هنا مثلة  
 توضح ما سبق \* اذا مات شخص عن ولدي اخ شقيق او لاب احدهما ذكرا والآخر  
 خشي مشكل فعندنا معاشر الشافعية يعطى الذكور النصف ولا يعطى الخشي شيئا بل  
 يقف النصف الاخر الى البيان او الصلح \* وعند الحنفية المال كله لابن الاخ الواضح  
 ولا شيء للخشي \* وعند المالكية وكذا عند الحنابلة ان لم يرج اتصاحه للخشي ربع المال  
 لان له نصف المال لو كان ذكرا فله نصف النصف والثلاثة الارباع الباقية



لاخيه الذكر \* ولو مات عن ولد اخ خشي لا يرجي انصاحه وعم فعندنا  
يوقف المال كله الى البيان او الصالح \* وعند الحنفية المال كله للعم ولا شيء  
للخشي \* وعند المالكية والحنابلة للخشي النصف ولعم النصف \* ولو مات  
عن ولدا اب خشي وزوج واخت شقيقة فعندنا يعطى كل من الزوج  
والاخت ثلاثة اسباع المال وكذا عند الحنابلة ان رجلي انصاحه ويوقف  
السبع الى الصالح او الى الانصاح عندنا وعندهم فان ظهر اثني فالسبع لها وان  
ظهر ذكر ا فلا شيء له والسبع للزوج والاخت \* وعند الحنفية للزوج  
النصف والاخت النصف ولا شيء للخشي \* وعند المالكية مطلقا والحنابلة  
عند الياس من انصاحه تصح مسائلهم من ثمانية وعشرين لكل من الزوج  
والاخت ثلاثة عشر وللخشي اثنتان \* ولو مات شخص عن ولدي هم  
احدهما خشي والثاني ذكر فعندنا ما شر الشافعية مطلقا وعند الحنابلة مادام  
يرجى انصاحه يعطى ابن العم النصف ويوقف النصف فان ظهر ذكر ا  
فهو له وان ظهر اثني رده على الذكر ولا شيء للخشي \* وان يمس من انصاحه  
فعندنا يوقف الى الصالح \* وعند الحنابلة يعطى الخشي نصف السهم الموقوف  
ويرد النصف الاخر للذكر فيكون له ثلاثة ارباع وللخشي ربع \* وهذا  
عند المالكية من اول الامر رجى انصاحه ام لا \* وعند الحنفية المال كله  
لذكر ولا شيء للخشي \* وقس على هذه الامثلة ما لم يذكر في فائدة قال  
الشنشوري رحمه الله في شرحه على المنظومة الرحبية \* وللخشي خمسة  
احوال \* اي باعتبار مقدار ما يرثه \* واحد هارث بتقدير الذكورة و \*  
تقدر يرثه الانوثة على السواء \* ويعطى في هذا الحال نصيبه باجماع الاربعة

ولا يحتاج فيه الى زيادة عمل \* كابوين وبنت وولد ابن خشي \* للاب  
سدس والام سدس وللبنات نصف ولولد الابن ذكر ا كان او اثني سدس \*  
وقد تقدمت قسمة هذه المسألة قريبا \* ثانيها \* يرث بتقدير الذكورة  
اكثر كينت وولد ابن خشي \* المسألة من ستة للبنات النصف لثلاثة  
ولولد الابن بتقدير ان يرثه السدس واحد ويوقف اثنيان فان انصح ذكرا  
اخذهما او اثني فللعاصب ان كان والا فلها بالرد بحسب فرضيهما ونعم ومن  
اربعة اختصارا \* وهي عند الحنفية من اربعة ابتداء حيث لا عاصب ومن  
سنة عند وجوده \* وعند المالكية مطلقا والحنابلة ان لم يرج انصاحه من  
 عشرة فرضا ورد للبنات ستة ولولد الابن الخشي اربعة \* ثالثها عكسه \*  
اي عكس ثانيها وهو ان يكون ارثه بتقدير الانوثة اكثر منه بتقدير  
الذكورة \* كزوج وام وولد اب خشي \* مسألة الذكورة بلا عول  
من ستة للزوج النصف ثلاثة وللأم الثلث اثنان وللأخ للاب الباقي وهو  
واحد \* وهي القسمة اللازمة عند الحنفية ومسألة الانوثة من  
ثمانية بالمول لانه يعال للاخت للاب باثنيين لا كمال النصف وجامعة  
المسألين اربعة وعشرون للزوج منها تسعة وللأم ستة وللخشي اربعة  
وتوقف الخمسة الباقية الى الانصاح او الصلح \* فان اتفق بالانوثة اخذهما  
او بالذكورة رده لثلاثة للزوج واثنان للام \* واحسب على القاعدة قسمتها  
عند المالكية والحنابلة \* رابعها \* كونه يرث بتقدير الذكورة فقط  
كولد اخ خشي \* فانه يرث بتقدير الذكورة لكونه ابن اخ وبتقدير الانوثة  
لا يرث لانها من ذوات الارحام \* خامسها عكسه \* اي عكس رابعها



وهو انه يرث بتقدير الانوثة فقط كزوج وشقيقة وولد اب خشي  
تقدمت قسمة هذه المسائل جميعا على كل من المذاهب الاربعة فارجع اليها  
واقه اعلم انتهى ما نقل عن الشنهوري من شرح الرحبية وما فرغ  
من ذكر احكام الخشي شرع في بيان قاعدة حساب قسمة مسائله فقال  
والحساب في مسائله على طريق مشهورة وهي ان تصحح له على القاعدة  
السابقة في باب الصحيح مسألة بتقدير ذكرته فقط وتصحح له كذلك  
مسألة بتقدير انوثته فقط ثم بعد ذلك تنظر بين المسالتين بالنسب  
الرابع السابق يانها وتحصل اقل عدد ينقسم على كل من المسالتين  
المفرضتين بالتقديرين تقدير الذكورة وتقدير الانوثة وهو احدها  
ان ثلثاواكثرهما ان تداخلا والحاصل من ضرب احدهما في الاخرى  
ان تباينتا ومن ضرب وفق احدهما في كامل الاخرى ان توافقتا وذلك  
هو الجامعة فاقسمها على كل من التقديرين بالطريق السابق ثم انظر اقل  
النصيبين لكل منهم فادفعه اليه ويوقف المشكوك فيه الى البيان  
ولا يخفى الحكم ان اتضح او الى الصلح من الكل كما مر في مثال التماثل  
زوجة وولد خشي وعم مسألة الذكورة من ثمانية للزوجة واحد والباقي للولد  
ولاشي للعم ومسألة الانوثة من ثمانية ايضا للزوجة واحد وللخشي اربعة  
ولعم الباقي فالثمانية هي الجامعة ومثال التداخل ام وبنت وولد خشي وعم  
مسألة الذكورة اصلها ستة تصح من ثمانية عشر للام ثلاثة وللبنت خمسة  
وللولد الخشي عشرة ومسألة الانوثة من ستة ومنها تصح للام واحد وللبنت  
اثنان وللولد الخشي اثنان ولعم واحد فالثمانية عشر هي الجامعة ومثال

التباين ابن وبنت وولد خشي مسألة الذكورة من خمسة عد رؤسهم  
ومسألة الانوثة من اربعة عد دم فاضرب احدهما في الاخرى تكن الجامعة  
عشرين ومثال الموافقة زوج وام وولد اب خشي مسألة الذكورة من  
سبعة للزوج ثلاثة وللأم اثنان ولولد الاب الخشي الباقي واحد ومسألة  
الانوثة بالمول من ثمانية للزوج ثلاثة وللأم اثنان ولولد الاب الخشي ثلاثة  
وبين المسالتين موافقة بالنصف فاضرب نصف احدهما في الاخرى تكن  
الجامعة اربعة وعشرين ثم اعلم ان ما تقدم جميعه هو اذا كان الخشي واحدا  
لان له حالين فقط اما ذكورة واما انوثة وعند تعدده يكون للثنتين اربعة احوال  
لانها اما ذكران واما اثنيان واما الاكبر ذكرا والا صغرا اثنيان واما الاكبر  
اثنيان وان زاد فتضعف حالت الخشي بقدر الخنثى فيكون للثلاثة ثمانية احوال  
وللاربعة ستة عشر حالاً وهم جرا فاذ العدد فاجعل له مسائل بعدد احوالهم  
ثم النظر بينها بالنسب الرابع وحصل اقل عدد ينقسم على كل منها وذلك  
هو الجامعة لمسائل الاحوال فاقسمها بين كل من الخنثى وباقي الورثة  
على كل مسألة من مسائل الاحوال وادفع الى كل واحد منهم اقل  
الانصيباء من تلك المسائل ومن حجب ولوفى واحدة منها لم يعط شيئا  
ويوقف المشكوك فيه الى البيان او الصلح كما مر ولا يحتاج الى عمل غير هذا  
عند نامعاشر الشافعية وكذلك عند الخنابلة ان رجي اتصاحه بان كان حراً  
ابا عند المالكية مطلقا وعند الخنابلة ان لم يرج اتصاحه بان كان بلا امارة  
فتحتاج الى زيادة عمل وهو انك اذا حصلت الجامعة كما مر لمسائل الخشي  
الواحد او لمسائل الخشي او الخنثى فاضربها في عدد احواله التي تضمنت



مسائلها تلك الجامعة وما حصل بذلك الضرب يقسم على كل مسألة من مسائل الاحوال فاخرج للواحد على كل مسألة فهو جزء سهمها فاضرب به في سهام كل وارث منها ثم اجمع لكل واحد من الخثائي وباقي الورثة ما خصه من جميع المسائل ان وورث في كلها او عاودث منها واعطيه من ذلك بنسبة الواحد الى حالتي الخثي او حالات الخثائي • واما عند الحنفية فقد علمت مما سبق انه ليس عندهم الا تصحيح المسألة على تقدير الاضرب في حق الخثي وحده ولا وقف عندهم وان لم يرث على تقدير لم يعط شيئا • ولتمثيل هنا مثالا لثلاثين وقس عليه غيره وهو خثيان شقيقان واح لاب لهما اربعة احوال حال ذكورة واصل مسأله اثنان وحال انوثة واصل مسأله ثلاثة وحال ذكورة الاكبر وانوثة الاصغر واصل مسأله ثلاثة ايضا وحال ذكورة الاصغر وانوثة الاكبر واصل مسأله ثلاثة كذلك فاكثف بواحدة من المتماثلات وهي ثلاثة واضربها في الاثنين للبيان تبلغ ستة وهي الجامعة ثم اضرب السنة في عدد الاحوال الاربعة تبلغ اربعة وعشرين ثم اقسما على كل من الاربعة المسائل يخرج جزء سهم الاولى وهو مال الواحد منها اثني عشر وجزء سهم كل من الثانية والثالثة والرابعة ثمانية • ثم اضرب لكل خثي من الاولى واحد في اثني عشر باثني عشر ومن الثانية واحد في ثمانية بثمانية ومن الثالثة اثنين بتقديره هو الذي ذكر في ثمانية بسنة عشرون والرابعة واحد بتقديره هو الاثني في ثمانية بثمانية تجتمع له اربعة واربعون • فله منها نسبة مال الواحد من الاحوال وهو ربعها احد عشر • واضرب للاخ من الاب واحد من مسألة الانوثة فقط في ثمانية بثمانية فله

ربها اثنان وهو نسبة الواحد الاحوال ايضا وليس له غير ذلك هذه عند المالكية مطلقا وعند الحنابلة ان لم يرج اتصاحها • وعندنا معاشر الشافعية لا نحتاج الى ضرب الجامعة في عدد بل نصنع من السنة وكذلك عند الحنابلة ان رجي اتصاحها فنعطي كل خثي منها الثلث سهمين ولا يعطى الاخ من الاب شيئا • ووقف سهمان كما تقدم • ولا يخفى العمل عند ظهور الحال • وعند الحنفية للخنثيين الثلثان والباقي للاخ من الاب والاعلم •

### ( فصل )

ومن الارث بالتقدير والاحتياط ارث المفقود وهو من انقطع خبره وجهل حاله فلا يدري احي هو ام ميت سواء كان سبب ذلك سقوره او حضوره قتلا او انكسار سفينته او اسره عند اهل الحرب او نحو ذلك • والكلام فيه هنا منحصر في حالين ارثه من غيره وارث غيره • منه وقد ذكر الموالف الاول فقال • واما حكم المفقود اذا مات شخص • وكان • ذلك المفقود هو الوارث الحائز للبيت او • من جملة الورثة سواء كان ذكرا او انثى • فالصحيح انه يعامل كل من الورثة بالاضرب في حقه من موت المفقود او حياته • فميراث بكل تقدير • من الحياة والموت • واتخذ ارثه • على كلا التقديرين • معناه • تاما كزوجة مع ابن حاضر وابن اخر مفقود لان نصيبها الثمن على كلا الحالتين • ومن يخالف ارثه • كام مع اخ حاضر واخ اخر مفقود • يعطى الاقل • من النصيبين وهو السدس للام في هذه الصورة لانه لما بتقدير الحياة ولها الثلث بتقدير الموت • ومن لا يرث في احد التقديرين اى تقدير حياة المفقود وموته لا يعطى شيئا • كم حاضر مع ابن مفقود •



وكنيت ابن مع بنتين وابن مفقود فان العم لا يرث بتقدير الحياة وبنت  
 الابن لا يرث بتقدير الموت فلا يعطى كل منها شيئا \* وبوقف المال \* كله  
 حيث كان المفقود حائزا بتقدير حياته \* او الباقي \* ان كان معه مشارك  
 في الارث او يجب به غيره نقصانا \* حتى يظهر الحال بموته او حياته \*  
 فيرتب عليه مقتضاه \* او يحكم القاضي بموته اجتهادا \* على ماسياتي \*  
 ثم ما وقف لاجله من التركة ان قدم المفقود اخذ ما وقف له واخذ الباقي ان  
 كان مستحقوه \* وان استمر الجهل بحاله الى الحكم بموته على ماسياتي فعندنا  
 وعند الحنفية والمالكية انه يرد لورثة الميت الاول الحاضرين على حسب  
 ارشهم حال موته وليس لورثة المفقود منه شيء اذ لا ارث بالشك لاحتمال  
 موت مورثه قبله وقياسا على الحمل لانه ان انفصل حيا استحق نصيبه الموقوف  
 له وان انفصل ميتا اخذ الورثة ما كان موقوفا \* وعند الحنابلة وجهان المذهب  
 منها انه ان لم يعلم موت المفقود حال موته مورثه لحكم ما وقف له ببقية ماله  
 فيورث عنه ويقضى منه دينه وبه جزم الجمهور منهم \* والوجه الثاني انه  
 يرد الى ورثة الميت الاول الحاضرين عند موت مورثهم وفاقا للائمة الثلاثة  
 كما تقدم \* وكيفية حساب \* مسائل \* المفقود ان تعمل لكل من حاله مسألة  
 اى مسألة للحياة ومسألة للموت وتحصل اقل عدد يقسم على كل من المسئتين \*  
 بالطريقة التي تكرر ذكرها سابقا \* فاباغ منه تصح \* الجامعة لها \* فاقسمه  
 على كل تقدير \* اى على الورثة باعتبار كل تقدير من تقدير حياته  
 او موته او على كل مسألة ذات تقدير \* يظهر الاقل فيعطاه كل وارث \*  
 عملا بالاسوة في حق كل واحد منهم \* ويوقف المشكوك فيه \* كما تقدم

وسناتي الامثلة قريبا \* واذا كان الموقوف بين الحاضرين لاحق للمفقود  
 فيه \* كما في جد واخ شقيق حاضرين واخ لاب مفقود \* جاز الاصطلاح  
 عليه بينهم \* اى الحاضرين ان كانوا اكمل اكما \* ودونك الامثلة وقد  
 ذكر المؤلف منها ما مثالا لمن يرث على التقديرين لكن يختلفارته بتقدير  
 الحياة مع شمول المثال لمن الاضر في حقه الحياة ومن الاضر في حقه الموت \*  
 قال رحمه الله \* مسألة \* اى هذه مسألة \* زوج حاضر واختان لاب  
 حاضران واخ لاب مفقود فتقدير موت الاخ تكون المسألة من سبعة  
 بالمول \* لان فيها نصفين وثلثين ومجموعها من الستة سبعة فتعال بواحد  
 لاكمال الثلثين \* وتقدر حياته \* يكون \* اصلها من اثنين \* لان فيها  
 نصفين والاثنان مخرج \* وتصح \* بضرب عدد دروس الاخوة وهي اربعة  
 لعدم انقسام الواحد عليهم في الاثنين \* من ثمانية والمسألة ثمانيتان  
 وسطحها \* اى حاصل ضرب احدهما في الاخرى \* ستة وخمسون \*  
 فتقسم على مسألة الموت وهي سبعة يخرج جزء \* سهمها ثمانية وتقسم على مسألة  
 الحياة وهي ثمانية يخرج جزء \* سهمها سبعة \* ومن له شيء من احدى المسئتين  
 ياخذ مضر وبافي جزء \* سهمها ويعامل كل بالاضر \* فالاضر في حق الزوج  
 موت الاج فلهم \* من مسئلته \* اربعة وعشرون \* حاصلة من ضرب سهامه  
 منها \* ثلاثة في \* جزء \* سهمها ثمانية \* وله من مسألة الحياة اكثر لان له  
 فيها ثمانية وعشرون حاصلة من ضرب سهامه منها اربعة في جزء \* سهمها وهو  
 السبعة \* والاضر في حق الاختين حياته فلكل واحدة منهما \* من مسألة  
 حياته \* سبعة \* حاصلة \* من ضرب \* سهمها منها \* واحد في \* جزء \*



سهمها **سبعة** ولكل منهما من مسألة الموت اكلان لكل منهما اثنا عشر  
 حاصلة من ضرب سهمي كل منهما اثنين في جزء سهمها وهو الثمانية **فمجموع**  
 ما اخذوه ثمانية وثلاثون ويوقف ثمانية عشر بين الزوج والاختين والاخ  
 المفقود فان ظهر ميتا فمع الزوج حقه **لان** معه اربعة وعشرون وهي نصف  
 حائل **وجميع** الموقوف للاختين **لان** الاكل الثلثين **وان** ظهر حيا كان  
 للزوج منه اربعة **لان** الاكل نصفه من غير عول **والا** اربعة عشر **فيكون**  
 له مثل الاختين بطريق التعصيب **ويجوز** الصلح في مثل هذه بين الزوج  
 والاختين في الاربعة الاسهم الزائدة على حصة الاخ لو ظهر حيا **ومثال**  
 من يرث على التقديرين من غير ان يختلف استحقاقه ما قد مائة وهو زوجة  
 وابن حاضر وابن اخر مفقود فللزوجة الثمن بكل تقدير **ومثله** لو خلفت  
 زوجا خاضرا واخوين لام حاضرين واخا لاب مفقودا فللزوج النصف  
 ثلاثة على كلا التقديرين وللأخوين للام الثلث اثنان على كلا التقديرين  
 كذلك الموقوف واحد للاخ للاب ان ظهر حيا والا فليست المال او لم يرد على  
 مامر من الخلاف **ومثال** الارث بتقدير حياة المفقود فقط ما قد مائة ايضا  
 وهو بنتان وبنت ابن حاضر ابن وابن ابن مفقود فللبنتين الثلثان على كل  
 من تقدير موت الابن وحياته فيدفع لهما الثلثان وامانت الابن فتسقط  
 بتقدير موت ابن الابن لاستغراق البنين الثلثين وترث بتقدير حياته لانه  
 يعصيه في الباقي فلا يدفع لبنت الابن شيء لان الاخر في حقها موته **فان**  
 ظهر حيا فالثلث الموقوف بينها للذكر مثل حظ الانثيين **ومثال** الارث  
 بتقدير موت المفقود فقط لو خلفت زوجا واخا لاب حاضرين وشقيقا

مفقودا فيعطى الزوج نصفه ويوقف النصف الاخر فان ظهر الشقيق حيا  
 اخذه والا اعطيه الاخ **والا** **ومثال** حجب المفقود لبعض الورثة نقصانا  
 من غير ان يكون له حق في الارث ما قد مائة كذلك وهو جد واخ شقيق  
 حاضران واخ لاب مفقود فمسألة حياته من ثلاثة لانها من مسائل المعادة  
 فللجد الثلث سهم وللأخ الشقيق سهمان بعد الاخ **الاب** على الجد ومسألة  
 موته من اثنين لان المال بينها بالسوية فيقدر في حق الجد حياته وفي حق  
 الاخ موته والجامعة للمساكين ستة للجد منها اثنان وللشقيق ثلاثة ويوقف  
 سهم بين الجد والاخ ولا حق للمفقود فيه فلها ان يصالحا فيه **كأمر**

**تبينه** قد عرفت كيفية حساب المفقود كما مر بك وهذا حيث كان  
 واحدا فان تعدد فكيفية حسابه هو ما تقرر في حساب مسائل الخش اذا  
 تعدد فتصح لهم بعدد احوالهم الممكنة من حياة الكل او موت الكل  
 او حياة البعض وموت البعض وتعمل في ذلك ما مر في الجنائي **ومن**  
 اتقن ما مر لم يخف عليه ما هنا والله اعلم

الحال الثاني من حال حكم المفقود هو ارث غيره منه **وقد ذكر** المولى  
 رحمه الله هنا وقد م قبله توطئة لذكره قوله مؤكدا الماسبق **هذا** اي  
 ما تقدم من انه يعامل من معه بالاضر وكيفية حسابه كما سبق **حكمه**  
 اي المفقود **اذا كان وارثا** ثم قال **فان كان مورثا** حكمه ان  
 يوقف ماله **واختصاصه** الى ثبوت موته بيينة او بحكم القاضي بموته  
 اجتهادا عند مضي مدة **يطلب** على الظن انه لا يعيش فوقها لكونه  
**لا يعيش مثله اليها** ولا تقدر بشي على الصريح عندنا ما عند الحنفية



فظاهر الرواية عن الامام رحمه الله انه اذا لم يبق احد من اقرانه حكم بموته  
واختلفوا في تلك المدة فقال محمد رحمه الله مائة وعشرين سنة وقال  
ابو يوسف مائة وخمس سنين وقال بعضهم تسعون سنة قال صاحب  
الكنز وعليه الفتوى لكن قال السيد الجرجاني في شرح السراجية ثم ان  
الايق بطريق الفقه ان لا تقدر بشيء كما هو ظاهر الرواية عن الامام  
اذ لا يجاز للقياس في المقادير ولا نص ههنا فيحتمل على اعتبار اقرانه ونظائره  
كافي قيم المتلفات ومهر مثل النساء انتهى والراجح عند المالكية كما حققه  
العلامة الامير ان العبرة بمدة التعمير وهي سبعون على الراجح وهذا عند  
في غير مفقود القتال اما مفقوده فان كان القتال بين المسلمين حكم بموته  
بمجرد انفصال الصفين حيث لم يوجد ويضرب القاضي له مدة من غير تحديد  
للمدة المذكورة بل بنظره وكذا المفقود في زمن الوباء وان كان القتال  
بين المشركين والمسلمين فينظر له سنة بعده لاحتمال الاسر ومحل الاحتياج  
لحكم بموته حيث لم تمض له مائة وعشرون سنة فان مضى ذلك لم يمنع الحكم  
حاكم بل يورث ماله من غير حكم والمذهب المفتى به عند الحنابلة ان من  
انقطع خبره لغيبة ظاهرها السلامة كالأسر والخروج للتجارة والسياسة  
وطلب العلم انظر تسمية تسعين سنة منذ ولد فان فقد ابن تسعين اجتهد الحاكم  
في تقدير مدة الانتظار وان كان ظاهر غيبته الهلاك كمن فقد من بين اهله  
او في مهلكة او فقد من بين الصفين حال الحرب او غرقت سفينة ونجا قوم  
وغرق اخرون انظر تسمية اربع سنين منذ فقد ثم يقسم ماله  
في الحالتين وعلم مما ذكر انه لا بد عندنا عند الحنفية بل وعند المالكية

في بعض الصور من الحكم بموته ولا يكفي مضي المدة فقط لان الاصل بقاء  
الحياة فلا يزول الا بيقين والحكم منزل منزله ثم بعد الحكم بموته  
يعطى ماله من يرثه وقت الحكم فمن مات قبله او معه لم يرثه هذا ان  
اطلق الحاكم فان قيدت اليقينة او قيد الحاكم حكمه يز من سابق اعتبر  
ذلك الزمن ومن كان وارثه حينئذ ولا تضمن قسمة الحاكم الحكم بموته  
الا ان وقعت بعد ثرا فاع اليه ولو قدم المفقود بعد قسم ماله اخذ ما وجد منه  
بعينه لانه تبين عدم انتقال ملكه عنه ورجع على من اخذ الباقي بمثل مثلي  
وقية متقوم تعذر رده بعينه والله اعلم

### (فصل)

ومن الارث بالتقدير والاحتياط ارث الحمل وارث من معه والمراد به حمل  
يحمل ان يرث او يحجب غيره بتقدير من التقدير كما سيأتي في كلام المؤلف  
والارث والحجب به شرطان احدهما ان يعلم انه كان موجودا في بطن امه عند  
موت مورثه ولو كان وجوده نطفة في البطن والمراد بالعلم هنا الحقيقي  
او ما نزل منزلته من الظن والحق الولد بالفراش هنا ظن اقامه الشارع مقام  
العلم ولا يعلم وجوده عند الموت الا ان اتت به قبل مضي ستة اشهر من موت مورثه  
سواء اكانت فراشا ام لا لان اقل مدة الحمل ستة اشهر بالاجماع فحياته دليل  
على انه كان موجودا قبل الموت او اتت به لاكثر من ستة اشهر وروى  
اربع سنين من موت مورثه والحال انها ليست فراشا الزوج او سيد لان الظاهر  
حينئذ وجوده عند موت مورثه والاصل عدم جدوته لانه لو كانت  
فراشا فالظاهر جدوته بعد الموت لان الافتراض سبب ظاهر في جدوته



فلا يرث \* نعم ان اعترف الورثة بوجوده الممكن عند الموت وورثه وان  
انت به لاكثر من اربع سنين من موت مورثه فهو محقق الحدوث لان  
الاربع السنين هي اكثر مدة الحمل عند ناول عند الحنابلة وعلى احد القولين  
عند المالكية والقول الثاني عندهم انها خمس سنين \* وعند الحنفية اكثر  
مدة الحمل سنتان \* وفرق الحنفية بين ما اذا كان الحمل للميت او لغيره  
قالوا ان كان له فالحكم في المدة ما مر عنهم وان كان الحمل لغيره كان ماث وزوجة  
ابيه حاملا لم يرث الا اذا انت به قبل مضي ستة اشهر سواء اكانت فراشا  
ام لا \* فائدة \* قال صاحب منتهى الارادة من الحنابلة من خلف اما  
مزوجة من غير ابيه وورثة لا تجب ولد هالم توطأ حتى تستبرأ ليعلم احامل  
ام لا انتهى \* ونبه على وجوبه بعض علماء الحنابلة وعليه فيكون عند نامستحيا  
خروجها من الخلاف والله اعلم \* الشرط الثاني ان يفصل الحمل كله حياة  
مستقرة ويعرف ذلك عند ناول عند الحنابلة باستهلاله صار خاوب عطاسه  
وتثاوبه وطول زمن تنفسه ومضه الثدي ونحوها مما يدل على حياته  
حركة طويلة \* لا مجرد نمو واختلاج لانه قد يقع لنحو انضغاط وتقلص نحو  
نصب ومن ثم النفي كل ما احتمل من العلامات ان يكون لعارض اخر \*  
وجعل الحنفية جميع ذلك بمنزلة الاستهلال \* قال السيد في شرح السراجية  
وطريق معرفة حياة الحمل وقت الولادة ان يوجد منه ما تعلم به الحياة كصوت  
او عطاس او بكاء او ضحك او تحريك عضو انتهى \* ولو خرج اكثر الحمل حيا  
ورث عند الحنفية قالوا لان الاكثر له حكم الكل فكانه خرج كله حيا انتهى \*  
وعند المالكية اذا استهل المولود صار خاوب ورث وان لم يستهل صار خالم يرث

والله اعلم \* وحيث انتهى الفرض من بيان شرطي ارث الحمل وفروعهما فلنرجع  
الى كلام المؤلف في حكم ارثه والحجب به وكيفية حساب مسائله قال رحمه الله  
\* واما الحمل اذا كان يرث او يحجب \* غيره \* ولو ببعض التقادير \* فان  
رضي الورثة بتأخير القسمة الى الوضع فهو الاولى خروجا من الخلاف الا ان  
ولكون القسمة واحدة \* وان طلب الورثة القسمة او بعضهم لم يجبروا على  
الصبر عند الاثمة الثلاثة \* والارجح عند المالكية انهم يجبرون على الصبر حتى  
من لم يختلف نصيبه منهم وان لا قسمة الا بعد الوضع او البيان ان لا حمل \* وعلى  
ما تقدم عند الاثمة الثلاثة \* فيعامل الورثة الموجودون بالاضر \* اي ان كان  
اضر لانه قد لا يكون كما ياتي تمثيله \* من وجوده وعدمه وذكوره وانثى  
واقتراده وتعدد \* ويوقف المشكوك الى الوضع للعمل كله \* سواء اكان  
\* حيا حياة مستقرة او ميتا \* لان الحياة انما هي شرط لارث الحمل ولا دخل  
لها في وقف المشكوك \* او \* الى ان يتبين \* ان لا حمل \* كان ظهر ان  
ما بها نقاش او رجاء \* فن يحجب ولو ببعض التقادير \* كم مع حمل زوجة  
الميت \* لا يعطى شيئا ومن لم يختلف نصيبه \* كالزوجة مع الفرع الوارث فان  
لها الثمن على كل تقدير \* يعطاه \* كاملا \* ومن يختلف نصيبه وهو مقدر \*  
اي والحال ان نصيبه مقدر كالام الحامل فان لها مع اتحاد الثلث ومع تعدده  
السد من \* اعطى الاقل \* من النصيبين او الانصبا \* وان كان غير مقدر \*  
كما في اخ الحمل \* فلا يعطى شيئا \* لانه لا ضبط لعدد الحمل عند ناول الاصح  
فقد وجد منه في بطن خمسة وسبعة واثنى عشر وكذا اربعون على ما نقله ابن  
الرفعة رحمه الله وان كلامهم كان صغيرا جدا وانهم عاشوا وركبوا الخيل



مع ابيهم وكان من سلاطين بغداد \* والمعتمد المقتي به عند الحنفية انه يوقف  
للحمل حظ واحد فقط ذكر اكان او اثني ايها كان اكثر ويؤخذ كفيل من  
بقية الورثة بالرائد \* والقول الثاني وهو قول الامام يوقف للميت نصيب  
اربعة بنين او بنات ايها اكثر ويعطى بقية الورثة اقل الانصاء \* وعند  
الحنابلة يوقف للحمل الاكثر من حظ ابنين او بنتين لان ولادة ما زاد على  
التوء مين نادى فلا يبنى عليه حكم بل على ما يعتاد في الجملة \* وبهذا قال ايضا  
محمد بن الحسن من الحنفية والولوى \* واذا وضع الحمل ميتا \* او بان ان  
لا حمل او وضع حيا ولم يعلم وجوده عند الموت \* عاذ الموقوف للموجودين  
من الورثة \* عند الموت \* وكأنه له يكن \* حمل \* ولو كان انفصاله بجنابة  
على امة ثوجب غرة ورثت الغرة عنه فقط دون الموقوف لاجله كما مر  
في شروط الارث \* ثنيه \* قال العلامة ابن حجر في التحفة يكتفى في الوقف بقولها  
انا حامل وان ذكرت علامة خفية بل ظاهر كلام الشيخين انه متى احتمل  
لقرب الوطء وقف وان لم ندعه انتهى \* وكيفية حساب مسائل الحمل ان  
نعمل لكل تقدير من تقادير الحمل مسألة على حدة ثم نحصل اقل عدد ينقسم  
على كل مسألة منها يخرج جزء سهمها فاضرب نصيب كل وارث من كل مسألة  
في جزئه سهمها يحصل نصيبه منها ثم اعرف نصيب كل وارث من كل مسألة \*  
فن لا يختلف نصيبه يعطاه كاملا ومن يختلف نصيبه يعطى الاقل لانه المتيقن \*  
ومن يجنب ولو يعض التقادير لا يعطى شيئا \* وقد سبق بيان كيفية التصحيح  
وطريقة النظر بين الاعداد واستخراج اقل عدد ينقسم على كل منها مكررا  
ومن عرف ذلك عرف ما هنا فلا عود ولا عادة \* وقد ذكر المؤلف رحمه الله

بعض امثلة مسائل الحمل \* قال \* مسألة \* خلت امته حاملا واخاشيقا \*  
ومثله غيره من النصبات الا الاب \* فلا يعطى الاخ شيئا \* بالتفاق الائمة  
الاربعة \* مادام الحمل وبعد الوضع لا يخفى الحكم \* وهو ان وضعت  
ميتا او بان ان لا حمل فالمال كله للاخ الشقيق او كان في حملها ذكر فلا شيء  
للاخ او كان الحمل اثني واحدة فلها النصف والاخ الباقي او اثنيان فلكل منهما  
اول من الثلثان وله الباقي \* واذا خلف ابن او زوجة حاملا \* فعند المالكية  
لاقسمة الى الوضع وعند الثلاثة يعامل كل بالاضر \* فتعطي الزوجة الثمن \*  
لانه لا يختلف نصيبها بتقادير الحمل كلها \* ولا يعطى الابن \* عند ناعاشر  
الشافعية \* شيئا حتى تضع \* او يظهر ان لا حمل لانه لا ضبط لعدد الحمل عندنا  
والمعتمد عند الحنفية يوقف للحمل نصيب ابن ذكر فتصح المسألة عند هم من ستة  
عشر للزوجة اثان تعطاها ويعطى الابن سبعة ويؤخذ منه كفيل وتوقف  
سبعة \* وعند الحنابلة يوقف نصيب ابنتين فتصح المسألة عند هم من اربعة وعشرين  
للزوجة ثلاثة تعطاها ويعطى الابن سبعة وتوقف اربعة عشر \* وان وضعت  
ميتا فالموقوف للابن اتفاقا \* واذا خلف زوجة حاملا وابوين \* فعند  
المالكية ما مر بك انه لا قسمة الى الوضع وعند الثلاثة يعامل كل بالاضر كما سبق  
\* فالاضر في حق الزوج والابوين \* عندنا وعند الحنابلة \* ان يكون  
الحمل عدد امن الا لث \* اثنتين او اكثر اذا النصيب لا يختلف بزيادة العدد  
\* فتعطي الزوجة ثمناعا لث \* وهو بعد الاختصار كما سياتي ثلاثة \* و  
يعطى الاب سد ساعا لث \* وهو كذلك اربعة \* وتعطى الام  
سد ساعا لث \* وهو كذلك اربعة \* فهي \* على تقدير ان الحمل عدد ومن



الاناث اذ هو الاضرفى حق الكل من اربعة وعشرين وتقول السبعة وعشرين فيدفع للزوجة ثلاثة من سبعة وعشرين وللأم اربعة منها والاب كذلك ويوقف ستة عشر بالاختصار في الكل \* وكيف العمل في هذه المسألة على ما تقدم ان تقول \* زوجة حامل وابوان اصل المسألة بتقدير انفصال الحمل ميتان اربعة لانها حينئذ احدى الفراوين \* للزوجة الربع سهم وللأم ثلث الباقي سهم وللأب الباقي سهمان \* ويتقدر انفصاله حياً أصلها من اربعة وعشرين للزوجة الثمن ثلاثة ولكل من الابوين السدس اربعة والباقي للحمل المنفصل ان كان ذكراً او عددان المذكور او من المذكور والاناث ونصح بحسب عدد رؤسهم \* وان كان الحمل بنتاً واحدة فلها النصف وللأبوين السدسان وللزوجة الثمن والباقي سهم للأب بالتعصيب ونصح من أصلها \* وان كان الحمل عدداً من الاناث اثنتين او اكثر فلها والهن الثلثان وللأبوين السدسان وتقول الى سبعة وعشرين كما مر \* ولا طريق لتعقّب التصحيح فيها لعدم العلم بعدد الحمل قبل انفصاله لكن بحسب التأصيل له ثلاثة احتمالات اما اربعة فقط او اربعة وعشرين بلا عول او عائلة الى سبعة وعشرين \* واقل عدد ينقسم على كل منها مائتان وستة عشرون هي الجامعة فاقسمها او لا على الاربعة يخرج جزء سهمها اربعة وخمسون فاذا ضربت نصيب كل وارث فيه حصل لكل من الزوجة والام اربعة وخمسون وللأب مائة وثمانية \* ثم اقسّمها اعني الجامعة على الاربعة والعشرين يخرج جزء سهمها تسعة فاذا ضربت نصيب كل وارث فيه حصل للزوجة سبعة وعشرون ولكل من الابوين ستة وثلاثون \* ثم

اقسمها ايضا على السبعة والعشرين يخرج جزء سهمها ثمانية فاضرب نصيب كل واحد فيه يحصل للزوجة اربعة وعشرون ولكل من الابوين اثنان وثلاثون \* اذ اعلم هذا فعندنا وعند الخبالة تعطى الزوجة اربعة وعشرين ويعطى كل من الابوين اثنين وثلاثين ويوقف مائة وثمانية وعشرون \* فان ظهر الحمل عدداً من الاناث فهو له وان كان واحداً ذكراً كان او انثى دفع للزوجة من الموقوف ثلاثة وللأم اربعة وللأب اربعة اذ هي القدر الذي حصل به التفاضل بين الحظيين \* فان كان ابناً فله الباقي وهو مائة وسبعة عشر \* وان كانت بنتاً فله النصف وهو مائة وثمانية بفضل تسعة يأخذها الأب بالتعصيب \* ثم اذ انظرت الانصاء المعطاة لكل والموقوف الى الوضع بتقدير الاضروحي اربعة وعشرون واثنان وثلاثون ومائة وثمانية وعشرون وجدت بين الجميع توافقاً بالثمن \* فتختصر المسئلة الى ثمانية سبعة وعشرين ويرجع كل نصيب الى ثمنه \* فيصير كما قسمه المؤلف رحمه الله للزوجة ثمن الاربعة والعشرين ثلاثة ولكل من الابوين ثمن الاثنتين والثلاثين اربعة ويوقف ثمن المائة والثمانية والعشرين ستة عشر \* ثم اذ اظهر الحمل صعم الموقوف بحسب الحال على ما مر \* اما عند الخفية فالمسألة بتقدير انفصال الحمل ميتاً أصلها من اربعة ويتقدر حياً أصلها من اربعة وعشرين كما مر فيها \* واقل عدد ينقسم على كل منها اربعة وعشرون لدخول الاربعة فيها وهي الجامعة فتعطى الزوجة الثمن ثلاثة والام السدس اربعة والأب كذلك ويوقف نصيب ابن واحد وهو الثلاثة عشر الباقية \* ويؤخذ من الجميع كفيلاً لاحتمال ان تلد عدداً من الاناث \*



وان ولدت بنتا واحدة فلها النصف اثنا عشر بفضل سهم يأخذه الاب  
 بالنصيب \* وان وضعت الحمل ميتا عامدا الموقوف للوجودين  
 عند الجميع وكان الحمل لم يكن فرع من مسائل استلزال الجنين \*  
 اذا مات شخص وترك ابنا وزوجة حيا مالا فوضعت ابنا وبنتا فاستهل  
 احدهما ولم يعرف المستهل بعينه ثم وجد اميتين فيختلف حينئذ  
 نصيب الزوجة والابن باختلاف المستهل فيعطى كل واحد منهما اقل  
 النصيبين ويوقف الباقي حتى يصطلحا عليه او تشهد بينة بتعيين المستهل فيعمل  
 بمقتضاها \* وقال الخنابلة يقرع بينها فمن خرجت القرعة عليه جعل المستهل  
 حكما كالوطلق شخص احد نساؤه ولم تعلم عينها ثم مات والله اعلم \* ومن مسائل  
 الارث بالتقدير والاحتياط الشك في النسب ونحوه كالموتناز عامهم ولا  
 لاجحة لاحد فمات قبل لحوقه باحد هما فيوقف الى البيان من تركته ارث  
 اب او ماتا قبله ووقف من تركته كل ارث ولده ومثله ان يطلق احدي زوجتيه  
 لا بعينها او بعينها ثم تلبس وموت قبل التمين او البيان فانه يوقف بينهما نصيب  
 زوجة حتى يصطلحا \* وان ماتا قبله ووقف من تركته كل منهما ارث زوج الى  
 البيان ويقرع بينهما عند الخنابلة كما مر قريبا والله اعلم \* وافتي العلامة ابن  
 حجر رحمه الله فيمن وطئت بشبهة فانت بولد يمكن كونه من الزوج ووطأت  
 الشبهة وقد وطأها في طهر واجد فمات الولد قبل لحوقه باحد هما ولا حدهما  
 ولد ان من غيرهما بانها تاخذ السدم فقط ويوقف السدم من الاخر الى البيان  
 او الصلح عملا بالاسو في حق كل والله اعلم \*

(فصل في حكم ميراث الفرقي ونحوهم)

قال المؤلف رحمه الله \* واما حكم ما اذا مات متوارثان \* او متوارثون  
 من ذكور او اناث او منها \* بفرق او هدم او نحوها كالحريق \* او في معركة  
 قتال او طاعون \* او في بلاد \* غربة \* وعلم موت احدهما بعد  
 الاخر معينة ولم ينس فالامر واضح ان المناخير يرث المتقدم اجماعا \* او  
 ماتا معا \* في ان واحد لم يتوارثا اجماعا لان شرط الارث حياة الوارث  
 بعد موت الموروث \* وان لم يعلم سبقي موت احدهما \* او علم موت  
 احدهما اولاه \* جهل اسبقهما فلا يتوارثان \* عندنا وعند الحنفية والمالكية  
 ايضا فكانهم لا قرابة بينهم ولا غيرهما بما يقتضي الارث لفقد الشرط وهو  
 تحقق حياة الوارث عند موت الموروث كما سبق في شروط الارث \* ومال  
 كل منها \* او منهم \* الباقي ورثته \* وهذا قول زيد بن ثابت رضي الله  
 عنه وبه قطع الجمهور \* وعندنا اذا علم موت المتوارثين مرتبة وعين السابق  
 ثم نسي وقف الامر الى البيان او الصلح لان التدكير غير ما يوس منه \* وعندنا  
 لا توارث كسابقه واختار هذا من الشافعية الغزالي وامامه رجمهما الله بهذه  
 الصورة تمت احوال الفرقي ونحوهم خمسة \* ومن مفردات مذهب الامام  
 احمد رحمه الله في الثلاثة الاحوال الاخيرة وهي اذ لم يعلم سبقي او علم لكن مع  
 الجهل بالاسبق او لم يعلم الاسبق لكنه نسي انه يرث كل ميت من صاحبه اذا  
 لم تدع ورثة كل ميت سبقي موت الاخر من قتلاد الاخر بكسر التاء والمراد به  
 المال القديم الذي مات وهو ملكه دون التجدد له بمالورثته من الميت  
 الذي معه لئلا يدخله الدور فيرث حينئذ كل واحد من مال نفسه



هو باطل • اما اذا ادعى كل ورثة سبق موت الاخر وورثة الاخر  
تكره فيقال فان تسقط الدعويان ولم يثبت السابق لواحد منهما  
فيحمل كماله علم موتهما معا والله اعلم • مثال اخوان غرقا وكل منهما مولى  
دفع مال كل واحد الى مولاه • مثال اخر رجل غرق هو وزوجته وله  
ابنتان منها واخنت لاب هي اخت زوجته من الام وخلفت هي ابن عم •  
فالحكم ان للبنتين من مال ابيهما الثلثين وما بقي فلاحته لابييه ولهما من مال امهما  
الثلثين وما بقي فلان عمهما ولا ترث الاخنت للام لسقوطها بالفرع الوارث •  
مثال اخر امرأة غرقت وابنها وخلفت اخا وزوجا هو ابو الابن قال الابن  
للأب فقط وما لهما بين الاخ والزوج انصافا • والحكم المذكور في هذه  
الامثلة الثلاثة هو على مذهب الائمة الثلاثة كما علمت • ونختتم بمثال نذكر فيه  
القصة مختصرة على مذهب الامام احمد رحمه الله تيمنا للفائدة • وهو اخوان  
اكبر واصغر ماتا وجاهل اسبقهما الوعلم ثم نسي ولم يدع ورثة واحد سبق الاخر  
وخلف الاكبر بتاوستة دنانير والاصغر بنتين وستة دراهم ولهما عم • فيكون  
الحكم ان تقدر موت واحد قبل الاخر وليكن الاكبر فليبت ثلاثا دنانير  
ولاخيه ثلاثة لبتيه وحمه • ثم تقدر موت الاصغر قبل الاكبر فليبتيه اربعة  
دراهم وللأكبر درهمان لبتيه وحمه • فاجتمع لبنت الاكبر ثلاثا دنانير ودراهم  
ولكل واحدة من بنتي الاصغر دينار ودراهم ولعمهما دينار ومما ورثه  
الاصغر من الاكبر ودراهم مما ورثه الاكبر من الاصغر وليس له من تلاد  
عالم شيء لانه محبوب بالاخ • اما عند الائمة الثلاثة رحمهم الله لبنت الاكبر  
ثلاثة دنانير والباقي للعم ولكل واحدة من بنتي الاصغر درهمان والباقي للعم

فالخامس لعمهما ثلاثة دنانير ودراهمان ويقاس على هذا المثال نظائر •  
• تمس • اذا عين ورثة كل من الميتين موت احدهما بوقت واقفوا على تعيينه  
بان قالوا مات يوم كذا من شهر كذا وشكوا اهل مات الاخر قبله او بعده •  
ورث من شك في وقت موته من الميت الذي عين وقت موته لان الاصل  
بقائه حياته • ولو مات متوارثان عند الطلوع او الزوال او الغروب مثلا  
في يوم واحد وكان احدهما بالشرق والاخر بالمغرب ورث الذي مات  
بالمغرب من الذي مات بالشرق لموته قبله لان الشمس وغيرها من السهارة  
تطلع وتزول وتغرب في المشرق قبل المغرب بلارب • ويلحق بها فيقال  
اخوان ماتا عند الزوال في يوم واحد وورث احدهما الاخر والله اعلم •  
باب • اي هذا باب • في ذكر احكام الردي

على ذوي القروض وكيفية تأصيل مسائله وتصحيحها • وهو ضد العول لان  
العول زيادة في السهام ونقصان في الانصاء • والرد زيادة في انصاء الورثة  
ونقصان في السهام • وبعبارة اخرى لانه في العول تفضل السهام على المخرج وفي  
الرد يفضل المخرج على السهام • ودليل الرد من الكتاب قوله تعالى واولو  
الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله اي بعضهم اولى ببعض  
بسبب الرحم • ومن السنة منعه عليه السلام لسعد بن الربيع ان يوصي  
بما زاد على الثلث مع انه لم يكن له الابنت واحدة اذ لو لم تستحق  
الزيادة على النصف بالرد لجوز له الوصية بالنصف قاله السيد في شرح  
السرائرية • والقول بالرد هو مذهب الامامين ابي حنيفة واحمد رحمهما الله  
مطلقا انتظم بيت المال ام لا كما قد مناه اول الكتاب • والراجح عندنا



كما تقدم ايضا انه ان لم ينتظم امر بيت المال يرد على ذوي القروض بحسب  
فروضهم وعليه الفتوى \* قال العلامة سبط المارديني في كشف القوامض  
وقد يشتمل من انتظامه الى ان ينزل السبد المسج عليه السلام انتهى \* والارجح  
عند المالكية ان المال او الباقي بعد القروض حيث لا عصبه لبيت المال سواء  
انتظم ام لا \* قال الشيخ الباجوري رحمه الله هذا كلام ابن الحاجب  
والشيخ خليل لكن ذكر الخطاب نقولا صريحة في اشراط الانتظام قال وهو  
المعتمد كما في شرح الاجهوري فلا يصرف له شيء ان كان غير منتظم بل يرد  
على من يرد عليه انتهى \* واذا احكمنا بالرد فائما يكون على ذوي القروض  
من النسب واما الزوجان فلا يرد عليهما اجماعا وذلك لان الرد دائما يستحق بالرحم  
كما تقدم ولا رحم للزوجين من حيث الزوجية \* واعلم ان مسائل الرد فسمان  
قسم لا يكون فيه زوج ولا زوجة وقسم يكون فيه احدهما وقد ذكر المؤلف  
رحمه الله الاول بقوله \* فاذا لم يكن \* من الورثة \* واحد من الزوجين وكان  
من يرد عليه شخصا واحدا كام مثلا \* او جدة او بنت او بنت ابن او اخت  
او ولد ام \* فلها المال قرضا وردها \* فتأخذ مقدار فرضها بالقروض والباقي  
بالرد ولا عمل فيه لان تقدير القروض انما شرع لمكان المراجعة ولا مراجعة  
هنا \* او كان \* المردود عليه \* صنفوا واحدا \* متعدد \* كالجدا \*  
او البنات او بنات الابن او اولاد الام \* فاصل المسألة عدد هم \* ومنه  
يصح لان المال بينهم بالسوية ذكورا كانوا كاخوة لام او اناثا كبنات  
او ذكورا او اناثا كاخوة واخوات لام \* كالعصبه \* لاستوائهم في موجب  
الارت \* او كان \* المردود عليه \* صنفين فاكثري \* ولا يتجاوز

ثلاثة لانهم ان جاوروا الثلاثة لم يكن في المسألة رد بل تكون مستفردة  
او زائدة فاعرف اول اصل مسائلهم بقطع النظر عن الرد ولا يكون الا  
سنة كما سيأتي \* فاذا اصلها \* جمعت فروضهم \* اى سهام من يرد عليه  
\* من اصل \* الملك \* المسألة لتلك القروض فالجمع منها اصل لمسألة  
الرد واسقط الباقي \* ثم افصمها بينهم \* فان اتى الكسر صححت من ذلك  
الاصل والا فاضرب جزء السهم في مسألة الرد وهي عدد السهام الماخوذة  
من السنة لا في السنة لان العدد الماخوذ منها صار اصل مسائلهم كما صارت  
السهام في المسألة العائلة اصلا يضرب فيه جزء السهم وما بلغ بضرب  
جزء السهم في العدد الماخوذ هو الذي لصح منه \* وجميع مسائل الرد التي  
ليس فيها اخذ الزوجين \* بتقدير عدم الرد لا تكون الا \* من ستة \*  
لان اصلي اثنين وثلاثة لا يجتمع فيها اكثر من صنفين والقروض الواقعة  
فيها نصف ونصف وثلاث وثلاثان وهما مستغرقان \* ولان اصول اربعة وثمانية  
والتي عشرو اربعة وعشرين لا بد قيسا من احد الزوجين وفرض المسألة  
تخالفه \* ولا يتصور الرد في الاصلين المختلف فيها لوجوه العاصب فيها ولان  
القروض كلها موجودة في السنة الا الربع والثلث ولا يكونان لغير الزوجين  
وليس من اهل الرد \* فانهصر الرد على الصنفين وعلى الثلاثة في اصل ستة  
والله اعلم \* مثال \* ام واخ لام اصلها \* بتقدير عدم الرد \* من ستة للام \*  
منها \* ثلث سهمان والملاح \* الام \* منها \* سدس سهم فالجمع \* لهما منها \* ثلاثة  
والباقي ثلاثة قاصطها \* عملا بالقاعدة \* ترجع مسألة الرد من ثلاثة \* مثال  
اخر بنت وبنت ابن وام اصلها \* بتقدير عدم الرد من ستة للبنت نصف ثلاثة



ولبت الابن سدس واحد وللأم كذلك واحد فمجموع السهام المأخوذة  
منها خمسة فاجعلها اصل مسألة الرد واقطع النظر عن الباقي وهو الواحد ففي  
هذين المثالين صحت المسئلة من اصلها ومثال ما وقع فيه الانكسار ولا يقع  
على اكثر من صنفين للاستقراء جدتان واخ لام اصل مسألة الرد اثنتان  
وتصح من اربعة كما هو واضح \* جدتان وثلاثة اخوة لام اصل مسألة  
الرد ثلاثة والانكسار واقع فيها على فريقين وبين رومن كل منها وسهامه  
تباين فتضرب الروم في الروم تحصل ستة تضرب في اصل مسألة  
الرد ثلاثة وتصح من ثمانية عشر لكل جدة ثلاثة ولكل اخ لام اربعة \* ثم  
ذكر المؤلف رحمه الله القسم الثاني من مسائل الرد وهو ما اذا كان في  
المسألة احد الزوجين قال رحمه الله \* واذا كان في الورثة احد الزوجين \*  
استل بفرضه فقط وهو اما نصف او ربع او ثمن \* فخذله فرضه من مخرج  
الزوجية وهو واحد من اثنين او اربعة او ثمانية واقسم الباقي \* بعد فرض  
الزوجية وهو اما واحد او ثلاثة او سبعة \* على مسألة اهل الرد فان  
كان \* من يرد عليه \* شخصا واحدا او صنفًا واحدًا \* سواء انقسم عليه  
الباقي ام لم ينقسم \* فاصل مسألة الرد مخرج فرض الزوجية \* كزوج  
وام وكزوجة وام وكزوجة وبنت \* اصل الاولى اثنان والثانية اربعة  
والثالثة ثمانية وكزوج وثلاث بنات او زوجة وسبع بنات الاولى من  
اربعة والثانية من ثمانية وكلها تصح من اصلها لانقسام الباقي بعد فرض الزوجية  
في الكل على مستحقه \* وان لم ينقسم الباقي بعد فرض الزوجية على رومن  
الصنف فتحتاج الى التصحيح كزوجة وثلاث بنات او احدى وعشرين بنات

اصلها ثمانية للزوجة سهم والباقي سبعة اسهم على ثلاث بنات تباينهن او على  
احدى وعشرين بنتا توافق عدد من السبع وهو ثلاثة هي جزء سهمها  
على التقديرين اضربها في اصلها تصح من اربعة وعشرين للزوجة ثلاثة  
ولكل بنت سبعة اسهم او سهم وكذا لو تعدت الزوجات فصحت المسئلة كما سبق  
\* وان كان \* من يرد عليه مع احد الزوجين \* اكثر من صنف \* بان  
كان صنفين او ثلاثة ولا يتجاوزها كما مر \* فاعرض على مسالته \* اي مسألة  
الرد \* يقطع النظر عن الزوجية وهي اما اثنان او ثلاثة او اربعة او خمسة  
\* الباقي من مخرج فرض الزوجية فان انقسم \* على من يرد عليه  
بان كان عائلا لم يده \* فمخرج فرض الزوجية اصل مسألة الرد \* ايضا  
ولا حاجة الى عمل في ذلك وهذا انما يكون في مسألة واحدة وهي ما اذا  
كان مع الزوجة من اهل الرد من فرضه ثلث وسدس فقط \* مثال \*  
لذلك \* زوجة وام وولداها مسألة الزوجية من اربعة للزوجة سهم  
والباقي ثلاثة منقسمة على مسألة الرد للام سهم وولد بها سهمان \* وكام  
وولد هاذي من اربعة كذلك والفرض فيها سدس وثلث فقط \* ثم انه قد  
ينقسم على الاصناف ولا ينقسم ما اصاب كل صنف عليه كما لو تعدت الزوجات  
او كان مع الزوجة ولدى ام وجدتين فحينئذ تحتاج الى الضرب والتصحيح  
كما تقدم في باب \* وان لم ينقسم \* الباقي بعد فرض الزوجية \* على مسألة الرد ضربت  
مسألة الرد \* جميعها اذ لا تنافي فيها الموافقة \* في \* اصل \* مسألة الزوجية  
فما بلغ \* فهو اصل المسألة الجامعة لثلاثي الرد والزوجية \* صفتان \* ام لا كزوج  
وجدة واخ لام مخرج فرض الزوج اثنان له نصفها سهم ويبقى لاهل الرد سهم \*



و مسألتهما من اثنين ايضا والواحد لا ينقسم عليها فاضربها في مخرج فرض  
 الزوج بمخرج اربعة هي اصل المسألة \* ولو كان مكان الزوج زوجة مع الجدة  
 والاخ من الام كان اصلها ثمانية لانها الحاصلة من ضرب مسألة الرد في مخرج  
 فرض الزوج ولو كان مكان الجدة اخت لابوين مع الزوجة والاخ من  
 الام كان اصلها ستة عشر لانها الحاصلة من ضرب اربعة مسألة الرد في اربعة  
 مخرج فرض الزوجة \* وان كان مع الزوجة بنت وبنت ابن فقط كان اصلها  
 اثنين وثلاثين لانها الحاصلة من ضرب اربعة مسألة الرد في الثمانية مخرج  
 فرض الزوجة \* وبعد التاصيل فكل من له شيء من مسألة الرد اخذه مضروبا  
 في الباقي من مخرج فرض احد الزوجين لان حق كل من يرد عليه انما هو في  
 الباقي بعد اخذ من لا يرد عليه فرضه من مخرجه \* ومن له شيء من مخرج فرض  
 الزوجة اخذه مضروبا في مسألة الرد \* مثال ذلك اربع زوجات وبنت  
 وسبع بنات ابن اصل مسألة الرد المقطعة من الستة اربعة والسبعة الباقية بعد  
 فرض الزوجات بنات ابين اربعة فاضرب اربعة في الثمانية مخرج فرض  
 الزوجة يحصل اثنين وثلاثون هو اصل المسألة الجامعة ان يرد عليه ومن  
 لا يرد عليه \* فللزوجة من الثمانية واحد مضروب في اربعة مسألة اهل  
 الرد باربعة لكل واحدة واحد \* وللبنات من مسألة الرد ثلاثة اضربها في  
 السبعة الباقية من مخرج اثنين يحصل لها واحد وعشرون \* ولبنات الابن  
 من مسألة الرد واحد اضربها في السبعة الباقية من مخرج اثنين يحصل سبعة لكل  
 واحدة سهم \* هذا كله اذا لم يحصل كسر فان انكسر على اجاد بعض الفرق  
 اعلى الجميع فصيح كما مر \* وهذا هو الطريق المشهور في تاصيل مسائل

الرد \* وهناك طرق اخر كطريق الاربعة المتناسبة والخطاين وما فوق  
 الكسر وفي استخراج الاصل بالاولين طول بلا فائدة \* اما ما فوق الكسر  
 فهي قريبة المأخذ وهي ان تزيد على مسألة من يرد عليه ما فوق فرض الزوج  
 او الزوجة منها الفرض الزوجة فزد للنصف مثلاً والربع ثلثاً والثلث سبعة \*  
 فلو كانت البورثة جد وولد ام وزوجة فمسألة اهل الرد من اثنين زد عليها  
 ما فوق فرض الزوج وهو مثلها تصير اربعة وهي اصل المسألة \* للزوج  
 منها اثنين وللجدة واحد فرضا وردا ولا لام كذلك \* واذا وقع كسر فابسط  
 الكل من جنس الكسر وهو هنا مائات اوسبع فقط \* وطريق البسيط هو ان  
 تضرب الصحيح في مخرج الكسر يحصل بسطه من نوع ذلك الكسر ثم زد  
 عليه بسط الكسر يحصل بسط الجميع وهو اصل المسألة الجامعة لمن يرد عليه  
 ومن لا يرد عليه \* مثال ذلك ام وبنت وزوج مسألة اهل الرد من اربعة  
 زد عليها ربع الزوج ثلثها تصير خمسة وثلثا \* ابسط الكل اثلاثا يكن ستة  
 عشر هي اصلها ومنه تصح \* اللام منها ثلاثة فرضا وردا والبنات تسعة كذلك وللزوج  
 الربع اربعة \* واذا كان بدل الزوج زوجة مع الام والبنات فزد على مسألة اهل الرد  
 الثلث الزوجة سبعة تصير اربعة واربعة اسباع سهم البسط الكل اسباعا تكن اثنين  
 وثلاثين هي اصلها ومنها اصبع \* اللام منها سبعة فرضا وردا والبنات واحد وعشرون  
 فرضا وردا وللزوجة الثلث اربعة \* وقس على هذه الامثلة ما عداها والله اعلم \*  
 وقد نقل المؤلف رحمه الله هنا عن الشنشوري جملة ذكر فيها اصول مسائل الرد  
 واثلاثها قال فيقال الشنشوري رحمه الله في شرحه على المنظومة الرحبية  
 في فصول مسائل الرد سواء كان فيها احد الزوجين ام لا ثمانية اصول



احدها **اثان** **و** هذا الاصل مما يمكن فيه وجود احد الزوجين وعدمه  
**و** كجد **دواع** **لام** **و** اصل مسائلها **اثان** عدد فرضيهما من الستة التي هي مسألة  
فرضيهما **للجنة** **واحد** **فرضاورد** **اولا** **لاخ** **لام** **كذلك** **و** هذا امثال لما ليس  
فيه احد الزوجين **و** **كزوج** **وام** **اصل** **مسألة** **الرد** **اثان** **مخرج** **فرض**  
**الزوجة** **لكون** **من** **يرد** **عليه** **واحد** **فالزوج** **واحد** **وللام** **واحد** **و** هذا  
**امثال** **لثانيه** **احد** **الزوجين** **و** **ثانيها** **ثلاثة** **و** هذا الاصل مما لا يمكن  
فيه وجود احد الزوجين **و** **كام** **و** **ولديها** **اصل** **مسألة** **الرد** **ثلاثة** **عدد** **فروضهم**  
**من** **اصل** **مسألة** **تلك** **الفروض** **وهي** **الستة** **فالام** **واحد** **فرضاورد** **اولا** **ولديها**  
**اثان** **كذلك** **و** **ثانيها** **اربعة** **و** هذا الاصل مما يمكن فيه وجود احد  
الزوجين وعدمه **و** **كنت** **وام** **اصل** **مسألة** **الرد** **اربعة** **عدد** **فروضهم**  
**من** **مسألة** **تلك** **الفروض** **وهي** **الستة** **للبنات** **ثلاثة** **فرضاورد** **اولا** **لام** **واحد**  
**كذلك** **و** هذا امثال لما ليس فيه احد الزوجين **و** **كزوج** **وام** **ولديها**  
**اصل** **مسألة** **الرد** **اربعة** **مخرج** **فرض** **الزوجة** **لا** **نقسم** **الباقى** **بعد** **فرض** **الزوجة**  
**على** **اهل** **الرد** **فالزوج** **واحد** **وللام** **واحد** **فرضاورد** **اولا** **لكل** **من** **ولديها**  
**واحد** **كذلك** **و** هذا **ثانيه** **احد** **الزوجين** **و** **رابعها** **خمسة** **و** هذا  
**الاصل** **مما لا يمكن** **فيه** **وجود** **احد** **الزوجين** **و** **كام** **وشقيقة** **اولا** **لام** **اصل**  
**مسألة** **الرد** **خمسة** **عدد** **فروضهم** **من** **اصل** **تلك** **المسألة** **للك** **الفروض** **وهي**  
**الستة** **فالام** **اثان** **فرضاورد** **اولا** **لشقيقة** **والتي** **للان** **ثلاثة** **كذلك** **والجمع**  
**خمسة** **و** **خامسها** **ثمانية** **و** هذا الاصل وما بعده لا يمكن خلوا المسألة  
فيها عن احد الزوجين **و** **كزوج** **وبنت** **اصل** **مسألة** **الرد** **ثمانية** **مخرج**

فرض الزوجة لان من يرد عليه شخص واحد فللزوجة واحد وللبنات سبعة  
**فرضاورد** **سادسها** **ستة** **عشر** **زوجة** **وشقيقة** **واخت** **لاب**  
**الاصل** **خنة** **عشر** **حاصلة** **من** **ضرب** **اربعة** **الرد** **مخرج** **فرض** **الزوجة** **اربعة**  
**لمباينة** **الباقى** **بعد** **فرض** **الزوجة** **وهو** **ثلاثة** **لمسألة** **الرد** **للمزوجة** **اربعة** **وللشقيقة**  
**تسعة** **فرضاورد** **اولا** **لتي** **من** **الان** **ثلاثة** **كذلك** **و** **سابعها** **اثان** **وثلاثون**  
**كزوجة** **وبنت** **وبنت** **ابن** **الاصل** **اثان** **وثلاثون** **حاصلة** **من** **ضرب** **اربعة**  
**مسألة** **الرد** **في** **ثمانية** **مخرج** **فرض** **الزوجة** **لمباينة** **الباقى** **وهو** **سبعة** **لمسألة** **الرد** **وهي**  
**الاربعة** **للمزوجة** **اربعة** **وللبنات** **واحد** **وعشرون** **فرضاورد** **اولا** **لبنات** **الان**  
**سبعة** **كذلك** **و** **ثانيها** **اربعة** **كزوجة** **وبنت** **وبنت** **ابن** **وجدة**  
**اصحاب** **اربعة** **حاصلة** **من** **ضرب** **خمسة** **مسألة** **الرد** **في** **ثمانية** **مخرج** **فرض** **الزوجة**  
**لمباينة** **الباقى** **وهو** **سبعة** **لمسألة** **الرد** **وهي** **الخمس** **للمزوجة** **خمسة** **وللبنات** **واحد**  
**وعشرون** **فرضاورد** **اولا** **لبنات** **الان** **سبعة** **فرضاورد** **اولا** **لبنات** **وهذه**  
**اصول** **مسائل** **الرد** **تفرد** **المسائل** **التي** **ليس** **فيها** **احد** **الزوجين** **باصلي** **منها**  
**وهي** **الثلاثة** **والخمسة** **وتفرد** **الاربعة** **الاخيرة** **اي** **الثمانية** **والسنة** **عشر** **والاثان**  
**والثلاثون** **والاربعة** **باجتماع** **احد** **الزوجين** **مع** **من** **يرد** **عليه** **واثنان** **منها** **يمكن**  
**وجود** **احد** **الزوجين** **وعدمه** **فيها** **وهي** **الاثان** **والاربعة** **والله اعلم**  
**ثمسة** **قد** **علمت** **مما سبق** **في** **الموانع** **ان** **مذهب** **الحنابلة** **تورث** **المبعض**  
**بحسب** **مانيه** **من** **الحرية** **ولم** **ايضا** **في** **الرد** **عليه** **تفصيل** **قالوا** **يرد** **على** **كل**  
**وارث** **بمضه** **حر** **عصبة** **كان** **او** **ذا** **فرض** **ان** **لم** **يصب** **من** **التركة** **بقيد** **ر**  
**حرية** **من** **نفسه** **لكن** **ايها** **اي** **العصبة** **وذا** **الفرض** **استكمل** **بالرد** **ازيد** **من**



قدر حرته من نفسه منع من الزيادة على قدر حرته من نفسه ورد على غيره  
ان امكن بان كان هناك من لم يصبه بقدر حرته من المال \* والابان لم يمكن  
ذلك فليت المال \* فليت نصفها حر النصف بالقرض والرد ولا ين  
مكانها النصف ايضا بالعضوبة والباقي في الصورتين لذوي الرحم ان كانوا  
والا فهو لبيت المال \* وبنت واحدة نصفها حر المال بينها نصفين بالقرض  
والرد ولا يردي هذه الصورة وشبهها على قدر فرضها فلا يأخذ من نصفه  
حر فوق نصف التركة وهو ممنوع والله اعلم \*

باب \* اي هذا باب \* في حكم \* توريث \* ذوى الارحام \*

الارحام جمع رحم وهو في الاصل موضع تكوين الولد ثم سميت به القرابة وعلى  
كلام المعنيين بعبور التذكير والتانيث \* وقيل تذكيره في القرابة اكثر افاده  
في الصباح \* وهم \* لانه من مر واصطلاحاً \* كل قريب \* هذا كالجنس  
داخل فيه اصحاب الفروض والعصبات \* غير من تقدم من المجمع على توريثهم \*  
خرج ذو الفروض والعصبات السابق ذكرهم ومن فيه للبيان \* وقد اختلف  
الخلاف بين الصحابة ومن بعدهم رضي الله عنهم في ارثهم فقد روي عن  
عمر وعلي وابن مسعود وابي عبيدة ومعاذ بن جبل وابي الدرداء وابن  
عباس في رواية عنه رضوان الله عليهم اجمعين توريثهم عند عدم العصبة  
وذوي الفروض غير الزوجين \* وبه قال شريح وعمر بن عبد العزيز  
وعطاء وطاوس وعلقمة وابن سيرين ومجاهد ومسروق رحمهم الله \*  
وذهب اليه الامامان ابو حنيفة واحمد رحمهما الله تعالى مطلقا والامام  
الشافعي رحمه الله اذا لم ينتظم بيت المال وهو ايضا معتمد المالكية على ما نقله

الخطاب كما في الرد \* وكان زيد بن ثابت رضي الله عنه لا يورثهم  
ويجعل المال او الباقي لبيت المال وبه قال سعيد بن المسيب وسعيد  
ابن جبير وهو احد قولي المالكية \* واحتج المورثون من الكتاب بقوله تعالى  
واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله اذ معناه كما مر في الرد  
بعضهم اولى بميراث بعض فيما كتب الله وحكم به لان هذه الآية  
نسخت التوارث بالموالاة والمواخاة كما كان عند قديمهم عليه السلام المدينة \*  
ومن السنة ما رواه احمد وحسنه الترمذي ان رجلا رمى سهما الى سهل بن  
حنيف الانصاري فقتله ولم يكن له وارث الا خاله فكتب في ذلك ابو عبيدة  
الى عمر رضي الله عنهما فاجابه بان النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ورسوله ولي  
من لا مولى له والخال وارث من لا وارث له وما اخرج ابو داود عن المقداد  
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال الخال وارث من لا وارث له  
يمثل عنه ويورثه وما اخرج ايضا انه لما مات ثابت بن الدحداح قال  
عليه السلام لقيس بن عاصم هل تعرفون له نسباً فبكم فقال انه كان قبيناغريا  
ولا تعرف له الا ابن اخت هو ابو ليابة بن المنذر فجعل صلى الله عليه وسلم  
ميراثه له \* ولان ذو الرحم ساوي الناصر في الاسلام وزاد عليهم بالقرابة  
الى الميت فكان اولى بالميراث من بقية الناس \* ولانه ايضا كان في الحياة  
احق بصلته وصدقته وصيته بعد الموت فيكون اولى بميراثه \* واحتج  
النافون لتوريث ذوى الارحام بان الله تعالى ذكر في ايات الموارث  
نصيب ذوى الفروض والعصبات ولم يذكر لذوى الارحام شيئاً ولو كان  
لهم حق لبيته وما كان ربك نسياً \* وما رواه ابو هريرة ان النبي صلى الله



عليه وسلم سئل عن ميراث العمة والحالة فقال حتى ياتني جبريل ثم قال ابن سائلي  
ميراث العمة والحالة فاتي رجل فقال عليه السلام اخبرني ان لاشي لهما ولكل  
من الفئتين اجوبة عما احتج به الآخرون والكل مذكور في المطولات \* وم  
احد عشر صنفا \* وبعضهم عدم عشرة وبعضهم اربعة عشر والمقصود  
لا يختلف ولا ترتيب بينهم وانما الترتيب اللازم في جعلهم اربعة اصناف  
كما سيأتي عند اهل القرابة \* وعلى عدم احد عشر فالاول الجد الساقط  
وهو المدلى بانثى كابي ام والجدة الساقطة وهي كل جدة ادلت باب بين امين  
اجماعا وكل جدة ادلت باب اعلى من ابي الميت عند المالكية وباب اعلى من الجد  
ابي الاب عند الحنابلة \* وهاتان الجدتان عندنا من ذوات الفرض كما مر  
فهو لا \* صنف \* الثاني اولاد البنات وبنات الابن وقد علم ان الولد يشمل  
الذكر والانثى \* الثالث بنات الاخوة لابي بن اولاب اولام \* الرابع اولاد  
الاخوة لابي بن اولاب اولام ذكور اكانوا اواناثا \* الخامس بنو الاخوة  
للأم وبناتهم الداخلات ايضا في بنات الابن كما مر \* السادس من العم الام وهو  
اخو الاب او الجد لاب لأمه وان علم \* السابع بنات العم شقيقا واولاب اولام \*  
الثامن العمات من كل جهة سواء كن عمات الميت ام عمات ابيه ام عمات جده \* التاسع  
والعاشر الاخوال والخالات اي اخوة الام واخواتها سواء كانوا اشقاء او  
لاب اولام وكذا الاخوال الام وخالاتها واخوال الاب وخالاته واخوال  
الجد وخالاته \* الحادي عشر المدلولون بالمذكورين من الاصناف كأولاد  
العم للام وان سفلوا او اولاد العمات وان بعدوا او اولاد الاخوال والخالات  
وابن اشقوا \* والمراد المدلولون بما عدا الصنف الاول وهم الاجداد

والجدات الساقطون لان المدلين بهم نخوة ابي الميت لاب وعمومة امه  
كذلك داخلين في الاصناف السابقة فليسوا من الصنف الحادي عشر \* وفي  
تعديل التحفة والنهاية لاستثناء الصنف الاول من المدلي بهم يكون الام تدلي  
به وهي ذات فرض اشكال لم ار من نبه عليه \* قال المؤلف رحمه الله  
\* وترجع \* الاصناف المذكورة بالاختصار الى اربعة اصناف \* لا ترتيب  
بينها كما علمت عندنا ولا عند الحنابلة لكن عند اهل القرابة يجب الاول  
الثاني والثاني الثالث والثالث الرابع كالمصبات على خلاف في الترتيب  
ايضا عندهم لكن معتمد في ما ذكرهنا الاول من يقتضي الى الميت وهم  
اولاد البنات \* وان نزلوا ذكورا كانوا اواناثا \* واولاد بنات الابن \*  
وان نزلوا كذلك \* وينزلون عندنا منزلة البنات وبنات الابن \* الثاني  
من يقتضي اليهم الميت وهم الاجداد والجدات الساقطون وان علوا \*  
كالجد ابي ام الميت وامه \* الثالث من يقتضي الى ابي الميت وهم اولاد  
الاخوات \* وان سفلوا ذكورا كانوا اواناثا سواء كانت الاخوات لاب وام  
اولاب فقط او لام فقط \* وبنات الاخوة \* اشقاء كانوا او اولاب اولام  
\* وكذا \* من يدلي بهم \* اي بالمذكورين جميعا \* وان نزلوا \* الرابع  
من يقتضي الى اجداد الميت وجداته وهم العمومة للام والعمات مطلقا والخوة  
مطلقا \* ذكور اكانوا اواناثا اشقاء اولاب اولام \* وان تباعدوا \* عن  
الميت \* واولادهم \* اي اولاد جميع اهل الصنف \* وان نزلوا \* فهو لا \*  
الاصناف الاربعة هم ذرو الارحام \* ولا خلاف عندنا من ورث ذوي  
الارحام ان من انفرد من \* هي لبعضها لا بيان \* هو لا \* الاصناف \* ذكرا



كان او اثني **في** سائر جميع المال **في** قبل بالتعصيب كما هو الظاهر في حالة  
 الانفراد **في** وقيل بالفرض كما يظهر ايضا في بعض الامثلة الآتية **في** وانما يظهر  
 الخلاف **في** بين مورثيهم **في** عند الاجتماع **في** فاذا اجتمع منهم ثوكان فاكثير  
 فاهل التنزيل يحملون كل شخص من ذوى الارحام منزلة من يدلى به كما  
 سياتي **في** واهل القرابة يقدمون الاقرب فالاقرب الى الميت على ما ياتي  
**في** وفي ذلك **في** اى كيفية توريث ذوى الارحام **في** مذهب **في** مذهب  
 اهل التنزيل وسياق بيانه مفصلا **في** ومذهب اهل القرابة وهو توريث  
 الاقرب فالاقرب كالعصبات وهو مذهب الحنفية وبه قطع المتولي والبعوى  
 من الشافعية وسياق فيه بعض بيان **في** ومذهب اهل الرحم وهو من يجوز  
 والحكم عندهم التسوية بين ذوى الارحام ولا فرق عندهم بين القريب  
 والبعيد والذكور والانثى **في** فاذا وجد مثلا بنت بنت بنت خال فالمال  
 بينهما بالتسوية عندهم **في** والاصح منها عندنا **في** معاشر الشافعية  
 وعند الحنابلة وكذا عند المالكية حيث ورثوا ذوى الارحام كما نقله  
 الخطاب **في** مذهب اهل التنزيل **في** لانه لا قياس على الاصول  
 ولان القائلين به من الصحابة رضوان الله عليهم ومن بعدهم اكثر  
 ولشرح كلام المؤلف في مذهب اهل التنزيل ثم ذكر طرقا من مذهب اهل  
 القرابة ان شاء الله تعالى **في** قال رحمه الله **في** والحاصل انه ينزل كل منهم منزلة  
 من يدلى به **في** بالنسبة للارث لا لحجب احد الزوجين نقصانا **في** وهو **في**  
 اى المدلى به **في** اول وارث بالفرض او بالتعصيب مما يلى ذوى الارحام **في**  
 فينزل كل فرع منزلة اصله في الوراثه وان كان فرعه في الولادة **في** وينزل

اصله منزلة اصله وهكذا درجة بعد درجة الى ان تصل الى وارث **في** وحينئذ  
 فيعطى نصيب كل وارث بفرض او تعصيب من ادلى به فان ادلى بها نصيب اخذه  
 فصوله وان ادلى بذي فرض اخذه فرضا ورثا ان لم يستغرق ومن كان محجوبا  
 لم يعط شيئا كما سياتي **في** ولما كان هذا التنزيل غير مطرد استثنى المؤلف رحمه الله  
 من خرج عن ذلك الضابط بقوله **في** الا الاحوال والحالات فنزلة الام **في**  
 ينزلون **في** لا منزلة من ادلوا به وهم الاجداد والجدات للام **في** والا لاعم  
 للام والعمات **في** مطلقا وبنات الاعم **في** فنزلة الاب **في** ينزلون **في**  
 لا منزلة من ادلوا به وهم الاجداد ايضا **في** واهوال الام وخالاتها ينزلون  
 منزلة الجدة ام الام **في** واعمامها وعماتها منزلة الجد ابي الام **في** واهوال الاب  
 وخالاته منزلة الجدة ام الاب التي هي اختهم **في** واعمامهم وعماتهم منزلة الجد الذي  
 هو اخوهم وهو ابو الاب **في** وعلى هذا القياس يجعل كل خال وخالة بمنزلة  
 الجدة التي هي اختها **في** وكل عم وعمة بمنزلة الجد الذي هو اخوها كذا في الروض  
 والفتح والترتيب وشرحه **في** واولاد الاحوال والحالات والاعم للام  
 والعمات وبنات الاعم كآبائهم وامهاتهم افراد او اجتماعا **في** فينزل اولاد  
 الحال الشقيق منزلة الحال الشقيق واولاد الحال لاب منزلة الحال لاب **في** وعلى  
 هذا القياس في الباقي فثبت للام من كل المال او ثلثه او سدسه يثبت للاحوال  
 والحالات وما يثبت للاب من كل او باق او سدس يثبت لمن نزل منزلة  
 كذلك **في** وقيل تنزل العمات منزلة العم الشقيق **في** وقيل تنزل كل عمة منزلة العم  
 المساوي لها **في** وحينئذ فمن سبق **في** من ذوى الارحام مفردا كان او متعدد  
**في** الى وارث قدم **في** عندنا **في** مطلقا **في** اى سواء اتحد نصفهم او جهتهم



ام لا وسواء قربت درجته للميت ام بعدت **✽** واخذ المال **✽** او ما بقي  
بعد فرض الزوجية كافي بنت بنت بنت وبنت بنت ابن ابن **✽** المال عندنا  
لثانية لسبقها الى الوارث وان كانت الاولى اقرب الى الميت **✽** وما في فتاوى  
العلامة ابن حجر من جعله ابن الحالة مساويا للخال فيه نظروا الله اعلم **✽** اما عند الخابلة  
فيقدم الاسبق الى الوارث بالارث ان كانا من جهة واحدة وسيأتي بيان الجهات  
والا فبقسمان بحسب قاعدة التنزيل وعند اهل القرابة يقدم ولد الوارث كذلك  
ان استويا قربا الى الميت وكانا من صنف واحد **(ثبيه)** اما الاضناف المعتبرة  
للترتيب عند اهل القرابة فقد مر بك يا هنا واما الجهات المعتبرة عند الخابلة فثلاث  
على الاصح عندهم **✽** اخداها بنوة ويدخل فيها اولاد البنات واولاد  
بنات الابن وان نزلوا **✽** والثانية ابوة ويدخل فيها فروع الاب في الوراثة  
من الاجداد والجدات السواقط وبنات الاخوة واولاد الاخوات وبنات  
الاعمام والعمات واولادهن وعمات الاب وعمات الجد وان علا واولادهن  
والثالثة امومة ويدخل فيها فروع الام في الوراثة من الاخوال  
والخالات واعمام الام واعمام ابيها وامها وعمات الام وعمات ابيها وامها  
واخوال الام وخالات ابيها وامها وخالات الام وخالات ابيها وامها واولاد  
اولاد الام وفروعهم كذلك وليس لهم جهة اخوة ولا عمومة على المذهب  
ولا ترتيب في الارث بهذه الجهات عندهم وانما اذا اتحدت الجهة وكان  
بعضهم اسبق الى الوارث من بعض قدم بالارث كما مر **✽** ولتمثل مثالا يظهره  
اثر الخلاف بيننا وبين الخابلة والخفية **✽** وهو ما لو خلف بنت بنت البنت  
وبنت اخ لغير ام **✽** فالاولى عندنا وعند الخابلة بمنزلة البنت والثانية بمنزلة

الاخ لكن الثانية اسبق الى الوارث فاما لك لهامعنا لذلك **✽** وعند  
الخابلة المال بينها الصافا لاختلاف الجهة فلا يعتبر السبق حينئذ لان جهة  
الاولى البنوة وجهة الثانية الابوة **✽** وعند الخفية المال كله للاولى وان  
بعدت لانها من الصنف الاول وهو عندهم يحجب من بعد **✽**

**✽** ثبيه **✽** ذكر الشنهوري في شرح الترتيب ان الحال مقدم على جميع  
ذوي الارحام عند الخابلة وتبعه في ذلك السبق في شرح الرجعية والمولف  
في اختصار تحقيق المرام **✽** وقد تبعت كثيرا من كتب الخابلة كالا فتاوى  
ودليل الطالب وشرحه نيل المأرب وشرح البرهانية وشرح الزايد  
 وغير هاهنا **✽** ار فيها الا ان الحال ينزل منزل منزلة الام **✽** وعليه فروع الفروع  
في التمثيل والقسمة فليبحث عن ذلك فلعلمه سهوا ولعل هناك نقلا لم نطلع  
عليه والله اعلم **✽** رجعت الى سياق كلام المؤلف قال **✽** فان استويا **✽**  
واستويا **✽** في السبق الى الوارث **✽** كان الا الى ان يقول فان استويا في  
القرب الى الوارث لانه لا بد في السبق من سابق ومسبوق ولا يصور فيه  
الاستواء **✽** قد مر كان الميت خلف من يدلون به **✽** اي خلف الورثة الذين  
يتسبون اليهم **✽** وقسم المال او الباقي بعد فرض الزوجية **✽** مطلقا عند  
اهل التنزيل وبقيد كونهم من صنف واحد مع استواء القرب الى الميت  
عند اهل القرابة وعلم من قوله او الباقي بعد فرض الزوجية انهم لا يدلون  
ضربا للعول على احد الزوجين وان حصل بينهم عول فليسوا بمن ادلوا به  
من كل وجه **✽** بينهم **✽** اي بين من يدلون بهم **✽** وافرد الضمير المائد على  
من اولوا وجهه ثانيا نظرا الى اللفظ هناك والى المعنى هنا **✽** وذلك بان



يحمل نصيب كل واحد من الورثة ثلثان ادلى به لو كان هو الميت \* كما لو مات  
 عن ولد بنت وعمه وخالة فبا اتفاق اهل التنزيل تقدر ان الشخص مات عن  
 بنت واب وام فيعطى نصيب البنت لولدها وهو النصف ونصيب الاب للعمه وهو  
 الثلث ونصيب الام للخالة وهو السدس \* اما عند اهل القرابة فالمال كله لولد البنت  
 لانهم من الصنف الاول ولا شيء للعمه والخالة لانهم من الرابع \* قال المؤلف رحمه الله  
 تقلا عن الوناء ي تقوية لما مر مع البسط للمقام \* قال الوناء ي \* يعني العلامة  
 علي بن عبد البر الوناء ي الشافعي رحمه الله في كتابه تحقق المرام بشرح  
 نظم ذوى الارحام لشيخه العلامة احمد بن احمد السجاعي رحمه الله \* وبعد  
 هذا التنزيل لنا \* مما شر القائلين به اما الشافعية فطلقا واما الحنابلة  
 فحيث اتحدت الجهة \* انظار ثلاثة \* فنظر اولي ذوى الارحام هل سبق  
 بعضهم الى الوارث او لا \* وهذا هو النظر الاول وقدم بيان مقتضى  
 السبق وسباني له زيادة اوضح \* ثم نظر \* حيث لا سبق الى الوارث  
 \* بين الورثة المدلى بهم \* بمراتب الحجب \* اي وقدر الاستحقاق  
 \* يتقدير حياتهم \* وهذا هو النظر الثاني \* ثم نظر \* اذا لم يحجب احد  
 الورثة الاخر \* بين ذوى الارحام بذلك ايضا \* اي بمراتب الحجب  
 وقدر الاستحقاق عصوبة او فرضا \* وتوضيحه انه ان سبق بعض ذوى  
 الارحام الى الوارث \* الى فيه الجنس الشامل للواحد وغيره \* خص  
 بالمال ان كان شخصا واحدا \* وهذا غير محتاج الى عمل \* فان كان هذا  
 البعض متعددا \* وكان الوارث الذي ادلى به متعدد كذلك ولم يكن  
 احد منهم محبوبا بالاخر \* قسم المال اولي بين الفرق المدلية بالورثة على

حسب ما باخذه الورثة المدلى بهم من تركه الميت عصوبة او فرضا وجعل  
 نصيب كل من الورثة للدين به ثم من انفرد بنصيب وارثه اخذه كله والا  
 فيقسم \* بينهم على حسب ما ياخذونه من تركه الوارث لو كان هو الميت  
 عصوبة وفرضا وحيا \* كما ستاتي امثلة الكل \* فيحجب الحال الشقيق الحال  
 لاب \* قال في الروض وشرحه لانها اخوان للام المدلى بها والاخ الشقيق  
 يحجب الاخ لاب ويحجب ابو الام الحال لانها ينزلان منزلة الام وهما لها  
 اب واخ والاب يحجب الاخ \* وهكذا تحجب العمه بنت الاخ لتنزيل  
 العمه منزلة الاب وبنت الاخ منزلة الاخ والاب يحجب الاخ \* وتحجب  
 بنت العم الشقيق بنت العم للاب لانها ينزلان منزلة ابويهما و العم الشقيق  
 يحجب العم للاب فلا يعطى فرع من حجب منهم بالاخر شيئا \* وان كانوا  
 يرثون \* وميراثهم كان \* بالعصوبة اقتسموا نصيبه للذكر مثل حظ  
 الانثيين \* على حكم ارث العصابات عندنا وكذلك عند الحنفية كما سيأتي \* اما  
 عند الحنابلة اذا ادلى جماعة من ذوى الارحام بوارث واحد واستوت منزلتهم  
 كاولاده واخوته يكون للذكر منهم نصيب اثني بلا تفضيل لانهم يرثون بالرحم المجرد  
 فسوا بين ذكورهم واناثهم \* او \* كانوا يرثون بالفرض اقتسموه على حسب  
 فروضهم منه \* او بها لكل حكمة \* ويستثنى من ذلك مسالتان كما سيأتي \*  
 ذكرهما \* وعلى ما تقدم من التقرير \* فالأقرب للوارث يسقط الابعد  
 سواء اتحد صنفهما واختلف \* خلافا للحنفية كما مر ووفقا للحنابلة اذا اتحدت  
 الجهة \* وانتهى \* ما نقل عن الروض وشرحه \* ثم نقل المؤلف رحمه الله  
 ايضا في هذا المقام جملة من الفصول للشيخ العلامة شهاب الدين احمد بن الهائم



ومن شرحها للعلامة بدر الدين محمد سبط المارديني رحمه الله رعاية  
للتقوية ايضا لما سبق مع زيادة الايضاح بالبسط قال رحمه الله وقال  
في الفصول وشرحها للبسط وبعد التنزيل على ما ذكرنا اي من جعل  
كل ذي رحم منزلة من يدلي به من الورثة فنظر في الورثة المدلى بهم  
لو قدر اجتماعهم ان كانوا يرثون كلهم وورث المدلون بهم كما مثلنا وكما  
لو خلف ابنا امه وثلاثة بنى اخوات متفرقات فكانه  $\text{﴿﴾}$  اذا نزلتهم منزلة  
المدلين بهم  $\text{﴿﴾}$  خلف امه وثلاث اخوات متفرقات فلان الاخت الشقيقة  
النصف  $\text{﴿﴾}$  فرض امه  $\text{﴿﴾}$  ولكل واحد من الباقيين السدس  $\text{﴿﴾}$  اما ابوالام  
فقرض بنته واما الاخران فقرضا اميها  $\text{﴿﴾}$  وتصح من  $\text{﴿﴾}$  اصلها  $\text{﴿﴾}$  ستة  $\text{﴿﴾}$   
لأن الشقيقة ثلاثة ولأبن الاخت للاب واحد ولأبن الاخت للام واحد  
وللجد اب الأم واحد وان حجب بعضهم  $\text{﴿﴾}$  أي الورثة المدلى بهم  $\text{﴿﴾}$  بعضا  
جرى الحكم كذلك في ذوى الارحام المدلين بالورثة  $\text{﴿﴾}$  المذكورين  
 $\text{﴿﴾}$  فمن ادلى  $\text{﴿﴾}$  منهم  $\text{﴿﴾}$  بوارث ورث  $\text{﴿﴾}$  نصيب مورثه المدلى به  $\text{﴿﴾}$  ومن  
ادلى بمحبوب حجب  $\text{﴿﴾}$  كما حجب مورثه المدلى به  $\text{﴿﴾}$  فلو خلف بنت بنت  
وابن اخ لام فكان مات عن بنت واخ لام فالمال كله لبنت البنت فرضا  
وردا كما ولاشي  $\text{﴿﴾}$  لأبن الاخ من الام لان اباه محجوب بامها  $\text{﴿﴾}$  كذلك  
 $\text{﴿﴾}$  لو خلف ابن بنت وا ولاد اخوات متفرقات  $\text{﴿﴾}$  ونزلنا كلا منهم منزلة  
من يدلى به فكانه خلف بنتا وثلاث اخوات متفرقات فاذا قسمنا  $\text{﴿﴾}$  كان  
لأبن البنت النصف  $\text{﴿﴾}$  فرض امه  $\text{﴿﴾}$  ولأولاد الشقيقة  $\text{﴿﴾}$  النصف  $\text{﴿﴾}$  الباقي  $\text{﴿﴾}$   
وهو ما لامهم بالعصوبة مع البنت  $\text{﴿﴾}$  يقتسمونه بحجب ميراثهم من امهم

ولا شي  $\text{﴿﴾}$  لأولاد الاخت للام لسقوط امهم بالبنت ولا شي  $\text{﴿﴾}$  لأولاد الاخت  
للأب ايضا لسقوط امهم بالشقيقة مع البنت  $\text{﴿﴾}$  انتهى ما نقل عن الفصول  
وشرحها  $\text{﴿﴾}$  فاذا علمت  $\text{﴿﴾}$  مما نقرر وتكرر  $\text{﴿﴾}$  ان من انقرد بوارث انقرد بنصيبه  
كله والام  $\text{﴿﴾}$  ينقرد بالوارث بل كان معه من يشاركه  $\text{﴿﴾}$  قسم النصيب بين  
المدلين به على حسب ميراثهم منه لو كان ذلك الوارث  $\text{﴿﴾}$  الذي ادلوا به  
 $\text{﴿﴾}$  هو الميت  $\text{﴿﴾}$  عصوبة وفرضا اي ينزل نصيب الوارث الى فروعه المتصلين  
به او لا  $\text{﴿﴾}$  يقتسمونه على ما ذكر ثم نصيب كل الى فروعه ويقسم كذلك  
بطنا بعد بطن الى ان يصل الى ذى الرحم الحي  $\text{﴿﴾}$  ولكن  $\text{﴿﴾}$  يستثنى من  
ذلك  $\text{﴿﴾}$  أي من كون ما يخص المدلى به من تركة الميت يقسم بين من ينزل  
منزله على حسب ارثهم عصوبة وفرضا  $\text{﴿﴾}$  مسألة الثان  $\text{﴿﴾}$  وقد قدم المؤلف  
الإشارة اليها  $\text{﴿﴾}$  المسألة الاولى ان أولاد ولد الام ينزلون منزلة ولد الام  
و  $\text{﴿﴾}$  لكن  $\text{﴿﴾}$  يرثون نصيبه بالسوية  $\text{﴿﴾}$  ذكرهم كاتهام بلا تفضيل كما صولم  
 $\text{﴿﴾}$  هذا مع ان الوارث ان ولد الام هو الميت وخلف اولاد اذكور او اناثا  
يقسم ميراثهم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين  $\text{﴿﴾}$  لان الاولاد يعصب ذكرهم  
اتهام فلذا ذكر مثل حظ الانثيين  $\text{﴿﴾}$  والمسألة الثانية ان الاخوال  
والحالات من الام ينزلون منزلة الام  $\text{﴿﴾}$  كما سبق  $\text{﴿﴾}$  ولكن  $\text{﴿﴾}$  يرثون  
نصيبها ويقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين مع انه  $\text{﴿﴾}$  أي مع ان الحال  
والشأن  $\text{﴿﴾}$  لو ماتت الام وخلفتهم كانوا اخواتها واخواتها لام ولا تفضل  
بينهم  $\text{﴿﴾}$  كما مر في بابها  $\text{﴿﴾}$

$\text{﴿﴾}$  تنبيه  $\text{﴿﴾}$  وقع في التحفة والنهاية والمفني  $\text{﴿﴾}$  ابعال شرح الروض في موضع ان



الاخوال من الام والحالات منها يرثون نصيبها بالسوية وهو مخالف للنقول  
في الروضة وشرح الروض شيخ الاسلام في موضع آخر وسائر كتب الفرائض  
من انهم يقتسمون نصيبها للذكر مثل حظ الانثيين فجاء من لا يسهو به عليه  
ابن الجمل فيما كتب على المنهاج \* وحيث اطلقنا الكلام في تفصيل مذهب  
اهل التنزيل فلقد كررنا من احكام مذهب اهل القرابة كما وعدنا مع ما تيسر  
من الامثلة المذهبية في خلال ذلك فنقول \* قد علمت بما تقدم ان المعتمد  
المأخوذ به للفقهاء عند الحنفية وهم اهل القرابة انهم يقدمون الصنف الاول  
من ذوى الارحام ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع على ترتيب الاصناف السابق \*  
وان كل صنف عندهم يجب ما بعده ولم بعد ذلك تفصيل في كيفية ميراث  
كل صنف على حدته \* اما الصنف الاول وهم اولاد البنات وبنات الابن  
ذكور واناث وان تزواوا ولا هم بالميراث اقربهم الى الميت كبنات الميت فانها  
اولى من بنت بنت الابن \* فان استووا في الدرجة فولد الوارث اولى من  
ولد ذى الرحم فبنت بنت الابن اولى من ابن بنت الميت فان استووا كذلك  
في الادلاء الى الوارث ورثوا جميعا وكيف يرثون فعند ابي يوسف  
رحمه الله يعتبرون بانفسهم من غير نظر الى الوسائط فان كانوا ذكورا او  
كانوا اناثا سوي بينهم وان اختلفوا فللذكر مثل حظ الانثيين وبهذا ايفى  
كثير من متأخريهم وعند محمد رحمه الله وهو المفتى به عند المتقدمين  
يعتبر ابدان الفروع كذلك ان اتفقت صفة الاصول ذكورة وانوثة  
فللذكر مثل حظ الانثيين ايضا ويعتبر الاصول في كل بطن اختلفت فيه صفاتهم  
ذكورة وانوثة ويعطى الفروع ميراث الاصول فان كان اختلاف الاصول

في بطن واحد قسم المال بين بطن الاختلاف ويجعل كل ذكر بعدد اولاده  
الذين يقتسمون ميراثه ذكورا وكل انثى بعدد اولادها الذين  
يقتسمون ميراثها اناثا ويقسم على الحاصلين من هذا التقدير للذكر مثل  
حظ الانثيين فلو ترك بنت ابن بنت وابن بنت فليعطى قول ابي يوسف للمال  
بينها للذكر مثل حظ الانثيين باعتبار ابدانها وعند محمد يقسم المال بين اصول  
البطن الثاني وهما ابن البنت وبنت البنت لوقوع الاختلاف فيه لثلاثة  
لا بن البنت وثلاثة لبنت البنت ثم تعطى حصة كل منها الفرع فيكون لبنت ابن  
البنت ثلثان نصيب ابها ولا بن بنت البنت ثلث نصيب امه \* وان كان  
الاختلاف في اكثر من بطن قسم المال بينا على بطون الاختلاف كما ذكرتم  
يجعل المذكور من ذلك البطن طائفة على حدة والاناث طائفة اخرى على  
حدة فما اصاب الذكور من اول بطن يعطى ولاولادهم ويقسم على النحوي  
المذكور في البطن الاول وما اصاب الاناث يعطى ولاولادهن ويقسم على ذلك  
النحوي هكذا \* الامثلة بنت بنت وبنت بنت ابن \* المال عند اهل التنزيل بينهما  
اربعا فرضا ورثا \* وعند اهل القرابة المال كله لبنت البنت لقربها الى الميت \*  
بنت ابن بنت وبنت بنت ابن \* المال للثانية بالاتفاق اما عند المنزلة فلان  
السبق الى الوارث هو المعتبر واما عند اهل القرابة فلان السبق اليه عندهم معتبر  
عند استواء الدرجة \* بنت بنت وابن بنت من بنت اخرى \* فعند اهل التنزيل  
لبنت البنت المفردة نصف هو نصيب امها ولولدي البنت الاخرى نصف  
كذلك هو نصيب امها يقسم بينهما للذكر مثل حظ الانثيين عند الشافعية وتصح  
من ستة وبالسوية عند الحنابلة وتصح من اربعة \* وعند اهل القرابة يقسم المال



بين الثلاثة المذكور مثل حظ الاثنين \* ابن بنت بنت بنت وثلاث بنات  
بنت اخرى \* فعند الميزلين للابن الثالث نصيب امه وللبنات المفردة الثلث  
كذلك نصيب امها وللثلاث الباقي نصيب امهن اثلاثا فتصح من تسعة \* وعند  
اهل القرابة المال بينهم للذكر مثل حظ الاثنين بنت بنت بنت بنت \* وبنت  
بنت ابن بنت \* وابن ابن ابن بنت \* فعند الميزلين المال بينهم اثلاثا وعند ابي  
يوسف المال بينهم للذكر مثل حظ الاثنين فتصح من اربعة \* وعند محمد يقسم  
المال اولا بين اهل بطن الاختلاف وفيه ابنان وبنت فكل واحد منهم يعد  
واحد الا ان الفروع لحاد فيكون للمال بينهم على خمسة \* حصة البنت سهم  
هو البنت بنتها وحصة الذكرين اربعة تقسم على ولديها الاختلاف وهما ابن  
وبنت واربعة على ثلاثة لا تقسم فتضرب ثلاثة في خمسة تكون خمسة عشر \*  
كان للبنت في القسمة الاولى سهم فلها الان ثلاثة وكان لكل واحد من الابنين  
سهمان فتكون ستة ومجموع حصتي الابنين اثنا عشر تقسم بين ولديها للذكر مثل  
حظ الاثنين \* فلبنت بنت بنت البنت ثلاثة من خمسة عشر والاخرى اربعة من  
خمس عشر وللابن الثمانية الباقية ولما الصنف الثاني وهم الاجداد والجدات  
الساقطون فاولاهم بالميراث اقربهم \* فبقدم ابو الام على ابي ام الاب \* فان استويا  
في الدرجة ففي التقديم بالادلاء بالوارث قولان اصحهما كافي رد المحتار وغيره ان  
لا يقدم به وهي رواية الجوزجاني \* وحيث لم يقدم به او قدم به واستويا في الادلاء  
نظروا فان اتحد حيز قرابتهم بان كان الكل من جهة ابي الميت او كان الكل من جهة  
ام الميت فالأظهر انه يحمل ثلثا المال لمن هو من جهة ابي الميت وثلثه لمن هو من  
جهة ام الاب \* وكذلك ان كانوا من جهة الام فثلثا المال لمن هو من جهة

ايها وثلثه لمن هو من جهة امها \* ثم ما اصاب كل فريق يجعل كانه كل التركة  
وهكذا \* وان لم يتحد حيز قرابتهم بان كان بعضهم من جهة ابي الميت  
وبعضهم من جهة امه جعل المال ابتداء اثلاثا وجعل كل قسم كانه كل  
التركة واهل كل جهة كانهم كل الورثة ثم قسمة الثلثين على من هو من  
جهة الاب للذكر مثل حظ الاثنين وعلى من هو من جهة الام كذلك  
وهكذا \* الامثلة ام ابي ام وابو ام ام \* فعند الميزلين المال كله لابي ام الام  
لقربه الى الوارث وعند اهل القرابة الاصغر رواية الجوزجاني وهي عدم  
التقديم بالسبق الى الوارث وعليها فالثلثان لام ابي الام والثلث لابي ام الام  
وعلى الرواية الاخرى فالmaal لابي ام الام وفاقا للقرب الى الوارث \*  
ابو ام ام وابو ام اب \* فعند الميزلين المال بينهما نصفين كما يكون بين ام الام  
وام الاب قرضا وردا واولا صح عند اهل القرابة ان الثلث الاول  
والثلثين للثاني وقس على هذه الامثلة غيرها \* واما الصنف الثالث وهم بنات  
الاخوة مطلقا وبنو الاخوة للام واولاد الاخوات فاولاهم بالميراث اقربهم  
الى الميت من اى جهة كان \* فبنت الاخت مطلقا اولى من ابن بنت الاخ  
مطلقا \* فان استويا في الدرجة فولد الوارث مقدم على ولده ذى الرحم  
فبنت ابن اخ لابوين مثلا اولى من ابن بنت اخ لها \* فان استويا فيه فعند  
ابي يوسف رحمه الله يقدم الأقوى وهو من كانت من الابوين ثم من كان  
من الاب فقط ثم من كان من الام \* فمن كان اصله اخا لابوين اولى ممن  
كان اصله اخا لاب لقوة القرابة ولا ينظر الى اصول ومن يسقط منهم  
عند الاجتماع ومن لا يسقط \* وعند محمد رحمه الله يقسم المال على الاخوة



والاخوات مع اعتبار عدد الفروع والجهات في الاصول \* قال السيد  
المرجاني وهو الظاهر من قول ابي حنيفة رحمه الله فما اصاب كل فريق من  
الاصول يقسم بين فروعهم كما في الصنف الاول \* فلو ترك ثلاثة بين وثلاث  
بنات لآخوات متفرقات فعند ابي يوسف المال كله لولدي الاخت للابوين  
لقوة القرابة \* وعند محمد رحمه الله ثلثا لولدي الاخت الشقيقة لانه  
يعتبر عدد الفروع في الاصول فكان ولد بها اختان شقيقتان فلها الثلثان فرضها  
لذكر مثل حظ الانثيين وثلثه لولدي الاخت للام لان ولد بها كاختين  
لام والثالث فرضها يقسم بين ولد بها بالسوية ولا شيء لولدي الاخت للاب  
لكونها محبوبة بالشقيقتين \* ولم اذا تعدت البطون تفصيل في القسمة  
والتصحيح مذكور في مطولاتهم \* الامثلة ثلاث بنات اخوة متفرقين \* قال  
اهل التذليل ومحمد من اهل القرابة لبنت الاخ من الام السدس واباقي  
لبنت الاخ من الابوين اعطيا رابا لاهاء \* وقال ابو يوسف المال كله  
لبنت الاخ من الابوين اعتبار القوة \* ثلاثة بنات اخوات متفرقات فعند  
المرزليين ومحمد المال بينهم على خمسة كما يكون لامها تنهم بالفرض والرد \*  
وعند ابي يوسف المال كله لابن الاخت من الابوين \* ولو كان بدلم ثلاث  
بنات اخوات متفرقات كانت القسمة كذلك عند الفريقين \*  
ولو اجتمعت البنون الثلاثة والبنات الثلاث فعند اهل التذليل المال بين  
امها تنهم على خمسة بالفرض والرد ثم نصيب الاخت للابوين ثلاثة  
لولديها اثلاثا عندنا وانصافا عند الحنابلة ونصيب الاخت للاب واحد لولد بها  
كذلك ونصيب الاخت للام واحد لولد بها بالسوية باتفاق المرزليين \*

وعند اهل القرابة ما قدمناه قريبا وهو ان ابا يوسف يجعل النكاح  
لولدي الاخت من الابوين \* ومحمد يجعل كان في المسئلة  
ست اخوات اعتبار العدد الفروع في الاصول فيكون للاخت للام الثلث  
بتقديرها الختين وللخت من الابوين الثلثان بتقديرها الختين كذلك فخصه  
كل واحد لولد بها هذه بالتفضيل والاخرى بالسوية ولا شيء لولدي الاخت  
من الاب كآمر والتصحيح غير خاف \* واما الصنف الرابع وهم الاعمام لام  
والعمات مطلقا والاخوال والخالات فالحكم فيهم انهم اذا اجتمعوا وكان  
حيز قرايتهم متحدا بان يكون الكل من جانب الاب كالاعمام لام والعمات  
او يكون الكل من جانب الام كالاخوال والخالات فالاقوى منهم  
بالقرابة اولى باجماعهم \* فمن كان لاب وام اولى بمن كان لاب فقط \*  
وفرق بين ان يكون الاقوى ذكر او انثى فعمه لاب وام اولى منها لاب فقط  
وعمة لاب فقط اولى منها لام فقط ومن عم لام كذلك \* وكذلك الاخوال  
والخالات وان استوت قرايتهم فلذلك مثل حظ الانثيين كم وعمة كلاهما  
لام او خال وخالة كلاهما شقيق اولاب اولام \* وان كان حيز قرايتهم  
مختلفا بان كان بعضهم من جانب الاب وبعضهم من جانب الام كعمه وخالة فلا  
اعتبار لقوة القرابة بل الثلثان لقرابة الاب اذ هو نصيبه والثلث لقرابة الام  
اذ هو نصيبها ثم ما اصاب كل فريق يقسم بينهم كما لو اتحد حيز قرايتهم فيقدم  
الاقوى قرابة بالمراث \* الامثلة ثلاث خالات متفرقات فعند المرزليين  
المال بينهم على خمسة كما لو ورثن من الام \* وعند اهل القرابة المال للخالة من  
الابوين \* ثلاثة اخوال متفرقون فعند المرزليين المال من الام السدس



والباقى للمال من الابوين • وعند اهل القرابة كل المال للمخال من الابوين • ولو  
اجتمع الاخوال المتفرقون والحالات المتفرقات فعند المنزولين تلك المال  
للمخال والحالة من الام اثلاثا عندنا وانصافا عند الحنابلة وتلك المال للمخال  
والحالة من الابوين يقسم بينها كذلك • وقال اهل القرابة المال كله للمخال  
والحالة من الابوين للذكر مثل حظ الانثيين • ثلاثة اخوال متفرقون  
ومثلاث عمات متفرقات • فعند اهل التنزيل تلك المال لقرابة الام يقسم بين  
المخال للابوين والمخال من الام على ستة واحد للثاني والخمسة للاول وتلك  
المال لقرابة الاب يقسم بين العمات على خمسة كما يرثن من الاب • وعند اهل  
القرابة الثلثان للعم من الابوين والثالث للمخال من الابوين وقس على ذلك •  
واما اولاد اهل الصنف الرابع فالحكم فيهم كالحكم في الصنف الاول ان  
اولادهم بالميراث اقربهم الى الميت من اي جهة كان • فان استووا في القرب  
وكان حيز قرابتهم متعديا فلا قوى منهم اولى اجماعا • فان استووا في القوة  
ايضا فولد العصة منهم اولى من ولد ذي الرحم كبنات عم وابن عمه كلاهما  
لاب وام فالمال كله لبنات العم لذلك • وان استووا في القرب الى الميت  
ولكن اختلف حيز قرابتهم بان كان بعضهم من جانب الاب وبعضهم  
من جانب الام فلا اعتبار لقوة القرابة هنا ولا لولادة الوارث • بل الثلثان  
لن يدلي بالاب وتعتبر فيهم قوة القرابة ايضا ولادة العصة • والثالث  
لن يدلي بالام وتعتبر فيهم قوة القرابة ايضا • ثم عند ابي يوسف رحمه الله  
ما اصاب كل فريق يقسم على ابدان فروعه مع اعتبار عدد الجهات  
في الفروع • عند محمد رحمه الله يقسم على اول بطن اختلف مع اعتبار

عدد الفروع والجهات في الاصول كما هو مذموم في الصنف الاول على  
السلف • الامثلة ولد عمه وولد خالة فعند اهل التنزيل ثلثان لولد العمه  
والثالث لولد الخالة وكذلك عند اهل القرابة • ولد عمه وولد ولد خال • فعند  
اهل التنزيل الشافعية وعند اهل القرابة المال كله لولد العمه لقربه الى  
الوارث والميت • وعند الحنابلة لا يعتبر القرب لاختلاف الجهة فلولد العمه  
الثلثان ولولد ولد الخال الثلث • بنت عم وولد عمه كلاهما لابوين اولاب •  
المال كله لبنات العم فيها اتفاق المذهبيين اما على التنزيل فلان سبق الى  
الوارث هو المعتبر ولما على القرابة فلان سبق كذلك معتبر عند اتحاد  
الدرجة • ويقاس على هذه الامثلة غيرها • ثم ينتقل هذا الحكم اعني حكم  
اهل الصنف الرابع ولولادهم بتفصيله الى جهة عمومة ابوي الميت وخولتها  
ثم الى اولادهم ثم الى عمومة ابوي كل من ابويه وخولتها ثم الى اولادهم  
وهكذا • كافي المضيات وانه اعلم • واعلم ايضا انه قد يجتمع في الشخص  
الواحد من ذوى الارحام قرابتان بالرحم كان ينكح ابن بنت زيد بنت  
بنته الاخرى فتلد ابنا فهو ابن ابن بنت زيد وابن بنت بنته • او ينكح اخو  
زيد لاه اخته لايه فتلد ابنا فهو ابن اخي زيد لاه وابن اخته لايه •  
او ينكح خال زيد عمته فتلد اولادهم اولاد خال زيد وولد عمته • فاذا  
كان ذلك فالمنزليون ينزلون وجوه القرابة على ما سبق فان سبق  
بعضها الى وارث قدم به مطلقا عندنا معاشرة الشافعية وعند الحنابلة  
كذلك ان استووا في الجهة كما مر • وان استووا في القرب الى الوارث  
فسد روا الوجوه • انما صا ويرثوا بها على ما يقتضيه الحال •







من اب احد اهل خالة من ام ومعهما خالة لابوين \* فعند اهل التنزيل تصح  
من اثني عشر لذات القرابتين منها خمسة اربعة لكونها عممة وواحد لكونها خالة  
من ام \* وللعممة الاخرى اربعة وللخالدة من الابوين ثلاثة \* وعند اهل القرابة  
الثلاثين للعمتين والثلاث للخالدة الشقيقة ولا شيء للخالدة من الام فتصح من اصلها  
ثلاثة لكل واحد منهم وقس على ما ذكر من الامثلة ما لم يذكر

• تنبيه • اذ لو جد زوج لزوج مع ذي الرحم اخذ غرضه تاما  
فلا يحجب الزوج من النصف الى الربع ولا الزوج من الربع الى الثمن ياخذ  
من القروع الوارثين بالرحم ولا يدخل على احد منها ضرر العول بازدياد  
القروض \* وما بقي بعد فرض احد الزوجين فلذوي الارحام بقسم عليهم  
كما يقسم الجميع لو انفردوا وكان لم تكن زوجة \* فلو خلفت زوجا وبنتا اخت  
واخاها للزوج النصف والباقي بينهما اثلاثا عندنا وعند اهل القرابة \* واما  
عند الخنابلة في السوية \* ولو ماتت من زوج وبنت بنت وخالة وبنت عم  
لغيرهم فعند اهل التنزيل للزوج النصف وللبنت بنت نصف الباقي وللخالدة  
سد من الباقي وللبنت العم الباقي وتصح من اثني عشر \* وعند اهل القرابة  
للزوج النصف والباقي لبنت البنت وحدها لانها من الصنف الاول \*  
ولو خلف زوجة وبنت بنت وبنت اخ لغيرهم فعند اهل التنزيل للزوجة  
الربع ويقسم الباقي بينهما بالسوية وتصح من ثمانية \* وعند اهل القرابة الباقي بعد  
فرض الزوجة لبنت البنت فقط \* ولو خلفت زوجا وابن خال ابها وبنتي  
اخيها لابيها فعندنا معاشر الشافعية من المنزليين وعند اهل القرابة للزوج  
النصف والباقي لبنتي الاخ وتصح من اربعة ولا شيء لابن خال الاب لانه

محبوب بنتي الاخ \* واما عندنا فلانها اقرب الى الوارث \* واما عند اهل القرابة  
فلان صنفها مقدم على صنف ابن الخال \* وعند الخنابلة لا تحجب بنت الاخ  
ابن خال الاب لانه من جهة الامومة وهي من جهة الابوة فيكون للزوج  
النصف والباقي بين ذوي الارحام \* فابن خال الاب يدلي بالجددة ام  
الاب فيرث ميراثها وهو السد من فله سد من الباقي بعد فرض الزوج ولبنتي  
الاخ من الاب الباقي وهو خمسة اسدان النصف بينهما نصفين فلا تقسم عليهما  
فتصح مسالتهم من اربعة وعشرين للزوج نصفها اثني عشر ولابن خال الاب  
سد من الباقي سهان واكل واحدة من بنتي الاخ خمسة \* فائدة لا يعول  
في باب ذوي الارحام من اصول المسائل الاصل ستة فتعول الى سبعة  
فقط \* مثاله ابوام وبنت اخ لام وثلاث بنات ثلاث اخوات متفرقات \*  
فعند اهل التنزيل لبنت الاخت لابوين النصف ثلاثة وللبنت الاخت  
للأب السد من تكلمة الثلثين واحدة \* وللبنت الاخت من الام وبنت الاخ  
لام الثلث اثنان لكل واحدة واحدة \* ولا ياتي الام السد من واحد ومجموع  
ذلك سبعة \* واما عند اهل القرابة فالمال كله لابي الام لانه من الصنف الثاني  
والباقي من الصنف الثالث \* مثال اخر خالة وست بنات وست اخوات  
متفرقات مفتي \* فعند اهل التنزيل للخالدة السد من واحد ولبنتي الاختين  
من الابوين الثلثان اربعة ولبنتي الاختين من الام الثلث اثنان ومجموع  
ذلك سبعة ولا شيء لبنتي الاختين من الاب كما انه لا شيء للاختين من الاب  
مع الاختين الشقيقتين \* واما اهل القرابة فعند ابي يوسف رحمه الله المال كله  
لبنتي الشقيقتين ولا شيء للباقيين \* وعند محمد رحمه الله المسألة من ستة



لبنتي الاختين الشقيقتين الثلثان اربعة ولبنتي الاختين من الام الثالث  
اثنان ولا شيء للباقيين فعمل من هذا ان العول في مسائل ذوى الارحام  
انما هو عند المنزلة فقط  
ثمثة مال من لا وارث له من ذى فرض او عصبه او ذى رحم او ما فضل  
بعد فرض احد الزوجين مع عدم انتظام بيت المال على ما سبق مال  
ضائع وذلك لان كل ميت لا يخلو عن بنى عم اعمامه او عن بنى عمهم بنو آدم  
فمن كان اسبق الى الاجتماع مع الميت في اب من آباءه فهو وارثه لكنه  
مجهول فلم يثبت له حكم فعمل من وقع في يده دفعه لحاكم البلد ان كان  
اهلا والا لاجرم ليصرفه في المصالح ان شملتها ولا يته واذا لم تشملها  
ولا يته تخيير بين دفعه له او صرفه بنفسه ويجب على غير الامين دفعه الى امين  
عارف وعبرة ابن عبد السلام كما نقلها ابن حجر في التحفة والرملى في  
النهاية اذ اجار الملوكة في مال الصالح وظفر به احد من يعرفها صرفه فيها  
وهو ما جاور على ذلك بل الظاهر وجوبه والله اعلم  
باب في كيفية قسمة التركات  
القسمه بكسر القاف هي الا قسم من قولك تقاسموا المال واقتسموه  
والتركات جمع تركه وهي تراث الميت كما تقدم وافاجمها وان كانت اسم  
جنس لاختلاف انواعها وهي اي القسمة الثمرة المقصودة  
بالذات من هذا الفن وكل ما تقدم من تأصيل المسائل وتصحيحها فهو  
وسيلة لها لان الفرض قد يصحح المسألة من عدد والتركه دونه او فوقه  
الا يحسن به ان يعبر في الجواب عن الانصاف بالسهام المطلقة كان يقول صحت

المسألة من عشرة الاف او من عشرين الفا مثلالكل جدة منها كذا  
ولكل اخ كذا ولكل بنت كذا الخ فهد الجواب كما قالوا بعيد عن الافهام غير  
مفيد للعوام قال المؤلف رحمه الله اعلم ان نسبة مال الكل وارث من التركة الى  
التركة كنسبة سهامه من تصحيح المسألة اليها مصححة لان المسألة  
هي تقسيم ميراث التركة الى عدد التصحيح فالمسألة حينئذ مقام  
المال الموروث وسهام كل وارث من تصحيح المسألة مقام حصته من  
الحق الموروث ومبنى قسمة التركة على العلم بهذه النسبة ومدار هذا  
الباب على الاربعة الاعداد المتناسبة نسبة هندسية منفصلة نسبة اولها الى ثانيها  
كنسبة ثالثها الى رابعها واحترزوا بقولهم نسبة هندسية عن النسبة العددية  
وهي التفاضل بعدد معلوم كاثنتين واربعة وستة وثمانية وكثلاثة وستة وتسعة  
واثنا عشر وبقولهم منفصلة عن النسبة المتصلة وهي التي تكون نسبة اولها الى  
ثانيها كنسبة ثانيها الى ثالثها وكثالثها الى رابعها وهكذا كاثنتين واربعة وثمانية  
وسبعة عشرو اثنتين وثلاثين فانها على نسبة النصف ولما كان الفرض معرفة  
ما يخص كل واحد من التركة سواء كانت عينا او عقارا او عرضا او حيوانا  
او شيئا مما يقول وهذا من التركة قد يكون معلوم النسبة كالنصف والربع  
والثلث فاخراجهم سهل وقد يكون مجهول النسبة يادى الراى بسبب  
مناسبة او وصية او غير ذلك فحاولوا ايجاد هذا الفرض بعمل حسابي وهو  
التصحيح ثم جعلوا هذا المصنع معادلا للتركة وحظ كل وارث منه معادلا  
لحظه منها فانظم لهم اربعة احوال متناسبة اولها الحظ من المصنع وثانيها  
المصنع وثالثها الحظ من التركة وهو المجهول هنا ورابعها التركة وكل



اعداد كانت متناسبة كذا لك يلزمها ان يكون مسطح طرفها مطابقا لمسطح  
وسطها فاذا جهل احد الطرفين ضرب احد الوسطين في الاخر وقسم  
ما حصل من الضرب على المعلوم فانه يخرج المجهول وان جهل احد الوسطين  
ضرب احد الطرفين في الاخر وقسم ما حصل من الضرب على المعلوم فانه  
يحصل المجهول وفي استخراج ذلك خمس طرق بل اكثر ذكر المؤلف  
منها ضمن مسألة فرضها وهي المباهلة طريق النسبة وهي اصل لسائر ما  
واعملها انما اذ بها يعمل في ما يقبل القسمة وما لا يقبلها كعبد ونحوه وذكرها  
ايضا فيما نقله عن السبطاخر الباب مع طريقين آخرين من الخمس كما ستراها  
وسنذكر باقيها هنا تقيما للفائدة قال رحمه الله في مسألة المباهلة وهي  
ام وزوج واخت شقيقة اولاب عاصلا ستة وتقول مثل ثلثها الى ثمانية  
لكل من الزوج والاخت ثلاثة وللأم سهمان والمموج ثمانية ولو تركت  
الزوجة الميتة ستين دينار وارثت قسمتها على الورثة بطريق النسبة فنسبة  
حظ كل من الزوج والاخت والام من الستين التي هي التركة اليها  
اي الستين كنسبة سهامها الى الثمانية التي هي مصحح المسألة فانسب  
سهام كل وارث من مصحح المسألة الى مصحح مسئلته وخذ  
حيث هرقت النسبة بين سهام الوارث ومصحح مسئلته من التركة وهي  
الستون بتلك النسبة فالماخوذ حينئذ هو نصيبه من التركة التي هي  
الستون هنا فسهام الام في هذه المسألة التي هي المباهلة اثنتان  
وهي اذا نسبتها الى المصحح وهو الثمانية ربع الثمانية فلها ربع التركة خمسة  
عشر دينار وسهام الزوج في هذه المسألة ثلاثة وهي اذا نسبتها الى المصحح

وهو الثمانية ثلاثة اثمانها فلها ثلاثة اثمان الستين دينار اثنان وعشرون  
دينارا ونصف دينار ولاخت مثل لان سهامها ثلاثة كسها من اثنتان  
وعشرون دينار ونصف دينار فهذه احدى الطرق الخمس وقد عمل  
المؤلف رحمه الله في قسمة هذه المسألة بهذه الطريقة من غير نظر الى الموافقة  
بين المسألة والتركعة ومن المعلوم ان مبنى الحساب على الاختصار  
ما يمكن والعمل بنسبة الوفاق اختصارا كما سيأتي بيان كيفية العمل به لكن المؤلف  
رحمه الله اراد ان تكون هذه القسمة في هذا المثال دستورا لغيره في ما اذا  
كانت التركة عقارا او حيوانا او غيره مما لا يمكن قسمته بالعد اما العمل  
بالنظر الى الموافقة في هذه الصورة فهو ان تقول مصحح المسألة ثمانية  
والتركة ستون دينار او يبينها توافق بالربع ودنا كل واحد الى ربعه فالتركة  
الى خمسة عشر والمسألة الى اثنين وابقينا سهم الورثة بحالها على القاعدة فاذا  
ارادنا العمل بطريق النسبة لسنا نساهم كل وارث من المسألة الى وفقها فللام  
سهمان نسبتها الى وفق المسألة المائلة فلها مثل وفق التركة خمسة عشر دينار  
ونسبة سهام كل من الاخت والزوج الى وفق المسألة مثل ونصف مثل فلكل منها  
مثل ونصف مثل وفق التركة يكون اثنين وعشرين دينار ونصف دينار  
ومن الطرق لاستخراج مقدار نصيب كل وارث من التركة وهي اشهرها ان  
لضرب لكل وارث سهامه من مصحح المسألة في جملة عدد التركة ونقسم  
الحاصل من الضرب على جميع سهام المسئلة وخارج القسمة هو نصيب ذلك  
الوارث ومنها ان تقسم التركة على مصحح المسألة ثم تضرب في خارج القسمة  
سهام كل وارث من التصحيح يحصل نصيب ذلك الوارث ومنها ان تقسم



مصصح المسألة على التركة وتقسيم سهام كل وارث من المصحح على الخارج  
بتلك القسمة يخرج نصيبه \* وهذه الطريق عكس التي قبلها \* ومنها ان تقسم  
ما صحت منه المسألة على سهام كل وارث ثم تقسم التركة على خارج تلك  
القسمة يحصل نصيب ذلك الوارث \* مثال ذلك ابوان وزوج وابنتان  
المسألة بعولها من خمسة عشر لكل من الابوين اثنان ولكل من البنيتين اربعة  
وللزوج ثلاثة والتركة ثمانية وعشرون دينارا فان اردت العمل بالطريق  
الاول وهو النسبة فانسب سهمي كل واحد من الابوين الى خمسة عشر  
تكن ثلثي خمسها فله من الثمانية والعشرين ثلثا وخمسها وهو ثلاثة دنانير  
وثلثا دينار وثلث خمس دينار \* وجائز ان تقول ثلاثة دنانير واحد عشر  
جزأ من خمسة عشر جزأ من الدينار \* وانسب ثلاثة الزوج الى خمسة عشر  
تكن خمسها فله من الثمانية والعشرين خمسها وهو خمسة دنانير وثلاثة اخماس  
دينار \* وانسب اربعة كل بنت الى خمسة عشر تكن خمسها وثلث خمسها وهو سبعة  
دنانير وثلث دينار وثلثا خمس دينار \* وجائز ان تقول سبعة دنانير  
وسبعة اجزاء من خمسة عشر جزء من الدينار \* وان اردت العمل بالطريق  
الثاني فاضرب لكل واحد من الابوين اثنين في ثمانية وعشرين تبلغ ستة  
وخمسين فاقسمها على خمسة عشر مصصح المسألة يحصل لكل واحد ما سبق  
ثلاثة دنانير وثلثا دينار وثلث خمس دينار \* واضرب للزوج ثلاثة  
في ثمانية وعشرين تبلغ اربعة وثمانين فاقسمها على خمسة عشر يحصل له ما سبق  
ايضا خمسة دنانير وثلاثة اخماس دينار \* واضرب لكل بنت اربعة في ثمانية  
وعشرين واقسم الحاصل وهو مائة واثنى عشر على خمسة عشر يحصل لها ما سبق

سبعة دنانير وثلث دينار وثلثا خمس دينار \* وان اردت العمل بالطريق  
الثالث فاقسم الثمانية والعشرين على مصصح المسألة خمسة عشر يكن الخارج  
واحدا وثلثين وخمسا فاضرب بها في سهمي كل من الابوين يخرج  
ما سبق لكل منها \* واضربها في ثلاثة الزوج يخرج له ما سبق واضربها في اربعة  
كل من البنيتين يخرج لكل منها ما سبق كذلك \* وان اردت العمل  
بالطريق الرابع فاقسم الخمسة عشر مصصح المسألة على الثمانية والعشرين  
الدينار يكن الخارج نصفاً وربع سبع واقسم بعد ذلك بطريق القسمة  
على الكسور المعروفة عند الحساب سهام كل وارث على ذلك الخارج  
يخرج نصيب ذلك الوارث \* فقسمة سهمي كل من الابوين على النصف  
وربع السبع بان تبسط المصحح المقسوم وهو سهمها احد الابوين من مخرج ربع  
السبع اذ النصف داخل تحته وهو ثمانية وعشرين فيبلغان بالبسط ستة  
وخمسين \* ثم اقسام الستة والخمسين على بسط النصف وربع السبع من  
مخرجها وهو خمسة عشر يخرج نصيبه كما تقدم ثلاثة دنانير وثلثا دينار  
وثلث خمس دينار \* وقسمة ثلاثة الزوج على النصف ربع السبع بان تبسط  
الثلاثة المقسومة من مخرج ذينك الكسرين وهو الثمانية والعشرين كما مر تبلغ  
بالبسط اربعة وثمانية \* فاقسمها على بسط النصف وربع السبع من مخرجها وهو  
خمس عشر كما علمت يخرج نصيبه كما مر خمسة دنانير وثلاثة اخماس دينار \*  
وقسمة اربعة كل من البنيتين على النصف وربع السبع بان تبسط الاربعة  
المقسومة من مخرج ذينك الكسرين الذي هو ثمانية وعشرون تبلغ بالبسط  
مائة واثنى عشر \* فاقسمها على بسط النصف وربع السبع وهو خمسة عشر كما مر



بلك يخرج نصيب كل منها خمسة دنانير وثلاث دنانير وثلاث أخماس دينار كما  
تقدم \* وأن اردت العمل بالطريق الخامس فاقسم الخمسة عشر نصيب المسألة  
على سهمي كل واحد من الابوين يكن خارج القسمة سبعة ونصف ثم اقس  
الثمانية والعشرين عليها يخرج له ما سبق \* واقسم الخمسة عشر على ثلاثة الزوج  
يكن خارج القسمة خمسة ثم اقس الثمانية والعشرين عليها يخرج له ما سبق \*  
واقسم الخمسة عشر على اربعة كل بنت يكون خارج القسمة ثلاثة وثلاثة  
ارباع ثم اقس الثمانية والعشرين عليها يخرج لكل واحدة ما مر \* فهذه  
خمس طرق مشدولة وهناك لاهل الحساب طرق أخرى كورة  
في مطولات الفرائض وكتب الحساب \* وفائدة معرفة هذه الطرق  
العمل بالاقرب والأسهل فاذا تيسر وجه عمل باخر \* واذا اردت الامتحان  
فاجمع الحصص الحاصلة للورثة فان ساوى مجموعها التركة فالعمل صحيح  
والا فقلط يحتاج الى الاعادة \* فائدة اذا كان بين عدد التركة ومصحح  
المسألة اشتراك بجزء ما فلا خصر ان ترد كلا منها الى وفقه وتقيم وفق  
كل منهما مقام اصله وتترك سهام كل وارث بحالها وتكمل العمل بوجه من  
الاجوه الخمسة السابق ذكرها \* ولا ريب في ان ضرب الوفق وقسمته اسهل  
واخضر كما يعرفه الممارس \* مثال ذلك مسألة المان السابقة وهي ام وزوج  
واخت شقيقة اصلها بعولها ثمانية ونصف منها والتركة ستون دينار كما  
مثلها المؤلف \* فيث المسألة والتركة اشتراك بالربع فرد كلا الى ربه  
فالمسألة الى اثنين والتركة الى خمسة عشر وترك سهام كل وارث بحالها  
ونعم العمل بما شئت من الاجوه المارة اما بالوجه الاول وهو وجه النسبة

فقد علمته مما قررناه فيها سابقا \* واما بالوجه الثاني فاضرب سهمي الام اثنين  
في وفق التركة خمسة عشر يحصل ثلاثون فاقسمها على وفق المسألة اثنين يكن  
الخارج خمسة عشر في حظها من التركة \* واضرب لكل من الزوج والاخت ثلاثة  
في وفق التركة خمسة عشر يحصل خمسة واربعون فاقسمها على وفق المسألة  
اثنين يكن الخارج اثنين وعشرين ونصف هو حظ كل منها \* واما بالوجه  
الثالث فاقسم الخمسة عشر وفق التركة على الاثنين وفق المسألة يكن خارج  
القسمة سبعة ونصف فاضرب للام سهميها في ذلك الخارج يحصل نصيبها كما مر \*  
واضرب لكل من الزوج والاخت ثلاثة في ذلك يحصل لكل ما مر كذلك \*  
واما بالوجه الرابع فاقسم الاثنين وفق المسألة على الخمسة عشر وفق التركة  
يكن الخارج ثلثي خمس \* ثم اقس بطريق القسمة على الكسور سهمي الام على  
ذلك الخارج بان تبسط الاثنين سهميها من جنس يخرج الكسر خمسة عشر  
تبلغ ثلاثين والخارج بقسمتها على الاثنين التي هي بسط ثلثي الخمس من  
مخرجها هي حصتها \* واقسم كذلك ثلاثة كل من الاخت والزوج على ما ذكر  
يخرج لكل منها ما مر \* واما بالوجه الخامس فاقسم وفق ما صحت منه المسألة  
اثنين على سهمي الام يخرج واحد فاقسم الخمسة عشر وفق المسألة على الواحد  
يخرج خمسة عشر هي حصتها \* واقسم وفق المسألة وهو الاثنان على ثلاثة  
كل من الزوج والاخت يكن الخارج اثنين فاقسم الخمسة عشر وفق المسألة  
على الاثنين بان تبسط الخمسة عشر على مخرج كسر الاثنين تبلغ خمسة واربعين  
فاقسمها على بسط الاثنين اثنين يخرج لكل منها كما مر اثنان وعشرون ديناراً  
ونصف دينار \* وقس على هذه الصورة نظائرها \* وقد نقل المؤلف



رحمه الله عن العلامة سبط المارديني جملة ذكر فيها ثلاثا من الطرق المارة كما  
 تراها قال رحمه الله قال العلامة بدر الدين محمد سبط المارديني رحمه  
 الله عليها في شرحه على المنظومة الرحية ان التركة اذا كانت  
 من الامور المعدودات المتساويات قدر او قيمة كالدرهم والدنانير  
 وغيرها مما يقدر بالكيل والوزن والذرع اذ لم يختلف جودة وورداة  
 ففيها طرق منها وهي الطريق الثاني المذكور سابقا ان تضرب سهام  
 كل وارث من المسألة في التركة او في وفق التركة ان كان بينها وبين المسألة  
 موافقة وتقسم الحاصل بذلك الضرب على المسألة او على وفقها  
 ان وافقت التركة يحصل نصيبه من التركة فلو مات عن زوجة ام وع  
 وترك مائة دينار فالمسألة من اثني عشر للزوجة الربع ثلاثة واللام الثلث  
 اربعة وللم الباقي خمسة فاذا اردت القسمة بهذه الطريقة فاضرب  
 للزوجة ثلاثتها في المائة واقسم الحاصل بذلك الضرب وهو ثلاثمائة على  
 المسألة وهي اثني عشر يخرج لها خمسة وعشرون دينار او اضرب  
 كذلك اللام اربعتها في المائة التي هي التركة واقسم الحاصل بذلك  
 الضرب الذي هو اربعة مائة على المسألة وهي اثني عشر يخرج لها ثلاثة  
 وثلاثون دينار او ثلث دينار واضرب كذلك للم خمسة في المائة  
 التي هي التركة واقسم الحاصل وهو خمسمائة على المسألة ليخرج له واحد واربعون  
 دينار او ثلثان وقد قسم الشيخ رحمه الله هذه المسألة كما رايت من غير نظر  
 الى الموافقة بين التركة والمسألة ولو قسمها بطريق الموافقة لكان اقعد واخصر  
 بان يرز التركة الى وفقها وهو الربع خمسة وعشرون والاثني عشر الى وفقها

وهو الثلاثة ويترك اسهم الورثة بمجالها ثم العمل كما صنع  $\frac{1}{2}$  ومنها  $\frac{1}{2}$  اى  
الطرق التى تقسم بها التركة المعذودة ونحوها وهو الطريق الثالث المذكور  
سابقا  $\frac{1}{2}$  ان تقسم التركة على المسألة  $\frac{1}{2}$  او وفق التركة على وفق المسألة اذا  
كان بينهما موافقة  $\frac{1}{2}$  وتصرب الخارج  $\frac{1}{2}$  بتلك القسمة  $\frac{1}{2}$  في سهام كل وارث  
يحصل نصيبه  $\frac{1}{2}$  من التركة  $\frac{1}{2}$  في المثال المذكور  $\frac{1}{2}$  الذى هو زوجة وام  
وعم والتركة مائة دينار  $\frac{1}{2}$  اقسام المائة على المسألة وهي اثني عشر تخرج  $\frac{1}{2}$   
بالقسمة  $\frac{1}{2}$  ثمانية وثلاث اضربها في ثلاثة الزوجة  $\frac{1}{2}$  في  $\frac{1}{2}$  اربعة الام  $\frac{1}{2}$   
في  $\frac{1}{2}$  خمسة الم يحصل لكل  $\frac{1}{2}$  منهم  $\frac{1}{2}$  ما ذكرناه  $\frac{1}{2}$  فللزوجة خمسة وعشرون  
دينارا وللأم ثلاثة وثلاثون دينارا وثلاث دينار وللم واحد واربعون  
دينارا او ثلثا دينار  $\frac{1}{2}$  ولو قسمها بطريق الوفاق لكان اخضر  $\frac{1}{2}$  ومنها  $\frac{1}{2}$  اى  
من الطرق المذكورة طريق النسبة وهي التى ذكرها المؤلف اول الباب وهي  
 $\frac{1}{2}$  ان تنسب سهام كل وارث من المسألة اليها  $\frac{1}{2}$  اى الى المسألة  $\frac{1}{2}$  وتأخذ من  
التركة بتلك النسبة فالماخوذ  $\frac{1}{2}$  بها  $\frac{1}{2}$  حصته  $\frac{1}{2}$  اى حصة ذلك الوارث  
 $\frac{1}{2}$  فنسبة ثلاثة الزوجة الى المسألة اربعة فخذها ربع المائة وهو خمسة وعشرون  $\frac{1}{2}$   
دينارا  $\frac{1}{2}$  ونسبة اربعة الام الى المسألة ثلث  $\frac{1}{2}$  من المسألة  $\frac{1}{2}$  فلها ثلث المائة  
وهو ثلاثة وثلاثون  $\frac{1}{2}$  دينار  $\frac{1}{2}$  وثلاث  $\frac{1}{2}$  دينار  $\frac{1}{2}$  ونسبة خمسة الم  $\frac{1}{2}$   
الى المسألة  $\frac{1}{2}$  ربع وسدس فخذ  $\frac{1}{2}$  له  $\frac{1}{2}$  ربع المائة خمسة وعشرين  $\frac{1}{2}$   
دينارا  $\frac{1}{2}$  وخذ  $\frac{1}{2}$  له  $\frac{1}{2}$  سدسها ستة عشر  $\frac{1}{2}$  دينار  $\frac{1}{2}$  وثلث  $\frac{1}{2}$  اى  
وثلثي دينار والمجموع له مائة واحد واربعون دينارا او ثلثا دينار  $\frac{1}{2}$  وهذا  
الوجه  $\frac{1}{2}$  اعم الاوجه واكثرها نقما واستعمالا كما تقدمت الاشارة اليه



لانه \* يعمل به في التركة المعدودة \* كما مرت امثله \* و \* في غيرها  
سواء اكانت \* التركة \* اجزاء متصلة \* كالعبد والسيف \* او منفصلة \*  
كالجواهر والحيوانات ونحوها وسواء اكانت \* مساوية القيمة \* كارض  
لا تفاضل بين اجزائها وحبوب مثلية بما يقنسات وغيره ونحو ذلك  
\* او مختلفتها \* كاشجار نخل وعنب وجواهر مختلفات القيم وعروض  
تجارة وغيرها \* انتهى \* ما نقله عن العلامة سبط المارديني رحمه الله  
عليهم اجمعين \* فائدة في ذكر القيراط المصطلح عليه وكيفية القسمة عليه \*  
اعلم ان مخرج القيراط في اصطلاح اهل الحرمين واليمن ومصر ومن وافقهم  
كاهل الشام اربعة وعشرون \* وفي اصطلاح اهل العراق ومن وافقهم  
عشرون \* والدائق عند الكل سد من القيراط والحبة ثلثه فيكون مخرج  
الدائق على اصطلاح اهل الحرمين ومن وافقهم مائة واربعة واربعين ومخرج  
الحبة اثنين وسبعين \* وعلى اصطلاح اهل العراق يكون مخرج الدائق مائة  
وعشرين ومخرج الحبة ستين \* ولاهل حضرموت اصطلاح كثير النفع  
في القسمة وهو جعلهم الدائق جزأ من اربعة وعشرين جزأ من القيراط  
ولا يحتاجون معه الى ذكر الحبة او الزرة التي يستعملها اهل العراق فيكون  
مخرج الدائق على اصطلاحهم خمسمائة وستة وسبعين ولا مشاحة في الاصطلاح  
فاذا اردت قسمة التركة بين الورثة على مخرج القيراط كما هو الغالب و اردت  
معرفة قيراط المسألة وتحويل سهام الورثة الى القراريط فطريقه ان تقسم  
ما صحت منه المسألة على مخرج القيراط وهو كما علمت عندنا اربعة وعشرون  
فما خرج بالقسمة من صحيح او كدر او صحيح وكسر معا فهو قيراط المسألة \*

فاذا اردت تحويل كل نصيب من مصحح المسألة الى القيراط فلك العمل فيه  
باحدا لا وجه الخمسة المارة في قسمة التركات لان نسبة حظ كل وارث من  
النصيب اليه كنسبة حظ ذلك الوارث من مخرج القيراط اليه \* فهذه اعداد  
اربعة متناسبة احدها مجهول كما مر بك ثمة \* فان شئت فانسب نصيب كل  
وارث من التصحيح اليه وخذله من الاربعة والعشرين بلك النسبة يخرج  
نصيب ذلك الوارث قراريط \* وان شئت فاقسم على قيراط المسألة سهام  
كل وارث من التصحيح يخرج نصيب ذلك الوارث قراريط فهذا ان  
وجه ان من الخمسة الالوجه المذكورة \* ولك العمل باحد الثلاثة التي لم تذكرها  
هنا وقد م يانها اول الباب \* وان حصل معك في بعض الانصبا اوجميعها  
اقل من قيراط و اردت التعبير عنه فانت بالخيارين ان تعبر عنه بالكسور  
المشهورة كالنصف والثك والربع وما بعد هامن الكسور المنطقة او الصم  
مفردة وغير مفردة او تعبر عنه بالحبة والدائق على اصطلاح اهل الحرمين  
او على اصطلاح اهل العراق ان جعلت \* مخرج القيراط عشرين او تعبر عنه  
بالدائق الذي هو جزء من اربعة وعشرين جزءا من القيراط على اصطلاح  
اهل حضرموت \* والاولى مراعاة عرف البلد وحال السائل في الفهم \* مثال  
ذلك لو خلقت زوجا وثلاث جدات وخمس اخوات شقيقات اولاد والتركة  
عقارا ونحوه فاصلها ستة ونعول الى ثمانية ونصح من مائة وعشرين خرج للزوج  
خمس واربعون ولكل جدة خمسة ولكل شقيقة اثنا عشر \* فاذا اردت معرفة  
قيراط المصحح فاقسمه على الاربعة والعشرين \* مخرج القيراط يخرج قيراط  
المسألة خمسة اسهم واذا اردت تحويل نصيب كل وارث الى القراريط فاقسم



نصيبه من المصحح على قيراط المسألة وهو الخمسة وما خرج فهو نصيبه من مخرج القيراط \* فاذا قسمت سهام الزوج وهي الخمسة والاربعون على الخمسة قيراط المسألة يكون الخارج له تسعة قراريط \* واذا قسمت نصيب كل جدة وهو خمسة على قيراط المسألة وهو خمسة ايضا خرج لها قيراط واحد \* واذا قسمت نصيب كل من الاخوات وهو اثني عشر على قيراط المسألة خرج لها قيراطان وخمسا قيراط \* ولو كان في المسألة بدل الجدات ام لصحت المسألة من اربعين \* واذا قسمتها على مخرج القيراط كان قيراطها سهوا وثلاثي سهم اقسام عليه سهم الام وهي خمسة يخرج لها ثلاثة قراريط \* واقسام عليه سهام الزوج وهي خمسة عشر يخرج له ما مر تسعة قراريط \* واقسام عليه سهام كل اخت وهي اربعة يخرج لكل واحدة قيراطان وخمسا قيراط \* ولو كانت الاخوات اربعا مع الزوج والام لصحت من ثمانية واذا قسمتها على الاربعة والعشرين خرج قيراطها ثلث سهم \* واذا قسمت سهام كل وارث من المصحح على قيراط المسألة الذي هو ثلث السهم يخرج للزوج والام ما تقدم \* ويخرج لكل اخت ثلاثة قراريط لانه اذا قسم المصحح على الكسر بسط المصحح من جنس الكسر ثم قسم الحاصل على بسط الكسر كما مر بيانه \* ففي هذا المثال ا بسط نصيب الزوج وهو ثلاثة اثلاثا يبلغ تسعة اقسامها على بسط الثالث وهو واحد يكن له تسعة قراريط لانه لا اثر للقسم على الواحد \* وابسط نصيب الام وهو واحد اثلاثا يبلغ ثلاثة اقسامها على البسط وهو واحد يكن لها ثلاثة قراريط لما علمت \* وابسط نصيب كل من الاخوات وهو واحد كذلك يكن لها ثلاثة ايضا \* وان ثبت العجل

بطريق النسبة السابق بيانها فان سب سهام كل وارث الى التصحيح وخذله بقدر تلك النسبة من مقام القيراط وهو اربعة وعشرون يحصل نصيبه من قراريط التركة \* ففي المثال الاول نسبة سهام الزوج وهي خمسة واربعون الى التصحيح وهو مائة وعشرون ربع وثمن فله ثلاثة اثمان الاربعة والعشرين تسعة قراريط كما مر \* ونسبة سهام كل جدة وهي خمسة الى التصحيح ثلث ثمن فلها ثلث ثمن الاربعة والعشرين وذلك قيراط واحد \* ونسبة سهام كل اخت الى التصحيح عشر فلها عشر الاربعة والعشرين قيراطان وخمسا قيراط \* وفي المثال الثاني نسبة سهام الام وهي خمسة الى التصحيح وهو اربعون ثمن \* فلها ثمن الاربعة والعشرين وذلك ثلاثة \* وقس على هذا باقي الامثلة والله اعلم (تمت) حيث علمت ما تقر في قسمة التركة معدودة كانت او عقارا بالطرق المارة وعرفت ايضا تحويلها الى مخرج القيراط فلا غنى لك عن معرفة كيفية وضعها في الجدول لانه معين جدا على حفظ الكسور وضبطها من عدد التركة او من مخرج القيراط لاسيما اذا كثرت اعدادها وتشعبت فروعها \* واذا اوضعتمها في الجدول انتقلت في صحيفة الخاطر بمجرد الوقوف عليها وامنت من غوائل الغلط فيما دق من كسورها \* ويبان كيفية وضعها في الجدول بعد التصحيح ان تقسم المصحح على عدد التركة ان كانت معدودة او على مخرج القيراط وهو الاربعة والعشرون ان كانت عقارا واعرف الخارج بتلك القسمة الواحد من عدد التركة او من الاربعة والعشرين \* ثم جل الخارج الى اضلاعه التي يتركب منها وينبغي تعظيمها لانه اخصر وان تكون من العشرة فما دونها ان امكن ثم صل باخر جدول التصحيح جدولا موازيا له



وارسم باعلاه عدد التركة ان كانت معدودة او الاربعة والعشرين ان  
كان المقسوم عقارا لتقابل بها عند امتحان صحة العمل بالجمع \* ثم ارسم  
جدول قائمة بعد اضلاع الخارج للواحد من التركة او من الاربعة والعشرين  
وارسم باعاليها الاضلاع مقدما الاكبر فالاكبر اختيارا \* وارسم ايضا  
على عدد التركة او الاربعة والعشرين المثبت فوق الجدول قوسا وعلى  
الاضلاع كذلك \* واكتب فوق قوس الاربعة والعشرين مخرج القيراط  
او عدد التركة ما خرج من المصحح للواحد من ايها \* وعلى قوس الضلع الذي  
يليه ما يخرج لواحد مما رسم على القوس الذي قبله وهكذا الى ان تنتهي  
الاضلاع \* ثم اقس كل نصيب من المسألة على اخر ضلع منها ولا بان تسقط  
المقسوم عليه الذي هو الضلع من النصيب المقسوم مرة بعد مرة حتى يفي  
او يبقى اقل من الضلع \* وحيث صحت القسمة على الضلع ولم يفضل شيء  
فانبت تحت ذلك الضلع صفرا في المربع المختص بصاحب ذلك النصيب وان  
فضل اقل من الضلع فانبتته تحته بدل الصفري في ذلك المربع \* ثم اقس ثانيا  
ما خرج بالقسمة الاولى للواحد من ذلك الضلع على الضلع الذي قبله واعمل  
فيه كما عملت في سابقه وهكذا اتقسم على الاضلاع واحد بعد واحد الى منتهى  
الاضلاع او الى ما تنتهي القسمة اليه \* وهذه الطريقة هي التي ذكرها الشيخ  
احمد بن الهائم رحمه الله ومن بعده \* وقد استخرجت لذلك بالهام الله تعالى  
طريقة اخرى تكون اسهل في كثير من المسائل \* وهي ان تقسم كل نصيب  
من المسألة على قيراط المسألة او العدد الخارج لواحد التركة وتثبت ما خرج  
لواحد من ايها صحيحا من ذلك النصيب وهو عدة مرات الاسقاط الصحيحة

تحت عدد التركة او الاربعة والعشرين في المربع المختص بصاحب ذلك  
النصيب \* ثم تقسم ما فضل من النصيب ان كان على ما رسم على اول ضلع  
بعده وهو الواحد مما قبله وتثبت ما خرج في المربع الذي تحته وهو عدة  
مرات الاسقاط الصحيحة كذلك \* ثم تقسم ما فضل ان كان على ما رسم على  
الضلع الذي بعده وهكذا الى ان تنتهي القسمة \* ثم ما رسم على كلا الطرفين  
تحت مخرج القيراط وتحت عدد التركة فهو قراريط او احاد من التركة  
وما رسم تحت كل ضلع فهو كسر بعدد مما قبله منتسب ومجموع صحاح  
القراريط وكسورها ان كانت هو النصيب من مخرج القيراط \* وعند انتهاء  
القسمة امتحن بالجمع بان تجمع ما تحت اخر الاضلاع كانه احاد وتقسّم المجموع  
على ذلك الضلع تجده منقسما عليه لا مماله فاجمع الخارج الى ما تحت الضلع  
الذي قبله واجمعه كانه احاد واقسمه عليه وهكذا فينتهي بك الجمع الى  
مخرج القيراط او عدد التركة \* واذا اجمعت ما تحت ضلع منها فلم ينقسم  
مجموعها عليه كان ذلك علامة الخلل فاعد العمل \* وسنمثل هنا بمثالين تمرينا  
احدهما في القسمة على القيراط والاخر في القسمة على عدد التركة \* اما القسمة  
على القيراط فنقسم عليه مسألة الامتحان الشهيرة \* ولا جرم ان من اتقن  
قسمتها على القيراط ووضعها في الجدول سهل عليه الكثير مما عداها \* وقد  
تقدم ان اركانها سبع بنات وخمس جذات واربع زوجات وتسعة اعوام \*  
وان اصلها اربعة وعشرون وانها صحت لعموم التباين من ثلاثين الفا وما بين  
واربعين \* فاذا اردت تحويلها الى القيراط ووضعها في الجدول فاقسم  
اولا مصححها الذي هو الثلاثون الالف والمائتان والاربعون على مخرج القيراط







وان اردت الاختصار فهكذا

ورثة | سهام | قراريط | كسور

لكل بنت	٢٨٨٠	٠٢	٢ من ٧
لكل جده	١٠٠٨	٠٠	٤ من ٥
لكل زوجة	٠٩٤٥	٠٠	٣ من ٤
لكل عم	٠١٤٠	٠٠	١ من ٩

وأيضاً ذلك على الطريق الاول ان تقسم اولا حصة كل بنت مثلاً وهي الفان وثمانمائة وثمانون على اخر ضلع وهو الثلاثة فنضع القسمة ويخرج للواحد تسعمائة وستون فثبت صفراً في المربع الذي تحت ذلك الضلع الموازي لصاحب النصيب ثم اقسّم التسعمائة والستين على ثاني ضلع وهو الستة يخرج للواحد مائة وستون صحيحة فثبت صفراً في المربع الذي تحت ذلك ثم اقسّم المائة والستين على ثالث ضلع وهو السبعة يخرج للواحد صحيحاً اثنان وعشرون ونفضل ستة فثبتها في المربع الذي تحتها ثم اقسّم الاثني والعشرين على رابع ضلع وهو العشرة يخرج للواحد صحيحاً اثنان ونفضل اثنان فثبتها تحتها واثبت تحت مخرج القيراط ما خرج صحيحاً الواحد الضلع الذي يليه وتم العمل وايضاحه على الاخر ان تقسم حصة كل بنت مثلاً وهي كما علمت الفان وثمانمائة وثمانون على خارج القيراط وهو الف ومائتان وستون يخرج باسقاطه من النصيب مرتين الفان وخمسمائة وعشرون فثبت عدة مرات الاسقاط وهي اثنان تحت الاربع والعشرين ويبقى من النصيب اقل من

القيراط وهو ثلاثمائة وستون فاقسمها على مارسم على اول ضلع وهو عشر القيراط مائة وستة وعشرون يخرج باسقاطه مرتين من باقي النصيب مائتان واثنان وخمسون فثبت عدة مرات الاسقاط وهي اثنان كذلك تحته ويبقى من النصيب مائة وثمانية فاقسمها على مارسم على ثاني ضلع وهو سبع العشر ثمانية عشر بضع ستة اقسام فثبتها تحتها وتم العمل فيكون لكل بنت قيراطان وخمس قيراط وثلثة اسياع خمس قيراط وهذه الكسور سبعة قيراط وعلى هذا النمط قسمة الانصباء الباقية فلكل جدة من التركة الف وثمانية اسهم يكون لها اربعة اخماس قيراط ولكل واحدة من الزوجات تسعمائة وخمسة واربعون سهماً يكون لها سبعة اعشار قيراط وثلثة اسياع عشر قيراط ونصف سبع عشر قيراط وهذه الكسور عبارة عن ثلاثة ارباع قيراط لكل زوجة ولكل واحد من الاعمام مائة واربعون سهماً يكون له عشر قيراط وثلثا سدس سبع عشر قيراط والكل عبارة عن تسع قيراط لكل جد وجميع ذلك مرسوم في الجدول واذا جمعت ماتحت الضلع الاخير الذي هو ثلاثة تجده ثمانية عشر وهي اثلث سدس سبع عشر قيراط واذا قسمتها على الثلاثة حصل ستة فهي اسداس سبع عشر قيراط فاجمعها الى ماتحت الضلع الذي قبله فاجتمع اربعة وخمسون هي اسداس سبع عشر قيراط واذا قسمتها على البسط حصل تسعة هي اسياع عشر قيراط فاجمعها الى ماتحت الضلع الذي قبله فاجتمع ثلاثة وستون هي اسياع عشر قيراط فاذا قسمتها على السبعة حصل تسعة هي اعشار قيراط فاجمعها الى ماتحت الضلع الاول فاجتمع مائة هي اعشار قيراط فاذا قسمتها على العشرة حصل عشرة هي قراريط فاجمعها الى ما



تحت مخرج القيراط مجتمع اربعة وعشرون والعمل حينئذ صحيح ولو اردت قسمتها  
اعني مسألة الامتحان على القيراط والدائق المصطلح عليه عند اهل حضرموت  
مثلا وهو جزء من اربعة وعشرين جزءا من القيراط واديت وضعها  
في الجدول فاقسم الخارج للقيراط الذي هو في هذه المسألة الف ومائتان  
وستون على اربعة وعشرين يكن الخارج اثنان وخمسون ونصف هي  
دائق المسألة ولو قسمت المصحح ابتداء على مخرج الدائق كان الخارج هذا  
العقد ذهبنه ثم جل الخارج الى اضلاعه وهو هنا منكسر فتضرب  
بمقتضى القاعدة الآتية المصحح في مخرج الكسر الواقع في دائق المسألة الذي  
هو هنا اثنان فيكون الدائق مائة وخمسة واذا جعلته الى اضلاعه وجدتها  
سبعة وخمسة وثلاثة فثبتت على القاعدة واعتبر الاربعة والعشرين التي  
هي مخرج الدائق من القيراط ضلعا اول من اضلاع القيراط وراع ما سبق  
من القسمة على الاضلاع على اي الطرفين ثبت الا انك تريد ضرب سهام  
كل وارث في مخرج الكسر الواقع فيها وهو الاثنان يحصل المطلوب وعلى  
هذه القسمة بهذا الاصطلاح يكون لكل بنت قيراطان وستة دوائق وستة  
اسباع دائق ولكل جدة تسعة عشر دائق وخمس دائق ولكل زوجة  
ثمانية عشر دائق ولكل عم دائقان وثلاث دائق وهذه صورته في الجدول

ورثه	سهام	٢٤	٢٤	١٠٠	٢٥	٥	١
لكل بنت	٢٨٨٠	٠٢	٠٦	٠٢	٠٤	٠٠	٠٠
لكل جدة	١٠٠٨	٠٠	١٩	٠٠	٠٤	٠٠	٠١
لكل زوجة	٠٩٤٥	٠٠	١٨	٠٠	٠٠	٠٠	٠٠
لكل عم	٠١٤٠	٠٠	٠٢	٠٢	٠٠	٠٠	٠٠

وان اردت الاختصار فليكن وضعها هكذا

ورثه	سهام	قراريط	دوائق	كسور دائق
لكل بنت	٢٨٨٠	٠٢	٠٦	٦ من ٧
لكل جدة	١٠٠٨	٠٠	١٩	٩ من ١٠
لكل زوجة	٠٩٤٥	٠٠	١٨	٠٠
لكل عم	٠١٤٠	٠٠	٠٢	٢ من ٣

واما المثال في القسمة على عدد التركة فنقسم جدولا من المنا سجات  
لستة اموات ثم نقسم فيه الجامعة الكبرى على عدد التركة كما سترا  
وذلك لو ماتت امرأة عن زوج وام واختين شقيقتين واختين لام  
وتركت خمسة وسبعين ديناراه فقبل القسمة ماتت الام عن ابوين ومن  
في المسألة ثم ماتت احدي الشقيقتين عن زوج واختين لاب ومن في  
المسألة ثم ماتت احدي الاختين من الام وهما شقيقتان عن زوج ومن



1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85															



خمسة الاخث التي في شقيقة في الاولى والثالثة وبنيت في الثانية واخث لام  
 في الرابعة خمسة الاف وسبع مائة واربعون سهما فلها اثنان وعشرون دينارا  
 وثلاثة اثمان دينار وثلاثة اثمان ثمن دينار والتي في اخث لام في الاولى والثالثة  
 وبنيت في الثانية وشقيقة في الرابعة ثلاثة الاف وستمائة واثنان وخمسون  
 سهما فلها اربعة عشر دينار وربع دينار وثمان ثمن دينار \* وللأب في الثانية  
 ثلاثة وعشرون سهما فله دينار وربع دينار \* وللزوج في الثالثة الف  
 ومائتان وثمانية واربعون سهما فله اربعة دنانير وسبعة اثمان دينار \* ولكل  
 واحدة من الاخثين لأب في الثالثة مائتان وثمانية اسهم فلها ثلاثة ارباع دينار  
 دينار ونصف ثمن دينار \* وللزوج في الرابعة تسعمائة وستة وتسعون سهما فله  
 ثلاثة دنانير وسبعة اثمان دينار \* وثمان ثمن دينار \* وللزوجة في الخامسة  
 الف واربع مائة واربعون سهما والام في الخامسة كذلك فلكل واحدة منها خمسة  
 دنانير وخمسة اثمان دينار للأب في الخامسة الفان وثمان مائة وثمانون سهما فله  
 احدى عشر دينار وربع دينار \* وللزوج في السادسة مائتان وسبعة وستون سهما فله  
 دينار وربع ثمن دينار وثلاثة ارباع ثمن دينار \* وللأب في السادسة ثمان مائة  
 سهم وسهم فله ثلاثة دنانير وثمان دينار وربع ثمن دينار \* واذا اجتمعت ماتحت  
 الضام الاخر وهو اربعة حصل اربعة هي ارباع ثمن ثمن فاقسمها على الاربعة  
 يحصل واحد وهو ثمن ثمن \* فاجمعها الى ماتحت الثمانية الثانية مجتمع ستة عشرو هي  
 اثمان ثمن فاقسمها على الثمانية عدد الضام الثاني يخرج ثمان وثمانان \* فاجمعها  
 الى ماتحت الثمانية الاولى يكن المجتمع ثمانية واربعون ثمنا فاقسمها على الثمانية يخرج  
 دلو هي دنانير \* فاجمعها الى الدنانير مجتمع خمسة وسبعون دينارا فالعمل

حينئذ صحيح \* ولو جمعت ماتحت ضلع منها فلم يتقسم مجموعها عليه فقسمة  
 صحيحة كان ذلك علامة الحال في العمل \* وقس على هذا ما يرد من اشباهه \*  
 واعلم انه قد لا يكون للعدد الذي تصح منه المسائل قيراط صحيح او لا يتقسم  
 على عدد التركة فقسمة صحيحة فالطريق حينئذ ان تضرب المسألة في مخرج  
 الكسر الذي يظهر في القيراط او في مخرج الكسر الذي يظهر في عدد التركة  
 فما يحصل فاجعله كانه العدد الذي صحته منه المسائل \* فاقسمه على مخرج القيراط  
 او على عدد التركة وراع ما سبق من القسمة على الاضلاع والتفصيل وجميع  
 ما تقدم الا انك تزيد ضرب سهام كل وارث في مخرج الكسر الذي ضربته  
 في المسألة يحصل المطلوب \* وان شئت وكان بين ما تصح منه المسائل ومخرج  
 القيراط او عدد التركة موافقة فرد كلامها الى وفقه ثم اضرب نصيب كل  
 وارث مما صحته منه المسائل في وفق التركة او في وفق مخرج القيراط واقسم  
 الحاصل على وفق العدد الذي صحته منه المسائل ان كان ذلك من العشرة  
 فاقل والا فاعلى ضلعه ان امكن واقسم على اضلاعه وراع جميع ما تقدم يحصل  
 المطلوب \* وان كان قيراط المسألة او العدد الذي تقسم التركة عليه عددا  
 اوليا فلا ينحل فتكون القسمة على جملة وتكون النسبة اليه بلفظ الجزئية ولا تخفى  
 الامثلة على من عرف ما سبق \* ثم ان كان في نفس التركة كسر فلك ان تقسمها  
 كما هي كخمسة بنين والتركة سبعة دنانير ونصف او ثمانية دنانير وثلاث فللكل  
 ابن من السبعة والنصف دينار ونصف ومن الثمانية والثلاث دينار  
 ولثلاث \* ففي هذه الصورة وامثالا يظهر الجواب بالبديهة غالبا  
 من غير بسط لكنه يتعسر في بعض الصور ففعل القرضيون لذلك



طريقين تسهلا للقسمة سواء كان الكسر منطوقا واصم \* احدى البسط  
 التركة فقط من جنس كسرها او كسورها وذلك بان تعرف مقام الكسر مفردا  
 كان او مكررا او معطوفا ومضافا وتضرب جملة التركة في المقام يحصل بسط  
 التركة وما حصل بعد البسط اقمه مقام التركة وكل العمل باحد الاوجه الخمسة  
 السابق ذكرها \* واقسم ما يخرج لكل وارث على مخرج الكسر او المخرج  
 الجامع للكسور لان الخارج اولا فلان كان كسورا فلما يخرج بعد فهو المطلوب  
 فلو مات عن ام واختين لام واختين لغيرها فاصلها ستة ونعول بسبعة  
 وترك ثلاثة وستين ديناراً وثلاثي دينار \* ابسطها اثلاثا تحصل  
 مائة وواحد وتسعون \* فاضرب اسهم الورثة في البسط واقسم الحاصل  
 على المسألة بعولها والخارج بعد القسمة اقسمة على ثلاثة مقام الكسر وما خرج  
 فهو نصيب ذلك الوارث \* هذا حيث عملت بالطريق الثاني من الخمس  
 المتقدمة \* ففي المثال حيث عملت بها اضرب للام واحد من السبعة في المائة  
 والواحد والتسعين عدد البسط يخرج العدد بعينه لانه لا اثر للضرب في  
 الواحد فاقسمها على السبعة عدد المسألة بعولها يخرج سبعة وعشرون وسبعان \*  
 واعمل لكل واحدة من الاختين للام كذلك \* واضرب لكل واحدة من  
 الاختين لغيرها اثنين في مائة وواحد وتسعين يخرج ثلاثمائة واثان وثمانون  
 اقسما على السبعة يخرج اربعة وسبعون واربعة اسباع \* فلو كانت التركة مائة  
 وواحد او تسعين لكان الجواب لكل منهم ما خرج له لكنها ليست كذلك  
 بل هي ثلاثة وستون وثلاثان \* فلذلك تحتاج ان تقسم ما خرج لكل منهم على  
 الثلاثة مخرج الثلثين فاقسم ما خرج لكل من الام وبنتيها وهو سبعة وعشرون

وسبعان على الثلاثة يخرج تسعة دنانير وثلاثا سبع دينار وذلك حصص الواحدة  
 من التركة \* واقسم ما خرج لكل واحدة من الاختين لغير ام وهو اربعة  
 وخمسون واربعة اسباع على الثلاثة يخرج لكل واحدة منها ثمانية عشر ديناراً  
 وسبع دينار وثلاث سبع دينار \* واجمع الحصص بما عملت في جمع ما فيه  
 كسر يحتمل ثلاثة وستون وثلاثان وهو التركة فالعمل صحيح \* والطريق الثاني  
 ان تبسط ايضا ما تصح منه المسألة من جنس الكسر او الكسور للتركة واقم  
 بسط المسألة مقام المسألة كما اقم بسط التركة مقام التركة من غير احتياج  
 الى القسمة بعد ذلك على مقام كسر التركة فلو كانت التركة في المثال المذكور  
 وهو ام واختان لام واختان لغيرها اربعين ديناراً ونصفاً وثلاثاً وعملت  
 بهذا الطريق فابسط التركة واصل المسألة بعولها من جنس الكسر وذلك بان  
 تضرب كلامها في مقام النصف والثالث وهو ستة يكون بسط التركة مائتين  
 وخمسة واربعين وبسط المسألة اثنين واربعين \* وبين البسطين موافقة  
 بالسبع فرد كلاهما الى وفقه واعتبر وفق كل منها كاصله وكل العمل باحد  
 الاوجه السابقة من غير ان تبسط سهام الورثة فاحصل فهو ما لكل وارث  
 من غير قسمة اخرى على مخرج الكسر \* لانك لما بسطت السبعة وانتقلت الى  
 الاثنين والاربعين اغني ذلك عن القسمة على مقام الكسر \* فان عملت بالوجه  
 الاول فاضرب نصيب كل وارث من المسألة في وفق بسط التركة وهو  
 خمسة وثلاثون واقسم الحاصل على وفق بسط المسألة وهو ستة يحصل لكل  
 واحدة من الام وبنتيها خمسة دنانير وخمسة اسداس دينار \* ولكل واحدة  
 من الاختين لغير ام واحد عشر ديناراً وثلاث ديناراً واجمع الحصص الخمس



يجمع اربعون ونصف وأل فالعمل صحيح ويقاس عليه أمثاله \*  
 (مهمة) يقع كثير ان التركة تكون جزء آمن عقار ونحوه كجزء من دار  
 او ضيعة او سيف او عبد مفردا كان الجزء او متعدد امتداد النوع كشلابة  
 انحاس او مختلفه ككاش وربع \* والطريق في قسمتها ان تحصل مخرج الكسر  
 او المخرج العام للكسور الواقعة فيها وتعمله كأنه اصل المسألة وتأخذ منه بسط  
 ذلك الكسر بحسبه \* فما كان فاقسمه على العدد الذي تصح منه مسألة الورثة  
 فان صح قسمه فذلك المخرج هو المطلوب الذي تصح منه القسمة \* وان لم يصح  
 فاما ان يوافق واما ان يباين فان وافق صحح الفريضة فرد المصحح الى وفاقه  
 واضربه في ذلك المخرج \* وان باين فاضرب كل المصحح في المخرج فما كان في  
 الخالين فيه تصح المسألة \* وما ضربته في المخرج من المصحح عند المباشرة  
 او وفاقه عند المواقفه فهو جزء السهم للمخرج \* فان ضربته في البسط كان  
 الحاصل حصة جميع الورثة \* وان ضربته في الباقي من المخرج بعد البسط  
 كانت الخارج حصة الشريك ان كان \* واذا عرفت حصة جميع  
 الورثة فاقسمها على المصحح يخرج جزء سهم التصحيح فاضربه في  
 حصة كل وارث من التصحيح يظهر لك نصيبه في العقار ونحوه \* واذا  
 عرفت حصة الشريك فان كان واحدا او جماعة وانقسم على عددهم فذلك \*  
 والا حجت الى عمل كالانكسار على الروض وقد تقدم بيانه والامثلة غير  
 خافية \* وفي هذا كفاية للراغب والطالب ومن اراد الزيادة فعليه  
 بالمطولات \* ولما فرغ المؤلف رحمه الله من تحرير هذا المتن المنكسر بهات  
 هذا الفن ومقاصده \* وانتهى ما اراد ايراد من عيون هذا العلم وغرر

فوائده وفوائده \* قال بعد ذلك ذ لك براعة للتمام \* واعلا ما يشاهد  
 المقام \* هذا ما يسهل الله \* اي سهل \* املا \* اي قوله ليكتب عنه \*  
 وهل الاشارة الى مرسوم مسائل الكتاب او الى ما في الذهن فيه الخلاف  
 المشهور المنقول عن السيد الجرجاني الى اقوال سبعة \* وجزم بتعين كونها  
 لما في الذهن سواء اتقدم المشار اليه كما هنا وناخره \* واصل وضع الاشارة  
 للمحسوسات واستعمالها في غيرها كما هنا مجاز \* ثم قال رحمه الله \* وارجو  
 من الله \* الرجاء هو توقع الامر المحبوب \* القبول \* هو اخذ ما يهدي  
 او يعطى والمقصود غايته وثمرته التي هي تجزيل الثواب وتعظيم الاجر  
 على تاليف هذا الكتاب \* وقد ظهرت والحمد لله علامات قبوله سبحانه  
 ولما لهذا المؤلف المشتغل على غرر من شرائع دينه القويم \* فانه قد انتشر  
 في اسرع مدة في اقطار الارض وعم الانتفاع به واعتنى به العلماء والطلبة  
 \* وارجو من اهل العلم اصلاح الخطاء وابداله بالصواب \* واصلاح  
 الخطاء هو ابداله بالصواب فهو من عطف المرادف لافادة التوكيد \* وانما  
 صنع المؤلف ما رايت وقوفهم الحق واتهاما لنفسه وهذا هو شان الكمال  
 من الرجال مع ان كتابه في غاية من التحرير والتفصيل الا ماشاء عن سهو  
 او غلط كاتبه \* والله ولي المؤمنين \* اي متولى امورهم ولاية خاصة بهم  
 \* والحمد لله رب العالمين \* تقدم الكلام على معنى الحمد اول الكتاب \*  
 والرب المالك والمدبر وله معان اخر تعرف من كتب اللغة \* والما بين  
 جمع عالم بفتح اللام كما حققه العلامة الامير وغيره قالوا لان العالم وان كان  
 يطلق على ما سوى الله بطلاق ايضا على كل جنس وعلى كل صنف فيقال



عالم الحيوان وعالم الانسان وهكذا فيكون جمعه على عالمين بالاطلاق  
الثاني ويكون خاصا بالمعقلا اخذ من انه لا يجمع بالواو والنون الا المعقلا  
نعم يمكن ان يقال انه غير مستوف للشروط لانه لا يجمع هذا الجمع الا ما كان  
علما او صفة والعالم ليس علما ولا صفة على انه جرى في الكشف على كونه  
جمعا استوفى الشروط لان العالم في حكم الصفة فانه علامة على وجود خالقه  
ﷺ وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم في تقدم في شرح الخطبة  
ايضا الكلام على معنى الصلاة والسلام ولفظ السيد والال والاصحاب فارجع  
اليه وجمع المؤلف رحمه الله بين الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في  
اول الكتاب وفي اخره كما ترى رجاء لقبول ما بينها فان الصلاة على النبي  
صلى الله عليه وسلم مقبولة والله سبحانه وتعالى اكرم من ان يقبل الصلاتين  
ويرد ما بينهما وهذا اخر ما يسهل الله من الشرح على هذا المؤلف النافع  
ونختم هذا الشرح بخاتمة تشمل على ثلاثة فصول

### الفصل الاول

في ذكر بعض المسائل الملقبات وهي كثيرة حتى قالوا لا حصر لها ولا حسم  
لابوابها وقد تقدم منها في الكتاب الفرواوان والمباهلة والنصفيتان والاكدرية  
والمشتركة والدنارية الصغرى والدنارية الكبرى وهي المسماة بالشاكية  
والركابية والعامرية وام الفروج والفراوتسمى بالمرأونية وام الفروج  
والمنبرية والمأمونية والخرقا والضاو والزديات الاربع ومسالة الامتحان والناقضة  
ومسالة القضاة ومن الملقبات ايضا الجزية لقبت بذلك لان حمزة بن حبيب  
الزيات سئل عنها فاجاب بالجواب الثلاثة وهي ثلاث جدات ام ام وام ام

اب وام اب اب وثلاثة اخوات متفرقات وجد ابواب فعد نامعاشر  
الشافعية وكذا عند المالكية للجدتين السدس لسقوط الثالثة بالجدنا  
وكونها من ذوى الارحام عند المالكية والباقي بين الجد والشقيقة والاخت  
للأب ارباعا تقسم الشقيقة حصص الاخت للأب لان الباقي بعد سدس الجدتين  
وحصة الجد دون النصف فتصح من اثني عشر اختصارا لكل جدة من  
الاوليين سهم واحد وللجد خمسة وللشقيقة خمسة ولاشي للاخت للأب  
ولا للاخت للام وعند الحنفية للجدتين المذكورتين السدس والباقي للجد  
وتصح من اثني عشر وعند الحنابلة للجدات الثلاث السدس لكون الجد  
لا يحجب ام نفسه عندهم كما مر في باب الحجب والباقي للجد والاخت الشقيقة  
وفاقالنا وتصح عندهم من ستة وثلاثين لكل جدة سهان وللجد خمسة عشر  
وللاخت الشقيقة خمسة عشر ومنها المالبات وهي ثلاث زوجات واربع  
اخوات لام وثمان اخوات لابوين اولاب اصلها اثني عشر وتقول خمسة  
عشر وتصح منها الكل واحدة سهم واحد ومنها عند المالكية ثلاث ملقيات  
احدها المالكية لقبت بذلك لنص الام مالك عليها بخصوصها وهي زوج  
وام وجدواخوة لاب واخوة لام فعند المالكية للزوج النصف وللأم السدس  
والباقي للجد ولاشي للاخوة الجميع اما الاخوة للام فلانهم معجوبون بالجد  
واما الاخوة للأب فلانه لو لم يكن الجد معهم لم يكن لهم شي لان الاخوة للام  
حينئذ يستحقون الثلث وتسقط الاخوة للأب لا متفرق الفروض التركية  
فلم يكن حضوره معهم موجبا لهم شيئا لم يكن وهي عند الحنفية كذلك جريه  
على قاعدتهم في حجب الاخوة مطلقا بالجد واما عندنا وعند الحنابلة وابي



يوسف ومحمد للزوج النصف وللأم السدس ولجد السدس والباقي للاخوة  
للأب ولاشي للاخوة للام اتفاقا والثانية هي شبه المالكية وهي اذا كان بدل  
الاخت للأب اخوة اشقاوا الحكم فيها كالحكم في المالكية عند نأو عند هم فلاشي  
للاشقاء ولا للاخوة من الام عند المالكية اما الاخوة للام فلم يجبههم بالجد  
واما الاشقاء فلانهم لا يرثون الا من اجل قرابتهم بالأب وقرابة الأب ساقطة  
والجد قد حجب من كان من جهة الأم فلاشي لمع معه اما عند نأو عند الحنابلة  
والحنفية فقد عرفت الحكم فيها من التي قبلاها والثالثة هي مقرب تحت  
طوبه وهي زوج وام واخت لام وعاصب اقربت للاخت للام بنت  
للأميت فعند المالكية تجعل للاميت مسألان مسالة للانكار ومسالة للاقرار  
اما مسالة الانكار فمن ستة للزوج النصف للاثم وللأم الثلث اثنان وللأخت  
للأم السدس واحد ولاشي للعاصب واما مسالة الاقرار فمن اثني عشر  
للزوج الربع للاثم وللأم السدس اثنان وللبنت النصف ستة يبقى واحد  
للعاصب ثم بعد ذلك تجمع حصة البنت والعاصب ومجموعها سبعة ونقسم  
عليها نصيب الأخت المقررة من مسالة الانكار وهو واحد لا ينقسم تضرب  
السبعة في مسالة الانكار وهي ستة تبلغ اثنان واربعين فالزوج ثلاثة من  
مسالة الانكار في سبعة بواحد وعشرين وللأم اثنان من مسالة الانكار  
في سبعة باربعة عشر وللبنت المقررة خمسة والعاصب واحد اما عند الثلاثة  
فالاقرار باطل لكون المقر غير جائز والله اعلم

### الفصل الثاني

في ذكر شي من متشابه السب فمن ذلك رجلان كل منهما عم الآخر

صورتها تزوج كل منهما الآخر فاولدها ابنا فكل منهما عم الآخر لانه  
رجلان كل منهما خال الآخر صورتها ان ينكح كل من الرجلين بنت  
الآخر فيولد لكل منهما ابن فكل من الابنين خال الآخر رجلا كل منهما  
ابن خال الآخر صورتها ان ينكح كل من الرجلين اخت الآخر فيولد لكل  
منها ابن فكل من الابنين ابن خال الآخر رجلا احدهما عم الآخر  
والآخر خاله صورتها تزوج رجل بامرأة وتزوج ابنتها فاولد لكل واحد  
منها ابن فابن الاب عم ابن الابن وابن الابن خال ابن الاب وعقد ذكر هذه  
الصورة الحريري رحمه الله في المقامة الخامسة عشر ملزما بها اذا كان للرجل  
اخ شقيق وتأتي في الانكاز ان شاء الله ولما صور تان ايضا احدهما ان  
يتزوج ابواي زيد باخته من امه فتلد ابنا فهو عم زيد وزيد خاله والثانية  
ان يتزوج اخو زيد من امه فتلد ابنا فهو خال زيد وزيد عمه ويلتزم بها  
في الميراث كما يأتي ومنها ان يقول شخص لي عمه وانا عمها ولي خالة وانا  
خالها فاما قوله لي عمه وانا عمها فان اخاه من امه تزوج ام ابيه فاولد هابتا فهذه  
البنت هي اخت ابيه فهي عمته وهي بنت اخيه فهو عمها واما قوله لي خالة  
وانا خالها فان اباهم تزوج اخته من ابيه فاولد هابتا فهذه البنت هي اخت  
امه فهي خالته وهي بنت اخته فهو خالها وقد سئل عنها الامام الشافعي  
رحمه الله بايات نظم السائل فقال

فلي عمه وانا عمها \* ولي خالة وانا خالها

فاما التي انا عم لها \* فان ابى امه امها

ابوها اخي واخوها ابى \* ولي خالة وكذا حكمها



فما بين الفقيه الذي عنده \* فنون الفرائض او علمها

يبين لنا نسبا صا لجا \* ويكشف للنفس عن غمها

فاجابه الامام الشافعي رضي الله عنه فقال

ايا سا يلي عن عمه وهو عمها \* وعن خالة يدعي شفاها باخالها

الا فاستمع مني جوابا محققا \* واصنع الي ما قلت في شرح حالها

اخ لك من ام وام لوالد \* تزوجها من قومها ورجالها

فجاءت بنت وهي عمك التي \* تناهيك عني في صحيح مقالها

ووالد ام ثم اخت لوالد \* تزوجها مستحسنا لجالها

فجاءت بنت وهي خالتك التي \* تناهيك خلا في فصيح مقالها

فهذا هو الايضاح عما سبأ له \* وكشف لفتيا اشكلت في سؤالها

ولو كان المولود في الصورتين ذكر كان المولود مع المتكلم كل منهما عم الاخر في

الصورة الاولى وخال الاخر في الصورة الثانية \* وقيل ان رجلا دفع رقعة الى

الامام الشافعي رحمه الله فيها

رجل مات وخلي رجلا \* ابن عم ابن اخي عم ابيه

فكتب الامام الشافعي رحمه الله في اسفلها \*

صارها ل المتوفى كاملا \* يا جتماع القول لامرية فيه

للذي خبرت عنه انه \* ابن عم ابن اخي عم ابيه

وذلك لان ابن اخي عم الاب هو الاب فان ابن عمه هو ابن عم الاب ويقترب

من هذا قول القائل ورث من الميت خال ابن عمته دون اخيه من الابوين لان

خال ابن العمه هو الاب والاعمام والمراد هنا الاب كما مر انفاه وقول القائل

ورث من الميت عمه ابن خاله دون الجدة لانها هي الام كما مر انفاه من المسائل

التي سال عنها الشافعي ابو يوسف ومحمد بن الحسن بمجلس الرشيد قولها امراتان

التقابر جلين فقال لنا مرحبا بابننا وزوجينا وابوي زوجينا فاجابهما رحمهم الله

بقوله رجلان تزوج كل منهما ام الاخر \* ومن ذلك رجل ابوه خاله وامه

عمته وليس اشبهه ولا لنكاح مخوس وضوونها ان يتزوج رجل امرأة فمقولة

النسب فيستلحقها ابو الزوج فيثبت نسبها ويكذبه الابن فيجوز له استدانة

النكاح وتلد منه ولد فيكون ابوه خاله ولكون امه عمته وبقي من هذا الباب

محور وامثلة كثيرة مذكورة في المطولات \*

### الفصل الثالث

في لبذة من الفرائض وهي كثيرة جدا وانما يوفي بها التمييز الاذهان

واعمال الفكر فيها للتمرين على فروغ هذا الفن \* فمن ذلك رجل قال لقوم

يقتسمون تركته لا ثعلبا وان لي زوجة غايبة فان كانت حية ورثت هي

ولم ارث وان كانت ميتة ورثت انا معكم \* فنورثها امرأة نكحت انا واختين

شقيقة تين واخا لاب متزوجا باختمها لا مها وهي الغايبة \* ولو قال ان كانت حية

ورثت وورثت وان كانت ميتة لم ارث فهذا ابن عم الميت متزوج ابنتها الغايبة

والورثة زوج وام واخ من ام \* ومن ذلك رجل له اخ شقيق فورثه اخو زوجته

من امها دون اخيه الشقيق وهي التي ذكرها الطبري رحمه الله كما تقدمت

الاشارة اليها بقوله \*

ايها العالم الفقيه الذي فا \* في ذكاه فماله من شبيه

افتتاني قضية حاد عنها \* كل قاض وحاد كل فقيه



رجل مات عن اخ مسلم حـ رتقى من امه واياه  
وله زوجة لها ايها الحـ بر اخ خالص بلا تمويه  
خوت فرضها وحاذاخوها \* ماتبقى بالارث دون اخيه  
فاشفتنا بالجواب عما سألنا \* فهو نص لا خلف يوجد فيه  
واجاب عنها بقوله

قل لمن يلزم المسائل انى \* كاشف سرها الذى تخفيه  
ان ذاك الميت الذى قدم الشر \* ع اخا عرسه على ابن ابيه  
رجل زوج ابنه عن رضاه \* بجماة له ولا غرو فيه  
ثم مات ابنه وقد علقت منه \* فجاءت باين بسر ذويه  
فهو ابن ابنه بغير مراة \* واخو عرسه بلا تمويه  
وابن الابن الصريح ادنى الى الجد \* واولى بارثته من اخيه  
فلذ احين مات اوجب للزو \* جة ثمن الترات تستوفيه  
وحوى ابن ابنه الذى هو فى الحكم \* اخوها من امها باقيه  
وتغلى الاخ الشقيق من الار \* ث وقلنا يكفك ان تبكيه  
هاك منى الفتيا الذى يحتذ بها \* كل قاض يقضى وكل فقيه  
وتقريب هذا المازان نقول رجل وابنه وامراة وبنتها فتزوج الرجل  
البنت والابن الام فمات الابن والام حامل منه فوضعت غلاما فهو ابن  
ابن الرجل واخو الزوجة لامها ثم مات الرجل وترك اخا شقيقا فورث  
زوجته الثمن واخوها الباقي لانه ابن ابن الميت وهو يجب الاخ كما كان يحجب  
الابن لو كان حيا ومن هذا قول الشاعر \*

وقاللة اوص القداة فاني \* ارى الموت قد حطت عليك ركاية  
فقلت وقدر اع انقوا دمقا لها \* وضانت به خوف الحمام مذاهبة  
لك الثمن ان كانت وفائي فريضة \* وساثر ما يبقى فضوك صا حبه  
والمتقدم بالسؤال عن هذه المسألة عبد الملك بن مروان وذلك انه وقف  
رجل فقال يا امير المؤمنين اني تزوجت امرأة وزوجت ابني من امها  
فامد دنابشي نستعين به فقال ان انت اخبرتني كيف يدعوا بين كل واحد  
منكما ابن صاحبه فاننا نرشدك والا لا اعطيك شيئا فقال له الرجل سل قبل  
ذلك كاتبك وصاحب شرطك فان اجابا فمناططيه لى ادفعه لهما والا فاننا  
اعذر فسالهما فلم يعرفا ذلك فابتدر رجل من اخر الضفوف فقال له ان  
اخبرتلك انعطيني ما ذكرت للسائل فقال له نعم فقال ابن الاب عم ابن الابن  
وابن الابن خال ابن الاب فوصله \* وهذا اخف امرا فى الظاهر من  
التوارث الذى فرض واشكل فى المعنى \* ومن ذلك لو قالت امرأة لقوم  
يقسمون ما لا لا تعلموا فاني حبل فان ولدت ذكر او رث وان ولدت انثى  
لم ترث وان ولدت ذكر او انثى ورث الذى ذكر دون الانثى فهذه زوجة  
عاصب سوى الاب والابن وابن الابن \* ولو قالت ان ولدت ذكر او رث  
وان ولدت انثى لم ترث وان ولدت ذكر او انثى ورثا فهذه زوجة الاب  
ومعها شقيقة او زوجة الابن ومعها بنتان \* ولو قالت ان ولدت ذكر لم يرث  
وان ولدت انثى لم ترث وان ولدت بنتا ورثا فاني زوجة ابى الميت وقد مات  
ابوه قبله والورثة ام وجد وشقيقة \* وهى مختصرة زيدا اذا كان المولود انثى  
واحدا وقد سبق ذكرها فى باب الجد والاخوة \* ولو قالت ان ولدت



ذكر الميراث وان ولدت انثى ورثت وان ولدتهام يرثها فهي زوجة ابني الميتة  
والورثة زوج وام واخوان لام او عى زوجة ابن الميتة وقد تركت زوجا  
وابوين وبنتا ولو قالت ان ولدت ذكورا ورثت ورثت وان ولدت انثى  
لم ترث ولم ارث فهي بنت ابن الميت وزوجة ابن ابن له اخر وهالك بنتا  
صاحب \* ولو قالت ان ولدت ذكر الميراث ولم ارث وان ولدت انثى ورثت  
وان اسقطت ميتا ورثت فهي بنت ابن ابن الميت وزوجة ابن ابن اخر وقد  
مات والورثة الظاهرون زوج وابوان وبنت \* ولو قالت ان ولدت ذكرا  
فلى الثمن والباقي له وان ولدت انثى فالتركة بيني وبينها سواء وان اسقطت  
ميتا فالتركة كلها \* فهذه امرأة اعتقت عبد اثم تزوجته فحملت منه ثم ماتت  
منها ولا وارث له غيرهما وغير حملها ومن ذلك رجل له غنم وخال فورثه  
الخال دون الغنم وهي ان يكون الخال ابن اخي الميت لانيه كما تقدم تنويه  
في متشابه النسب في رجلين احدهما غنم الاخر والآخر خاله \* فلو  
خلف الميت مع هذا الخال الذي هو ابن اخيه عما ورث خاله لانه ابن  
اخيه لانيه دون عنه ومن ذلك ميت خلف خمسة عشر ذكرا لا وارث  
له غيرهم فاخذ خمسة سدس المال وخمسة ثلثه وخمسة لصفه \* واقسم كل  
فريق نصيبهم بالسوية وقد الفرت بها نظما لبعض الاخوان فقلت  
اسائل ارباب الفرائض والاولى \* عليهم مدار الحكم في كل قسمة  
لقد مات ذو مال وخلف خمسة \* ذكورا وايضا خمسة تلوح خمسة  
فاخرو منهم خمسة سدس ماله \* واخرو ثلثا خمسة دون مرة  
واللخسة الباقين نصف مكل \* وكل فريق حظهم بالسوية

وصورتها ان تزوج امرأة رجلا وتلد منه ولدا ثم تزوج باخيه لانيه  
وله خمسة اولاد ذكور ولدت منه مثلهم ثم مات زوجها فتزوجت  
باجني فولدت منه خمسة ذكورا ايضا ثم مات ولدها الاول بعد موتها فللخسة  
الذين هم اولاد الاجني واخوة الميت لامي سدين \* وللخسة الذين هم اولاد  
عمه من اجنية ثلث وللخسة الذين هم اولاد عمه واخوته لامي نصف  
نصح من ثلاثين \* ومن ذلك ثلاثة اخوة اشقاء ورثوا ميتا فاخذوا كل واحد  
المال واخذوا لغيره ثلثه \* وقد نظمه بعضهم فقال

ثلاثة اخوة لاب وام \* وكلهم الى خير فقير

فاز الاكبر ان الثلث منها \* وباقي المال اجره الصغير

فهو لاه ثلاثة اخوة لابوين اصغرهم زوج لبنت عمهم الموروثة له ثلثان ولها  
الثلث \* ومن ذلك ما لو قتل اخوان شقيقان ورثاها لكانا فاخذ  
احدهما ثلاثة ارباع التركة والاخر الربع الباقي فقل هذه امرأة تركت ابني  
عنها احدهما زوجها \* ولو قتل رجلان ورثاها لكانا فاخذ احدهما الثلثين والاخر  
الثلث \* فقل هذه امرأة تركت ابني عمها احدهما زوجها والاخر اخوها لاميها  
\* ولو قتل امرأتين ورثاها فاخذ اثلاثا ربع التركة والاخرى وزوجها فاخذ  
الربع فقل للميت اخت لاب واخت لام وابنا عم احدهما اخ لام والذي هو اخ  
لام زوج الاخت للاب والاخر زوج الاخت للام فللاخت من الاب  
النصف وللأخ من الام السدين وللأخت من الام السدس والباقي بين ابني العم  
ولو قتل رجل وزوجته اقتسم امير اثنا فاصاب المرأة ثلاثة ارباعه والرجل ربعه  
فقل هو رجل زوج اخاه لامي باخته لانيه ثم مات عنها فالتركة بينهما على



اربعة بالفرض والرد لاخته ثلاثة ولاخيه واحد ورجل وبنته ورثا تركه نصفين  
صورته ماتت عن زوج هو ابن عم وبنت منه امرأة وابنها ورثا مال ميت  
نصفين فقل رجل مات عن بنت فإياها النصف وابن ابن اخيه وهو ابنها فله النصف  
الباقى بالمصوبة ولطمة المسألة عن الشاعر بقوله \*

سالت الفارضين بكل ارض \* بما يفتون في ذكر واه  
قد اقتسم بحق مال ميت \* على نصفين وانتفعا بقسمه  
له نصف وحق الام نصف \* فنا خذ امه سها كسهمه

وباب الالف زباب واسع \* والكلام عليها في المطولات شائع ذائع \*  
والحمد لله على نعمه التي لا تحصى ولا تحصى \* ومواهبه التي تبجل على الحد  
والاستقصا \* وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا \*  
قال جامعه \*

كان الله له \* وختم بالصالحات عمله \* هذا اخر ما يسره بمحض جوده  
العزيز الحكيم \* ومتتلى ما فتح به من الشرح على ذلك الكتاب الكريم \*  
والامل فير اطلع من اهل العلم على عباراته \* وامن النظر في فحوى مضموته  
واشاراته \* ان يستمع عما فيه من ضعف التركيب ونقص التحصيل \* ويصلح  
ما وجد من الخلل غير قابل للتأويل \* فاني منتظر على موائد هذا الموضوع  
الخطير هو الانسان من حيث هو مظنة القصور والتقصير \* لاسيما وقد كان  
جمعه حال تراكم غيوم الهموم \* وتزاحم جيوش الهموم \* بسبب هجرتي عن  
السكن والبلاد \* لنواثر اذيات الاجناد والحساد \* فمسي ان يكون ذلك  
ترجيحا في ميزان الحسنات \* وتغفير الماسلف من السيئات \* وبالله وحده

استنصر واستنصر \* وهو نعم المولى ونعم النصير \* وقد كان الشروع في جمع  
هذا الشرح المبارك في فواتح شهر جمادى الاخرة من سنة ١٣٠٥ خمس  
بعد الثلاثة والالف من الهجرة النبوية \* وكان الفراغ من تأليفه وتحريره  
في اخر شهر رجب الاصب من السنة المذكورة والحمد لله على التمام \* ما ذكر  
صوب غمام \*

### تقريب و تاريخ

للهامة الاديب \* والجحاح الارب \* رب التحرير والتحجير \* الشيخ  
ابي بكر بن محمد عارف خوقير \* المكي الكتيبي اطل الله بقاءه \*  
الحمد لله وارث الارض ومن عليها وهو خير الوارثين \* الذي من بفتوحاته على  
احبابه المخاضين \* فقرر واتقرر المباحث في الدين \* وبينوا فرائضه اتم تبين \*  
وكيف لا وهم ورثة الانبياء والمرسلين \* صلى الله على نبينا وعليهم اجمعين \*  
وعلى الال الطيبين الاطهار \* والصعب الاشداء على الكفار \* وقابليهم  
باحسان الى يوم الدين

اما بعد \* فان من اجل المعلوم قد را \* وارفعها بين الانام ذكرا  
\* سلم الفرائض الذي نوه الله بفضله في شريف خطابه \* حيث تولى  
تفصيله وتقسيمه في محكم كتابه \* وجاءت في فضله والحث عليه  
احاديث كثيرة \* اضواء من شمس الظهيرة \* وردت بطرق ووجوه  
تتري \* وكفى بذلك فخرا \* وقد ألف فيه العلماء قدما وحديثا \* وساروا  
في مسالكه سير احثيا \* فمنهم من اطل الكلام \* وقسم الاقسام \* ومنهم



من اقتصر \* ولو جزوا اختصر \* وان من احسن ما ألف فيه ترتيبا ووضعا \*  
واتقن ما صنف فيه تديبا وجمعا \*

كتاب فتوحات الباعث بشرح تقرير المجاهد \*  
لفخر السادة العلوية \* وطراز العصابة المشهورة \* فخر الدين \*  
والدين \* مولا السيد ابي بكر بن عبد الرحمن بن شهاب الدين \* فانه  
شرح ذلك الكتاب المختصر اى شرح \* وبني له صرحا اى شرح \* خلد به  
ذكره ورفع به قدره \* جمع فيه ما ليس في غيره من النكت والقرائب \*  
واستقصى فيه ذكر الخلاف بين الاربعة المذاهب \* واستوفى فيه الكلام \*  
على احكام ذوى الارحام \* بمبارات تسيل رقة ولطافة \* وتمس رشاقة  
وظرافة \* الطنف من النسيم اذ اسرى \* وارق من الزلال اذ اجرى \*  
فما جدر به ان يكتب بماه العيون على صفحات الحدود \* ويطل على قلب المزون  
في مطالع السعود \* ولذلك رغب في طبعه \* واهمهم نفعه \* ارباب الهمة  
والحمية \* اعضاء شركته الخيرية \* وسبقوا الكل الى هذه المزية \* ولما ابرزه  
الطبع \* في احسن وضع \* ارحه خادما العلماء بهذه الايات \*

هنا بعد جميع البلاد \* وبشرى تجدد في كل ناد \*  
بطبع الكتاب النفيس الجدير \* بالحفظ والنقل والاعتماد \*  
كتاب الفتوحات انعم بما \* يتال به الفرضي المراد \*  
كتاب يحل عري المشكلات \* ويهدي النوي سبيل الرشاد \*  
يصير به ما هو اكامل \* مطالعه المبتدئ اويكاد \*

ابان المقاني بحسن البيان \* وذلل مستصعبات القباد \*  
ولم لا وجلا مع جماعه \* غضا للوالمشخر العلماء \*  
ابو المرتضى ابن الشهاب \* لفة الفترة الفرواوى الزناد \*  
فلا زال يعلو منار الملوك \* م بالشمى والجد والاجتهاد \*  
واحيث انتهى الطبع ارحته \* بطيح الفتوحات تقيم العباد \*

١٣١٧

خاتمة الطبع \*

حمد الله سبحانه اجل ما يمنحه العبد من الفتوحات \* وشكره تعالى افضل  
ما يقرب به من الفرائض الواجبات \* ثم اهداه نواح عبير الصلاة والسلام \*  
الى روح نبيه سيد المرسلين وخير الانام \* ثم الى ارواح الوارثين مصون  
اسرارهم واصحابه الاجالة الكرام وانصاره \* اما بعد فيقول الراجى اطف الله  
الحنى \* الحسن بن احمد الحنفى \* قد فرغنا بعون الله تعالى وتوفيقه \* من  
طبع كتاب الفتوحات وتتميمه \* لمولانا السيد ابي بكر بن عبد الرحمن بن  
شهاب الدين العلوى الحسينى نفع الله به \* وقد بذلنا الجهد في مقابلته  
على الاصل وتصحيحه \* وتبين ما يلزم من بيان رسمه ونوحيه \* مع ملاحظة  
المولف كان الله له قبل الطبع سطور المحفجات \* وارشاده الى اصلاح ما  
فرط عن السهو والذهول من الغلطات \* حتى برزت صحائفه وهي في برود  
الصحة والقبض رافله \* وبزغت شمس من افق الطبع الا انها على الله وام  
غير آفله \* فدوئك سفر ايتنا فسه المتنافسون مور وضايتنه \* في حدائق





الطالبون وقد بدروا من افق دار الطباعة بدروا \* وسطع من غير عباراته  
في صحائف اوراقه تشروا في ايام الملك المشيد معلم الدين \* والظل الظليل  
للاسلام والمسلمين رافع الوية العلم والعدل وقامع شوكة الجور والجهل  
السلطان الجواد الباذل \* وبجر الجود الذي ليس له ساحل \* ملك السلطنة  
الاصفيه \* امير اقطار الممالك الدكنية الهنديه \* مظفر للمالك فتح جنك  
نظام الدولة نظام الملك آصفجاء مير محبوب عليخان بهادر لا يرحم شمس  
دولته شارقه \* ورايات نصره خافقه \*

وكان ذلك بمطبعة دائرة المعارف النظامية الزاهرة \* بمحروم دار السلطنة

مدينة حيدرآباد العامرة \* خمس خلت من شهر رمضان المعظم

من السنة السابعة عشر بعد الالف والثلاثمائة \* من هجرة

من انتخبه الله من خيرائه \* كتب ذلك

حسن بن احمد الحنفي مدير المطبعة

النظامية كان الله له \* وختم

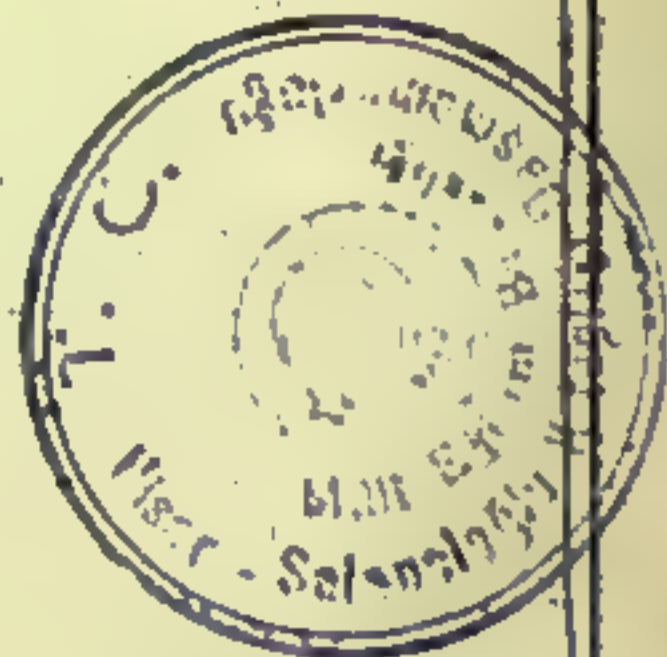
بالصالحات عمله

آمين

٢٢٢

٢٢

٢



فهرست الاطلاط الواقعة في طبع الفتوحات للسيد ابن شهاب \*

صفحة	سطر	خطا	صواب
٢٢	١٤	من عدمه	ومن عدمه
٢٧	١٩	واذ	واذا
٣٢	٥٤	ثلاث	ثلاث
٦٠	٥٨	مع وبت	مع بت
٦٥	١١	والاشقا	اولا لاشقا
٧٢	١٧	ويكون	او يكون
٧٦	٢٠	الان	لان
٨٧	٦٤	بناتها	تبايتها
٩١	١٨	المتقى	المتقى
٩٥	٥٢	انان	اثنان
١٠٠	١٨	باسم	ابن
١٠٣	١٢	واذ	واذا
١١٦	١٩	ايحصل	اي يحصل
١٣٠	١٣	يبدأ	ببها
١٣٣	١٤	فبذلك	فبذلك
٢٠٣	٥٢	داخاين	داخلون
٢١٨	٢٠	عند	وعند
٢٢٤	١٣	الصالح	المصالح
٢٤٨	١٨	ثنان وما	اثنان وما
٢٥٦	١٨	جائز	حائز



نهرست كتاب الفتوحات لميرزا ابن شهاب

رقم	مضمون	رقم	مضمون
٠٠٣	خطبة الكتاب	١٦٦	باب ميراث الخصى والمفتود والحمل
٠٠٤	الكلام على لبعوله وما يربها	١٧٥	فصل في ارث المفتود
٠١٤	باب علم الفرائض الخ	١٨١	فصل في ارث الحمل
٠٤٠	باب الفروض المقررة في كتاب الله	١٨٩	فصل في ارث القرى ونحوهم
٠٥٣	باب في العيبة	١٩١	باب في الرد
٠٦٤	المسئلة المشتركة	٢٠٠	باب في ذوي الارحام
٠٦٧	باب الجعبي	٢٠٤	الكلام على مذهب اهل النزيل
٠٧٦	باب في الحد والاخوة	٢١٢	الكلام على مذهب اهل الفراه
٠٨٦	الاكسرة	٢٢٤	باب في تسعة التركات
٠٨٨	باب في الارث بالولاء	٢٥٤	انتهاء المتن
٠٩٤	باب في الحساب واصول المسائل	٠٠٠	خاتمة الشرح وفيها ثلاثة فصول
١٠٥	باب في التماثل والتداخل والتوافق	٠٠٠	الفصل الاول في المتقيات
	والتيابن	٢٥٦	الفصل الثاني في مشابه النسب
١٠٨	باب في تصحيح المسائل	٢٥٩	الفصل الثالث في الانقاز
١٢٨	باب في المتاحفات	٢٦٤	براعة الختام





# كتاب

تحفة الاخوان في قراءة الميعاد في رجب  
وشعبان ورمضان تأليف الشيخ الامام  
العالم الهمام شهاب الدين احمد بن  
حجازي الفشني تكملة  
الله برحمته آمين



5512

طبع بالمطبعة المصيرية في مصر سنة ١٣١٧ هـ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى \* وسلام على عباده الذين اصطفى \* وبعد فيقول فقير  
رحمة ربه الغني أحمد بن حجازي القشني هذا ما دعت اليه حاجة الواعظ  
من الرقائق والمواعظ في الاشهر الثلاثة رجب وشعبان ورمضان وضعت  
لنفسى \* وللقاصرين مثلي \* من أبناء جنسي \* وسميته بتحفة الاخوان \* في  
قراءة الميعاد في رجب وشعبان ورمضان \* أسأل الله تعالى أن ينفع به انه  
سميع قريب \* وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أئيب \* وهو حسي  
وتعم الوكيل

المجلس الاول في فضل بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل البسملة فاتحة الكتاب الكريم \* وجعلها ابتداء  
كل أمر مهم عظيم فهي كلمة توسل بها نوح في الزمن القديم \* وعادت  
بركاتها على هدهد سليمان بن داود بكل خير عظيم \* حين حملها لسبأ كسي  
بها تاجاً من السميع العليم \* وقالت بلقيس يا أيها الملائكة اني اتى الي كتاب  
كريم \* انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم \* أحمدده على فضله  
العظيم \* وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له رب العرش العظيم  
وأشهد ان سيدنا محمداً عبده ورسوله النبي الكريم والرسول العظيم \*  
الشفيع فيمن يصلي عليه من هول يوم عقيم \* اللهم صل وسلم عليه وعلى آله

وأصحابه ما غربت شمس وطلع فجر وهب نسيم \* وبعد فان أحسن الحديث  
كتاب الله وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها  
وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وقد قال الله تعالى في  
كتابه القديم بسم الله الرحمن الرحيم اعلموا اخواني وفقني الله واياكم لطاعته ان  
في الافتتاح بهذه الآية بركة عظيمة \* ونعمة جسيمة \* وكان الجليل سبحانه  
يقول يا عبادي افنتحوا باسمي مبتدئين تكونوا به مهتدين \* والى رضاي  
واصلين وعن سخطي مبعدين قال العلماء رضي الله تعالى عنهم سبب نزول  
البسملة الشريفة أعلام الله تعالى لهذه الامة ان سليمان عليه الصلاة والسلام  
افتتح بها كتابه الى بلقيس فسمته كريماً لاجل افتتاحه بسم الله الرحمن الرحيم  
وهي آية من كل سورة سوى برآة وآية من الفاتحة أيضاً عند امامنا  
الشافعي رضي الله عنه وقيل ليست منها وعليه مالك رضي الله عنه وفي  
ذلك كلام طويل لا نطيل بذكره \* وقد من الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم  
على أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومنه تتبع الانهار الأربعة كما روي عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال ليلة أسري بي الى السماء نزل جبريل علي وقال  
يا محمد افتح عينك ففتحت عيني فنظرت واذا أنا عند شجرة عظيمة وعندها  
قبة من درة بيضاء ولها باب من ذهب احمر وعلى الباب قفل من ذهب  
احمر لو اجتمع من في الدنيا وصعدوا على تلك القبة كانوا مثل الطائر  
الجالس على الجبل او كالراقي في البحر فرأيت هذه الانهار تجري من القبة  
فلما أردت ان ارجع قال لي جبريل الى أين تذهب الا تدخلها فقلت يا أخي



يا جبريل كيف أدخلها وعليها قفل من ذهب فقال افنحه فان مفتاحها بسم  
الله الرحمن الرحيم فرأيت نهر الماء يجري من ميم البسملة ورأيت نهر اللبن  
يجري من هاء الجلالة ورأيت نهر الحمر يجري من ميم الرحمن ورأيت  
نهر العسل يجري من ميم الرحيم فعلمت ان هذه الانهار منبعها من بسم  
الله الرحمن الرحيم وقال النسفي رحمه الله في تفسيره قيل ان الكتب المنزلة  
من السماء الى الارض مائة وأربعة صحف شيت ستون وصحف ابراهيم  
ثلاثون وصحف موسى قبل التوراة عشرة والتوراة والانجيل والزبور  
والفرقان ومعاني كل الكتب مجموعة في القرآن ومعاني القرآن مجموعة في  
الفاحة ومعاني الفاحة مجموعة في البسملة ومعاني البسملة مجموعة في بابها  
ومعناها بي كان ما كان وبني يكون ما يكون زاد بعضهم ومعاني الباء في  
نقطتها أي في ذلك اشارة الى الوحدة وهي عدم التعدد فهو الواحد الذي  
لا نظير له وقد ذكر بعضهم ان والده كان عنده صندوق ملفوف في الحرير  
وكان والده كلما دخل قبله وكلما خرج قبله ولا يفتر عن تقييله فقال الولد  
والله لا سرقن مفتاح هذا الصندوق وأنظر ما فيه فلما فتحه وجد فيه قطعة  
من الحرير الابيض وفيها نقطة واحدة مكتوبة بالذهب فلما جاء والده قال له  
أراك تقبل هذا وما وجدت فيه الا كذا وكذا فقال له يا ولدي هذه النقطة  
التي تحت الباء من بسم الله الرحمن الرحيم فانا في بركتها فانظروا يا اخواننا  
هذا الاعتقاد السليم وعدد حروف البسملة الرسمية تسعة عشر حرفاً وعدد  
الملائكة خزنة النار تسعة عشر قال ابن مسعود فمن أراد ان ينجي الله تعالى

من الزبانية فليقلها ليجعل الله له بكل حرف جنة أي وقاية من واحد منهم  
فيها قوتهم وبها استضعفوا وقال أبو بكر الوراق رحمه الله بسم الله الرحمن  
الرحيم روضة من رياض الجنة لكل حرف منها تفسير على حديثه وقال  
بعضهم لما كان الليل والنهار أربعة وعشرين ساعة منها خمس ساعات يصلي  
فيها الصلوات الخمس المفروضات تقرأ فيهن بسم الله الرحمن الرحيم تبقى تسع  
عشرة ساعة يكفر بكل حرف من حروف بسم الله الرحمن الرحيم ذنوب  
ساعة من تلك الساعات وروى الطبراني انه لا يدخل أحد الجنة الا بجواز  
بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله تعالى لفلان بن فلان ادخلوه  
جنة عالية قطوفها دانية وروى ان أهل الجنة اذا دخلوا الجنة يقولون  
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض نتبوا  
من الجنة حيث نشاء فنم أجر العاملين واذا دخل أهل النار يقولون  
بسم الله الرحمن الرحيم وما ظلمنا ربنا ولكن ظلمنا أنفسنا وروى ان أول  
ما أنزل على آدم عليه الصلاة والسلام بسم الله الرحمن الرحيم فجعل يكثّر  
من تلاوتها فتاب الله تعالى عليه وغفر ذنبه ثم رفعت بعده ثم أنزلت على  
نوح عليه السلام فتلاها وهو في السفينة فاستوت على الجودي ثم رفعت  
بعده ثم أنزلت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام فتلاها وهو في كفة  
المنجنيق فجعل الله تعالى النار عليه برداً وسلاماً ثم رفعت بعده ثم أنزلت على  
موسى عليه الصلاة والسلام فقهر فرعون وجنوده بها وخلق الله تعالى له  
البحر ثم رفعت بعده ثم أنزلت على سليمان عليه الصلاة والسلام فأطاع



الله تعالى له الطير والانس والجن بها وكان لا يقرؤها على شيء الا اطاعه  
الله تعالى في الوقت وأرسل بها الهدى الى بلقيس فكان من أمرها ما كان  
ولما نزلت عليه جمع الانس والجن والوحش والطير والهوام ونادى ان  
سليمان يريد ان يقوم خطيباً فلم يبق محبوس في العباد ولا سائح في الجبال  
ولا هائم في البراري والقفار الا حضر مجلسه حتى اجتمعت الاخيار  
والاحبار كلها والعباد والزهاد والاسباط فقام سليمان عليه الصلاة والسلام  
ورقى على منبر الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال ان الله سبحانه  
وتعالى أنزل عليكم آية الامان ثم تلاها عليهم وقال هي بسم الله الرحمن الرحيم  
فلم يسمعها أحد الا امتلاً نوراً وسروراً وقالوا نشهد انك لرسول الله  
حقاً ثم رفعت بعده ثم أنزلت على عيسى عليه الصلاة والسلام فكان بها  
يبرئ الاكمة والابرص وكانت بها يحيي الموتى باذن الله تعالى ولما نزلت عليه  
أوحى الله اليه يا عيسى اكثر من قراءتها في قعودك وقيامك ومضجك  
وذهابك وإيابك وصعودك وهبوطك فانه من وافى يوم القيامة وفي صحيفته  
ثمانمائة مرة بسم الله الرحمن الرحيم وكان مؤمناً بي أعنته من النار وادخلته  
الجنة فلتكن في افتتاح قراءتك وصلاتك فانه من جعلها في افتتاح قراءته  
وصلاته ومات على ذلك لم يرعه منكر ونكير وتهون عليه سكرة الموت  
وضغطة القبر وتكون رحمته عليه وأفسح له في قبره وأثور بصره وقبره  
وأحاسبه حسناً يسيراً وأثقل ميزانه وأعطيه النور التام يوم القيامة على  
الصراط حتى يدخل الجنة ثم رفعت بعده ثم أنزلت على نبينا محمد صلى

الله عليه وسلم فكانت له فتحاً عظيماً وأقسم الله تعالى بعزته انه لا يسمي بها  
مؤمن على شيء الا بورك فيه ولا يقرؤها أحد من أمة محمد صلى الله  
عليه وسلم وهو يطلب حاجة الا قضاها الله تعالى كأنها ما كان ولما نزلت  
ضجت جبال مكة وقيل جبال الدنيا حتى سمع دويها فقالت كفار قريش  
سحر محمد الجبال فبعث الله تعالى عليهم دخاناً حتى أظلمت مكة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن يقرؤها الا سبحت معه الجبال الا انها  
لا تسمع ولما نزلت هرب الغيم من المشرق الى المغرب وسكنت الرياح وماجت  
البحار بما واجها وأصفت البهائم بأذانها وأقسم الجليل جل جلاله انه لا يمسك  
أحد اسمه على ذي علة الا شفاه ولا يذكر على شيء الا بورك فيه ولما  
نزلت نادى مناد من السماء ما تعودكم وقد بعث نبي من لؤي بن غالب  
فسمع رجل من ثقيف من الطائف فاستاق عشرة جمال وقصد مكة فلما  
دخلها أخبر قريشاً بذلك وهم في محافل فقال أبو جهل ويحك ذاك شيطان  
كلمك فقال ما لهذا الرجل عندكم خبر قال نعم رجل مجنون ساحر كاهن  
كاذب فقال الثقيفي لقد ضاع تعبى وشقائي الآن هل فيكم من يشتري مني  
هذه الجمال لاعود الى أهلي فاشتراها منه أبو جهل بمائة مثقال فقال الثقيفي  
لا بد من لقاء هذا الرجل وسماع منطقه فقال أبو جهل لا تجتمع به وأنا  
أزيدك عشرة مثاقيل فعلم الثقيفي انه عدو له فقال لا بد لي منه فقال أبو جهل  
واللات والعزى لئن التقيت به لأعطينك شيئاً فجاء الثقيفي الى النبي صلى  
الله عليه وسلم وسمع كلامه وآمن به فلما رجع الى أبي جهل أبي أن يعطيه



شيئاً وقال له قل لصاحبك يستوفي استهزاء به فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره بذلك فنهض معه وجاء الى أبي جهل وقال يا أبا جهل أدفع لصاحبي حقه فوقعت به الرعدة فاخذ صخرة ليرميها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى اسداً فاتحاً فاه يقول له بلسان طلق ان لم تدفع اليه حقه والا ابتلعتك فأعطاه حقه فاجتمع قريش وقالوا ان أبا الحكم ينهانا عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو قد آمن به وأكرمه ثم قاموا اليه فاستقبلهم أبو جهل وقال اسمعوا عذري ولا تسبوني اني رأيت اسداً فاتحاً فاه يريد ان يتلغني وليس هذا بكثير في سحر محمد فمنعهم عن الايمان به ولهذا الحكاية طرق مطولة غير الذي ذكرناه ومما يتماق بالبسملة من الفوائد ما قيل انه اذا كان يوم القيامة وجع الله الاولين والآخرين فتوزن الاعمال فترجح أعمال أمة محمد صلى الله عليه وسلم فنقول الامم الهنا كانت أعمالنا أطول وأعمالنا أكثر ونرى أعمال أمة محمد صلى الله عليه وسلم أرجح فيقول الله تعالى ان أمة محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يفتتحون في جميع أمورهم بسم الله الرحمن الرحيم وهي توازن أعمال الثقلين ومن فوائدها انها أربع كلمات والذنوب أربعة ذنوب بالليل وذنوب بالنهار وذنوب بالسر وذنوب بالعانية فمن ذكرها على الاخلاص والصفاء غفر الله له الذنوب والجفا ويقال ان الجزار اذا وضع السكين على حلق الذبيحة وقال بسم الله حنت التذاذاً ببسم الله فان قيل ما الحكمة في انه لا يقال عند الذبيحة الرحمن الرحيم بل يقال بسم الله فقط فالجواب عن ذلك ان الرحمن الرحيم ايمان رقيقان مشتقان من الرحمة

ولا قطع مع الرقة ولا عذاب مع الرحمة ولهذا قال نوح عليه الصلاة والسلام في قصته بسم الله مجراها ومرساها ولم يقل الرحمن الرحيم لان القصّة كان فيها هلاك قومه وكتب سليمان عليه الصلاة والسلام الى بلقيس انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم لاجل هدايتها والهداية لا تحصل بغير الرحمة وسعت بلقيس كتابه كريماً لاجل كتابته بسم الله الرحمن الرحيم فيه ونظير ذلك ما ذكر ان جبريل عليه السلام مر على قصر فرعون وكتب عليه بسم الله الرحمن الرحيم فسماه الله تعالى كريماً فقال كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ومما يتماق بالبسملة من المعاني الدقيقة ما قيل ان الباء بهاء الله والسين سناء الله والميم مجد الله وقيل الباء بكاء التائبين والسين سهو الغافلين والميم مغفرة للمذنبين وقيل غير ذلك وأما اسم الجلالة فهو سلطان الاسماء وهو الاسم الجامع لمعاني أسماء الله الحسنى تسمى به قبل أن يسمى وأنزله على آدم في جملة الاسماء قال تعالى هل تعلم له سمياً أي هل تعلم أحداً يسمى الله الا الله وهو اسم الله الاعظم عند أكثر العلماء وقد ذكر في القرآن العزيز في ألفين وثلاثمائة وستين موضعاً فان قيل اذا قلتم انه اسم الله الاعظم فترى كثيراً يدعون به فلا يستجاب لهم فالجواب ان عدم الاجابة لفقد شروط الدعاء وقال الامام النووي رضي الله عنه تبعاً لجماعة ان الاسم الاعظم هو الحلي القيوم قال ولهذا لم يذكر في القرآن الا في ثلاثة مواضع في البقرة وآل عمران وطه وأما الرحمن الرحيم فهما اسمان من أسمائه تعالى ومعانيهما كثيرة منها ما قيل ان الرحمن اذا سئل أعطى والرحيم اذا لم يسأل غضب كما قال النبي صلى

اسم اعظم



الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه وقيل بيت  
الله يغضب ان تركت سؤاله \* وبني آدم حين يسئل يغضب  
قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى مائة رحمة أمسك عنده  
تسعة وتسعين وأنزل منها رحمة واحدة فيها يتراحون وان الله تعالى يرضها  
يوم القيامة فيرحم بها عباده وقال بعض الصوفية في بسم الله الرحمن الرحيم  
الله لاهل الصفا الرحمن لاهل الوفا الرحيم لاهل الجفا وأما ما يتعلق بالبسملة  
من المسائل الفقهية فتستحب البداءة بها في كل أمر ذي بال أو حال يهتم  
به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله  
الرحمن الرحيم فهو أقطع أي ناقص غير تام فيكون قليل البركة وقد نظم  
بعض أهل العلم رضي الله عنه المسائل التي تسن التسمية فيها فقال

وتسمية الرحمن جيل جلاله \* لنا شرعت فاحرص عليهم أو واصل  
كذي الأكل والشرب الذين تجملوا \* وغسل بها حال الطهور لتفاسل  
وعند ركوب جاز في الشرع فعله \* على البر أو في البحر ثم لداخل  
إلى مسجد أو بيته وللبيه \* ونزع وإغلاق لباب المنازل  
وأطفاء مصباح ووطء حليقة \* له وصعود منبر خير حامل  
وتعميض ميت ثم في اللحد جعله \* خروج من المرحاض ثم لداخل  
وعند ابتداء للطواف بكعبة \* لها شرف الرحمن تشریف عادل  
وعند وضوء ثم عند تيمم \* ونحر فواظب كالحيب الموصل  
وبعد صلاة الله ثم سلامه \* على المصطفى المختار خير الأفاضل

وقال بعض أهل العلم يسن طي الثياب بالليل لأن الطي يرد إليها  
أرواحها وتسكن التسمية عليها فإن لم يفعل صار الشيطان يلبسها بالليل وهو  
يلبسها بالنهار فتبلى سريعاً وفي ذلك حديث وكذلك يسن تقطية الأثناء ليلاً  
أو نهاراً ولو يعود يعرضه عليه مع التسمية لأن السر الرافع للأذى هو اسم  
الله تعالى وقد حكى عن بعضهم أنه فعل بالسنة فأصبح وافق ما فتته على  
العود ولم تنزل الأثناء ببركة التسمية وأما ما يتعلق بالتسمية من النكت  
والحكايات فكثيرة جداً منها ما نقل في الشفاء في شرف المصطفى دعا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بكاتب فقال يا كاتب الق الدواة وحرف القلم  
وأقم الباء وفرج السين واقتح الميم وبين الجلالة وجود الرحمن الرحيم فإن  
رجلاً من بني إسرائيل كتبها وحسنها فغفر الله له بذلك ومنها ما حكى أن  
شيطاناً سمياً لقي شيطاناً مهزولاً فقال السمين للمهزول ما الذي صيرك في  
هذه الحالة فقال اني عند رجل اذا دخل منزله قال بسم الله الرحمن الرحيم  
واذا أكل قال بسم الله واذا شرب قال بسم الله فأهزل بسبب ذلك فقال  
له السمين لكني عند رجل لا يعرف شيئاً من ذلك فأشاركه في ما كله  
ومشربه وملبسه ومنكحه واركب على عنقه مثل الدابة ومنها ما حكى أن  
أباً مسلماً الحولاني كان له جارية وكانت تسقيه السم فلا يؤثر فيه فسأله عن  
ذلك فقال ما حملك على ذلك فقالت لانك صرت شيخاً كبيراً فاعتقها فقال  
اني اقول عند كل اكل أو شرب بسم الله الرحمن الرحيم فلا يضرني شيء  
ومنها أن لقمان عليه الصلاة والسلام رأى رقعة فيها بسم الله الرحمن الرحيم



فرفعها واكلها فآكرمه الله عز وجل بالحكمة ومنها ما حكى ان امرأة  
مؤمنة وكان زوجها منافقا وكانت تقول في كل أمورها بسم الله الرحمن الرحيم  
فغضب زوجها فقال سوف اخجلها فدفع اليها صرة وقال احفظيها فاخذتها  
وقالت بسم الله الرحمن الرحيم وجاءت بمرقعة وخاطمتها فيها وقالت بسم الله  
الرحمن الرحيم فجاء زوجها وسرق الصرة من المرقعة ورمها في البحر  
ثم جاء وجلس في حانوته فر عليه صياد فاشترى منه سمكتين وأرسلهما الى  
زوجته فجلست تصلحهما لعماء زوجها فلما وضعتهما بين يديها قالت بسم  
الله الرحمن الرحيم وشقت بطن احدى السمكتين واذا بالصرة قد خرجت  
من بطن السمكة فاخذتها وقالت بسم الله الرحمن الرحيم ورفعتها مكانها كما  
كانت فجاء زوجها آخر النهار فقدمت له المشاء فاكل فلما فرغ طلب الصرة  
فقامت وهي تقول بسم الله الرحمن الرحيم وأتت بها اليه فلما رآها زوجها  
سجد لله عز وجل وقال آمنت بالله رب العالمين ومنها ما حكى ان رجلا كان  
صائما بمكة فلم يره أحد يأكل ولا يشرب وكان يخرج من جيبه رقعة وقت  
الافطار ينظر اليها ثم يضعها في جيبه فلما مات اخرجها الغاسل من جيبه  
فقرأها فاذا فيها بسم الله الرحمن الرحيم فتعجبوا من ذلك فتودوا من ناحية  
البيت لا تعجبوا فانا بالبسملة اعطيناه وبالرحمانية وفقناه وبالرحيمية غفرنا له  
ومنها ما ذكر ان بشرا الخافي رضى الله عنه رأى رقعة فيها بسم الله الرحمن  
الرحيم وكان معه ثلاثة دراهم فاخذها طيبا وطيبها فنودي في سره كما  
طيبت اسمنا لطيبين اسمك والكلام على البسملة طويل جدا وفي هذا

كفاية ولقد اقتصر الامام محمد بن اسماعيل البخاري رضى الله عنه عليها في  
افتتاح كتابه الجامع الصحيح \* فلنختم مجلسنا هذا بطرف من اخباره  
تبركا به فنقول أول من صنف في الصحيح محمد بن اسماعيل البخاري  
اسكننا الله تعالى معه بحبوحه جنانه بفضل الساري \* والسبب في تصنيفه  
لذلك ما روي عنه قال كنا عند اسحاق بن راهويه فقال لو جمعتم مختصر  
الصحيح سنة النبي صلى الله عليه وسلم قال فوقع في قلبي ذلك فاخذت في  
جمع الجامع الصحيح \* وعنه ايضا قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكأني  
واقف بين يديه وبيني مروة اذب عنه فسألت بعض المعبرين فقال  
لي أنت تذب عنه الكذب فهو الذي حملني على اخراج الجامع الصحيح  
قال والفته في ست عشرة سنة \* قال والفت كتابي الجامع الصحيح في  
المسجد الحرام وما ادخلت فيه حديثا حتى استخرت الله تعالى وصليت  
ركعتين وتيقنت صحته \* قال الحافظ بن حجر رحمه الله والجمع بين هذا  
وبين ما روى انه كان يصنفه في البلاد انه ابتداء تصنيفه وترتيب ابوابه  
في المسجد الحرام ثم يخرج الاحاديث بعد ذلك في بلده وغيرها ويدل عليه  
قوله انه أقام فيه ست عشرة سنة فانه لم يجاور بمكة هذه المدة كلها \* وقد  
روى انه حاول تراجم جامعه بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره وكان  
يصلي لكل ترجمة ركعتين وقد رأى محمد بن جاتم النبي صلى الله عليه وسلم  
في المنام والبخاري خلفه يمشي فكل ما رفع النبي صلى الله عليه وسلم قدمه  
وضع البخاري قدمه في ذلك الموضع \* وقال أبو زيد المروزي كنت



نائماً بين الركن والمقام فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أبا زيد  
إلى متى تدرس كتاب الشافعي ولا تدرس كتابي فقلت له يا رسول الله  
وما كتابك قال جامع محمد بن اسماعيل \* وقال أبو محمد عبد الله بن أبي  
جمزة قال لي من لقيته من العارفين عمن لقي من السادة المقر لهم بالفضل  
أن صحيح البخاري ما قرئ في شدة إلا فرجت ولا ركب به في مركب  
ففرق قال وكان محراب الدعوة وقد دعا لقارته \* وقال الحافظ عماد الدين  
ابن كثير كتاب البخاري الصحيح يستسقى بقرائه النعم وأجمع على قبوله  
وحجة ما فيه أهل الإسلام \* ولد البخاري سنة أربع وسمين ومائة وأبوه  
اسماعيل كان من خيار الناس وأمه كانت محابة الدعوة فذهب بصره وهو  
صغير فرأت أمه الخليل صلى الله عليه وسلم فقال يا هذه قد رد الله بصر  
ابنك لكثرة دعائك فاصبح بصيراً وألهم حفظ الحديث في صغره وهو  
ابن عشر سنين أو اقل ثم حج به أبوه فرجع أبوه وأقام هو بمكة لطلب  
العلم وسنه ثمان عشر سنة ورحل رحلات واسعة في طلب العلم وكتب  
عن شيوخ كثيرين قال كتبت عن ألف وثمانين رجلاً ليس فيهم إلا صاحب  
حديث وكان إماماً جليلاً شهد له الأئمة بالتقديم وأخذوا عنه كالأمام مسلم  
صاحب الصحيح وكان كلما دخل عليه يسلم عليه ويقول دعني أقبل رجلك  
يا طيب الحديث في علاه ويا استاذ الاستاذين \* ويا سيد المحدثين \*  
وكالأمام الترمذي صاحب السنن وقال لم أر مثله وجعله الله زين هذه الأمة  
وكان قليل الكلام لا يطمع فيما عند الناس ولا يشتغل بأمورهم ومن شعره

اغتنم في الفراغ فضل ركوع \* ففسي أن يكون موتك بفتة  
كم صحيح رأيت من غير سقم \* ذهبت نفسه الصحيحة فلتة  
ودخل بغداد مراراً وامتحنه أهلها في الحديث وأقروا له بالحفظ فلما  
رجع من بغداد إلى بخاري تلقاه أهلها في محفل عظيم ومقدم كريم وبقي  
مدة يحدّثهم في المسجد فارسل إليه أمير البلد خالد بن محمد الهزلي يتلطف  
به ويسأله أن يأتيه بالصحيح والتاريخ ويحدّثه وأولاده بهما في قصره  
فامتنع من ذلك وقال أنا لا اذل العلم ولا أحمله إلى أبواب الناس فحصلت  
وحشة بينهما فامرهم الأمير بالخروج من البلد فيقال أن البخاري رضي  
الله عنه دعا عليه فلم يأت شهر حتى ورد أمر من الخليفة بأن ينادي عليه في  
البلد فنودي عليه على أنان وجلس إلى أن مات ولما خرج من بخاري كتب  
إليه أهل سمرقند أن يأتيهم فصار إليهم فلما كان بقرب خرتك بلغه أن أهلها  
وقع بينهم فتنة بسببه فقوم يريدون دخوله وقوم يكرهون دخوله فاقام بها  
حتى ينجلي الأمر فضجر ليلة فدعا بعد فراغه من الصلاة وقال اللهم قد  
ضاق علي الأرض بما رحبت فاقبضني إليك فمات رضي الله عنه ولما دفن  
فاحت رائحة الغالية أطيب من المسك وظهر ضوء أبيض في السماء مستطيل  
حذاء القبر فصار الناس يأخذون من تراب القبر حتى ظهرت الحفرة  
للناس ولم يكن يقدر على منعهم بالحرس فنصب على القبر خشب فصاروا  
يأخذون ما حواله من التراب والحصى ودام الريح أياماً حتى تواتر عند  
جميع أهل تلك الناحية قال الكرمانى رحمه الله تعالى ومثل هذه الكرامات



لا تستعظم بالنسبة الى امثال هؤلاء العباد رفع الله ذكره الشريف وقد  
فعل وجعل له لسان صدق في الآخرين وقد جعل وكانت وفاته سنة  
ست وخمسين ومائتين وله من العمر اثنان وستون سنة الا ثلاثة عشر يوماً  
وانما ذكرت هذه الحادثة لان قاري الميعاد منسوب الي قراءة البخاري  
رضي الله عنه نسأل الله العظيم من فضله العليم ان ينفعا بهم وان يهدينا  
الى الصراط المستقيم وان يحتم العمل بالحسنى وان يرفعنا الى المحل الاسنى  
وان يغفر لنا ولاهل مجلسنا وان لا يجعلنا من اهل الاشغال بالكسل  
والتلاد ويجعلنا من اهل كلمة التوحيد لا اله الا الله

#### المجلس الثاني في شهر رجب الفرد الحرام

الحمد لله الذي جعل السنة اثني عشر شهراً في العدة منها اربعة حرم وهي  
ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب الذي أفردته وحده جملة موبى  
للخيرات ومنغماً للسعادات وغنيمة للصادقين وعده \* فسبحانه من اله  
تفرد بالوحدانية في ذاته وصفاته فليس كمثل شئ وهو السميع البصير \*  
أحمده على فضله العزيز واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له المولى  
القدير \* ونشهد ان محمداً عبده ورسوله نبي بين لامته رشادها وأسس  
قواعد الدين وشادها فهو الشفيع فيمن يصلي عليه ومن اكثر من الصلاة  
عليه فاز بدار السلام \* صلى الله عليه وعلى آله واصحابه السادة الكرام \*  
وبعد فقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين بعد اعوذ بالله من الشيطان  
الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ان عدة الشهور عند الله اثني عشر شهراً

الآية اعلوا اخواني وفقني الله واياكم لطاعته ان الله جل ذكره وتقدست  
اسماؤه فضل الاوقات بعضها على بعض ملككم كثيرة منها ان سائر الامم  
كان لهم عمر طويل وعمل كثير فاراد الله تعالى ان تكون أمة محمد صلى الله  
عليه وسلم سابقة عليهم فاعطاها الاوقات الفاضلة لتسبق سائر الامم وقد  
قال جل وعلا ان عدة الشهور عند الله اثني عشر شهراً الآيه ومعناه والله  
اعلم ان حساب الشهور التي وجبت فيها الزكاة اثني عشر شهراً في  
كتاب الله وهو اللوح المحفوظ الذي هو من عند الله عز وجل  
كتبه يوم خلق السموات السبع والارضين السبع بقوله  
عز وجل كن \* منها اربعة حرم وهي ذو القعدة وذو الحجة ومحرم  
ورجب لا يحل فيهن القتل والغارة ذاك الدين القيم ذلك العدد والحساب  
الصواب لوجوب الزكاة والصدقات فلا تظلموا فيهن انفسكم بالغارة والقتل  
في هذه الاشهر الاربعة الحرم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة أي  
حاربوا جماعة الكفار عامة في الاشهر الثمانية كما يقاتلونكم كافة أي كما  
يحاربونكم جميعاً واعلموا مما شر المجاهدين ان الله مع المتقين أي ناصر  
المتقين الذين اتقوا الجهاد في الاربعة اشهر الحرم وهذا كان في ابتداء  
الاسلام ثم نسخ تحريم القتال في الاشهر الحرم بقوله تعالى فاقتلوهم حيث  
وجدتموهم وقد قال تعالى يستلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال  
فيه كبير الآية سبب ذلك ان الجاهلية كانت تعظم حرمة رجب ويكفون  
عن القتال فيه ويستجاب لهم فيه الدعاء على من ظلمهم فلما بعث النبي



صلى الله عليه وسلم سرية الى بطن نخل قبيل وقعة بدير بشهرين واخبرهم  
انهم يجدون بها قافلة لقريش وامرهم باخذها وكان ذلك في آخر جمادي  
الثانية فاستهل عليهم رجب ولم يعلموا فقاتلوا المشركين في أول يوم من  
رجب وقاتلوا بعضهم وغنموا ماشاء الله ورجعوا الى المدينة فبعث المشركون  
الى النبي صلى الله عليه وسلم يعمرون المسلمين بذلك ويقولون انكم قد  
استحلتم القتال في الشهر الحرام فانزل الله تعالى يسئلونك عن الشهر الحرام  
قتال فيه اي يسئلونك عن القتال في رجب قل قتال فيه كبير يعني القتال  
فيه محرم ثم قال وصد عن سبيل الله معناه قل للمشركين صدكم الناس  
عن سبيل الله واخراجكم اهل الحرم منه بكثرة الاذى اكبر أثماً عند الله من  
القتال في رجب ثم نسخ تحريم القتال فيه بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث  
وجدتموهم وبقيت حرمة الاشهر الحرم في تضييف الاجر على الطاعة  
وتعظيم الوزر على المعصية فاذا كانت الجاهلية ينصلون الاسنة ويكفون  
عن القتال في شهر رجب فكيف لا يحفظ المسلمون فيه الاسنة ويكفون  
عن الاعراض فان اللسان في بعض المواضع اضر من سيف قاطع وسان  
مجرد ولهذا قال سفيان الثوري رضي الله عنه لان ترمي انسانا بسهم أهون  
من أن ترميه بلسانك فان السهم قد يخطئه واللسان لا يخطئه وقد قيل  
احفظ لسانك واستعد من شره \* ان اللسان هو العدو الذابح  
وزن الكلام اذا نطقت بمجلس \* وزناً يلوح به الصواب اللائح  
فالصمت من سعد السعود بمطلع \* يحمي الفتى والنطق سعد ذابح

وهنا لطيفة قال الحكماء الاشهر الحرم أربعة كما ان خيار الملائكة أربعة  
جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وأفضل الكتب أربعة التوراة  
والانجيل والزبور والفرقان وأعضاء الوضوء أربعة الوجه واليدان والرأس  
والرجلان وكلمات التسييح أربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله  
والله اكبر والحساب أربعة آحاد وعشرات ومئين والوف والاوقات أربعة  
الساعة واليوم والشهر والسنة وفصول السنة أربعة ربيع وصيف وخريف  
وشتاء والطبائع أربعة الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وسلطان البدن  
أربعة صفراء وسوداء وبلغم ودم والخلفاء الراشدون أربعة أبو بكر وعمر  
وعثمان وعلي رضي الله عنهم وزين الله الانبياء بأربعة الخليل والكليم والروح  
والحبيب صلى الله عليه وسلم وزين السماء بأربعة العرش والكرسي والجنة والملائكة  
وزين الارض بأربعة الانبياء والعلماء والشهداء والاولياء وزين النفوس  
بأربعة الوضوء والصلاة والصوم والحج وزين القلب بأربعة المعرفة والعلم  
والعقل والتوحيد وزين الاعضاء بأربع العين والاذن واليد والرجل ويرسل  
الله عز وجل عند موت الانسان وقت حمل الجنابة أربعة يقدمون على  
رأس قبره ينادي احدهم ويقول انقضت الآجال وانقطعت الآمال وينادي  
الثاني ويقول ذهبت الاموال وبقيت الاعمال وينادي الثالث ويقول زال  
الاشتغال وبقي الوبال وينادي الرابع ويقول طوبى لك ان كان مطعمك  
من الحلال وكنت مشغولاً بخدمة ذي الجلال وزين الله الشهور بأربعة  
ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب فذلك قوله تعالى منها أربعة حرم



فالا شهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد وهو شهر رجب قال اهل الاشارات ان الله تعالى فرد وشهره فرد فينبغي ان يكون محبه فردا حتى يصلح لخدمه الفرد في الدنيا ولرؤية الفرد في العقبى وقد قيل في المعنى الطرق شتى وطرق الله مفردة والسالكون طريق الحق أفراد. وحكي ان امرأة في بيت المقدس كانت تقرأ كل يوم من رجب اثنتي عشرة ألف مره قل هو الله احد وكانت تلبس الصوف في شهر رجب كله قال فرضت واوصت ابنها ان يدفن معها صوفها فلما ماتت كفنها في ثياب مرتفعة فرآها في منامه فقالت يا بني اني عنك غير راضية لانك لم تعمل بوصيتي فانتبه من نومه فزعا ورفع صوفها وذهب فنش قبرها فلم يجدها فيه فزاد همه وتحير فسمع قائلا يقول اما سمعت ان من اطاعنا في رجب لا يترك في القبر فريدا وحيدا فيا اخواننا هذا شهر رجب شهر الله الاصب تصب فيه الرحمة على التائبين وتفيض انوار القبول على السالمين وهو الفرد من الاشهر الحرم وكانوا يسمونه الاصم لانه لم يسمع فيه حس قال وسمونه منصل السنة لذلك وهو مشتق من الترجيب وهو التعظيم وقيل سمي بذلك لان الاعضاء تنمر فيه بالطاعة يقال ارجيت الشجرة اذا انمرت فتثمر اعضاء المؤمن فيه العين بالبكاء والاذن بسماع الخير واليد بالصدقة والرجل بالمشي الى المحراب والمجالس والالسان بالذكر وقيل رجب اسم نهر في الجنة ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأبرد من الثلج لا يشرب منه الا من صام شهر رجب ويقال له رجم بالميم ومعناه انه يرجم فيه الاعداء والشياطين

حتى لا يؤذوا فيه الاولياء والصالحين قال النبي صلى الله عليه وسلم شهر رجب شهر الله وشهر شعبان شهري وشهر رمضان شهر امتي والحكمة في قوله صلى الله عليه وسلم شهر رجب شهر الله اي ان رجعت الى بابي في رجب اغفر لك بلا شفيع وان رجعت في شعبان احتجت الى شفاعة المصطفى صلى الله عليه وسلم وان رجعت في رمضان احتجت الى شفاعة المؤمنين وقال النيسابوري رحمه الله تعالى ويقال اغفر لك في رجب بلا شفيع واغفر لك في شعبان وأرضي عنك رسولي واغفر لك في رمضان واشفعك في المؤمنين وجعلت هذه الثلاثة أشهر كحمام فيه ثلاثة بيوت فيدخل العبد في اولها فيجلس ساعة ثم يعتاد ثم يدخل البيت الثاني ثم يدخل البيت الثالث فيطهر نفسه فشهر رجب شهر الاستغفار وشعبان شهر الصلاة ورمضان شهر القرآن ويقال رجب لترك الجفا وشعبان للعمل والوفا ورمضان للصدق والصفاء رجب شهر الحرث وشعبان شهر الزرع ورمضان شهر الحصاد يقال رجب كالوضوء وشعبان كلبس الثياب ورمضان كالصلاة فمن لم يتوضأ في رجب بماء النداء ولم يلبس في شعبان ثوب الوفا كيف يصلي في رمضان وقال اهل الاشارة رجب ثلاثة أحرف راء وجيم وباء فالراء من رحمة الله والجيم جرم العبد وجناياته والباء بر الله كأن الله تعالى يقول اجعل جرمك وجناياتك بين رحمتي وبري ويقال شهر رجب كالا شجار وشهر شعبان كالا زهار وشهر رمضان كالا ثمار فاذا لم يكن للشجرة زهر لم يكن لها ثمر وكذلك من لم يكن له حرمة رجب لم يكن له حرمة شعبان ومن لم



يكن له حرمة شعبان لم يكن له حرمة رمضان فاجتهدوا رحمكم الله في رجب فانه موسم التجارة وأتمروا اوقاتكم فيه فهو اوان العمارة فمن كان من التجار فهذه المواسم قد دخلت ومن كان مريضاً بالاوزار فهذه الادوية قد حملت قال وهب بن منبه رضي الله عنه جميع ايام الدنيا تزور زمزم في شهر رجب تعظيماً لهذا الشهر قال وقرأت في بعض كتب الله المنزلة ان من استغفر الله في رجب بالغداة والعشي رفع يديه ويقول اللهم اغفر لي وارحمني وتب علي سبعين مرة لم تمس النار له جلدًا وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام ثلاثة ايام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله له عبادة تسعمائة سنة قال أنس رضي الله عنه صمت اذناي ان لم اكن سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكثروا من الاستغفار في رجب فان الله تعالى في شهر رجب عتقاء من النار وفي الجنة مدائن مبنية من الذهب والفضة لمن صام يوماً من رجب وقال مقاتل رحمه الله تعالى ان من وراء جبل قاف ارضاً مثل الدنيا سبع مرات مملوءة من الملائكة بيد كل ملك منهم لواء مكتوب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله يجتمعون كل جمعة من شهر رجب حول جبل قاف يتضرعون الى الله عز وجل ويدعون بالسلامة لامة محمد صلى الله عليه وسلم ويقولون يا ربنا ارحم امة محمد صلى الله عليه وسلم ولا تعذبهم ويتضرعون ويבקون فيقول لهم الرب جل جلاله ما تريدون فيقولون نريد ان تغفر لامة محمد صلى الله عليه وسلم فيقول الله عز وجل وعزتي وجلالي اني

قد غفرت لهم ورأيت منقولا في بعض الكتب والعهدة في صحة ذلك وعدمها راجعة الى ناقله الاول ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كنا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ أشرف علينا رجل حسن الهيئة لم نر مثله في هيئته ولا عرضه فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فلم نعرف نحن لغته فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم بمثل لغته ثم قال له من اين انت وما جئت فيه قال يا بني الله اني رجل من قوم عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام خدمت مريم حتى بلغت مبلغ النساء ثم خدمت عيسى عليه الصلاة والسلام حتى بلغ مبلغ الرجال ثم قرأت عنده التوراة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما بلغك هذا العمر فان بيني وبين أخي عيسى ستمائة سنة فقال اني تمتيت على ربي عز وجل ان الحق بك وبامتك لما رأيت من كرامتك في كتب الله المنزلة وفضلك وفضل امتك وسألت عيسى عليه السلام في الدعاء ان يشفع لي الى ربي عز وجل في ان يبلغني هذه الامة فلم الله عز وجل ذلك من قلبي فدعا لي عيسى عليه السلام بذلك حتى بلغت ما بلغت ثم جعل الرجل يحدث النبي صلى الله عليه وسلم بالمجائب فن ذلك قال يا بني الله كان عيسى عليه الصلاة والسلام ذات يوم يمشي وأنا معه اذا نحن بجبل شامخ في السماء يتلأل نوره من كثرة الجواهر فدعى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال يا رب قوتي حتى اصعد هذا الجبل لا نظل ما فيه فما خرج الكلام من فمه حتى رأينا انفسنا على الجبل ثم سأل الله عز وجل ان يأذن للجبل حتى يكلمه فاذن الله عز وجل



وجعل له بالكلام فقال يا روح الله ما تريد مني فقال عيسى عليه السلام  
 اخبرني بخبرك قل يا روح الله ان في جوفي رجلا من قوم موسى عليه السلام  
 كان يحب محمداً صلى الله عليه وسلم وأمه فمن اجل ذلك بلغت من الشرف  
 كما ترى فدعا عيسى عليه السلام ربه عز وجل وقال يارب اخرج هذا  
 الرجل فانطلق الجبل وخرج منه شيخ كبير حسن الوجه طويل القامة  
 فقال عيسى عليه الصلاة والسلام من أي قوم أنت وما بلغ بك من العمر  
 قال أنا رجل من قوم موسى عليه الصلاة والسلام وكلما ذكر محمد صلى  
 الله عليه وسلم وأمه دعوت الله عز وجل ان يرزقني ملاقاته فقلت يوماً  
 يارب ان كان بيني وبين محمد صلى الله عليه وسلم أمد بعيد فادخاني في  
 هذا الجبل حتى القاه فقال عيسى عليه الصلاة والسلام منذ كم تعبد الله  
 تعالى في هذا الجبل قال ستمائة سنة فقال عيسى عليه الصلاة والسلام يارب  
 ليس على وجه الارض عبداً اكرم على الله من هذا الرجل قال الله عز وجل  
 يا عيسى من صام من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يوماً واحداً من رجب  
 كان اكرم من هذا ورأيت أيضاً في بعض كتب الوعظ عن ثوبان رضي  
 الله عنه قال كنا نمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمرنا بمقبرة  
 فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيئة ثم بكى بكاء شديداً ثم قال  
 يا ثوبان هؤلاء يمدبون في قبورهم ودعوت الله تعالى فخفف عنهم ثم قال  
 صلى الله عليه وسلم يا ثوبان لو صام هؤلاء يوماً من رجب وقاموا ليلة واحدة  
 منه ما عذبوا في قبورهم فقلت يا رسول الله بصوم يوم واحد وقيام ليلة

واحدة يمنع عنهم عذاب القبر قال نعم يا ثوبان والذي بعثني بالحق نبيا من  
 مسلم ولا مسلمة يصوم يوماً من رجب ويقوم ليلة منه يريد بها وجه الله  
 عز وجل الا كتب له عبادة سنة صيام نهارها وقيام ليلها في اخواننا عذاب  
 القبر حق كما ثبت في الاخبار فهل فيكم من يخاف عذاب القبر وظلمة  
 اللحد وضيقه وسؤال منكر ونكير روى البخاري ومسلم عن عائشة رضي  
 الله تعالى عنها ان يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر فقالت لها  
 أما ذلك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حق قالت عائشة رضي  
 الله عنها فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الاعتوذ بالله من عذاب  
 القبر وروى ان من صام من رجب سبعة أيام أغلقت عنه أبواب جهنم ومن  
 صام منه عشرة أيام لم يسأل الله شيئاً الا أعطاه وان في الجنة قصر الدنيا فيه  
 كمفحص القطاة لا يدخلة الا صوام رجب واعلموا ان الدعاء في اول ليلة  
 من رجب وفي اول ليلة جمعة منه مستجاب فيستحب وفي ليلة السابع  
 والعشرين منه أمرى بالنبى صلى الله عليه وسلم كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى  
 وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال من صام السابع والعشرين من رجب  
 كتب له صيام ستين شهراً او هو اول يوم نزل فيه جبريل عليه السلام على  
 محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة قال ابن عادل يروى ان جبريل عليه السلام  
 نزل على آدم اثنتي عشرة مرة وعلى ادريس اربع مرات وعلى ابراهيم  
 ثنتين واربعين مرة وعلى نوح خمسين مرة وعلى موسى أربعاً عشرة مرة وعلى



عيسى عشر مرات وعلى محمد صلى الله عليه وسلم أربعاً وعشرين ألف مرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرف رجب ويعظمه وكان أبو قلابه كثيراً ما يقول ان في الجنة قصرأ لصوام رجب وكان صلى الله عليه وسلم يقول لكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان رجب شهر الله الاصم فن صام من رجب يوماً ايماناً واحتساباً استوجب رضوان الله الاكبر ومن صام يومين لم يصف الواصفون من أهل السماء والارض ماله عند الله عز وجل من الكرامة ومن صام ثلاثة أيام جعل الله بينه وبين النار حجاباً طوله مسيرة سبعين عاماً قال ومن صام أربعة أيام عوفي من البلاء ومن الجنون والجذام والبرص وذات الجنب ومن فتنه المسيح الدجال وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال رجب من الاشهر الحرم وأيامه مكتوبة على أبواب السماء السادسة فاذا صام الرجل منه يوماً جرد صومه بتقوى الله تعالى نطق الباب ونطق اليوم وقال يا رب اغفر له فاذا لم يتم صومه بتقوى الله لم يستغفر له وهنا اشارة وهي لكل مؤمن بشارة وهي ان الله عز وجل وضع في حق الزنا أربعة شهود حتى يجب الرجم أو الجلد واذا شهد ثلاثة فلا يجب ولا تقبل شهادتهم فعلى هذا اذا شهد عليك ثلاثة من الاشهر الحرم بالفسق ولم يشهد عليك رجب لا تقبل شهادتهم كما قيل ان رجب بعد ما مضى وصعد الى السماء فيقول الله عز وجل يا رجب ما فعل عبادي بجلوك وعظموك فيسكت رجب ولا يتكلم حتى يسأله ثانياً وثالثاً

فيقول رجب الهي انك ستار وأمرت جميع خلقك أن يستتروا عيوب بعضهم وسما في رسول الله صلى الله عليه وسلم أصم وأنا أصم سمعت طاعتهم ولم أسمع معصيتهم قيا اخواننا ان أردتم الراحة عند الموت والموت على الايمان والنجاة من الشيطان الفتن فاحترموا هذا الشهر كله بكثرة الصيام والندم على ما سلف من الآثام وانزجروا عن المعاصي في الشهر الحرام واذا كروا خالق الانام تدخلوا الجنة بسلام وقد وضع الله تعالى الجملة والجماعات فان قصرتم في الاشهر الحرم وان قصرتم في شهر رجب وان قصرتم في شعبان وان قصرتم في رمضان وان قصرتم في ليلة القدر والعيد وعاشوراء وانما وضعها الله عز وجل لكم رحمة فكان الله تعالى يقول أمرتكم بالتوبة فلم تتوبوا فخلقت هذه الاوقات وفضلتها على غيرها حتى اذ مرت بكم تطهرتم لمولاكم وان كنتم على ذنوبكم فياخية المني حكي ان بعض الزهاد اشترى جارية وكانت عارفة ولم يعرفها مولاها وكانت أول ليلة من رجب فقال لاهله تهيؤا غدا للصوم فانه غرة رجب فقالت يا مولاي يعني غداً قال ولم فقالت اني لا أريد صاحباً يعبد الله عز وجل بالوقت فيعبده في رجب ولا يعبد في سواه وهو رب جميع الايام والاقوات ويروي ان صائمي رجب وشعبان ورمضان لا جوع عليهم ولا عطش يوم القيامة ويروي ان أربعة أشياء تخفف عذاب القبر قراءة القرآن في كل حين وزمان واكرام اليتيم في كل مكان وصوم أيام البيض في رجب وشعبان والصلاة جوف الليل تنور القلب وتورث رضا الرحمن والايام البيض الثالث عشر وتاليه وفي الحديث



إذا صام أحدكم من الشهر ثلاثاً فليصم ثالث عشره ورابع عشره وخامس عشره  
من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها واليوم بعشرة أيام وكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يتحرى صوم الاثنين والخميس ويقول إن الأعمال تعرض على  
الله يوم الاثنين والخميس فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم وكان صلى  
الله عليه وسلم يقول يقفر الله عز وجل في كل اثنين وخميس لكل مسلم  
ومسلمة إلا مهتجرين يقول دعهما حتى يصطلحا فيا أخوانناكم من إنسان  
أدرك رجب ولم يدرك شعبان وكم من إنسان أدركهما ولم يدرك رمضان من  
عبث من عمره ضيع أيام حرته ومن ضيع أيام حرته ضيع أيام حصاده ولا  
يعرف قدر الشباب إلا الشيوخ ولا قدر الصحة إلا المرضى ولا قدر الفنى  
إلا الفقراء ولا قدر الحياة إلا الموتى فعليكم يا أخواني في شهر رجب بالصوم  
وكثرة البكاء على ماسف من السيئات لعلكم أن تنجو من الدركات وتفوزوا  
بالدرجات ويحكى أن ملكاً في الزمن الأول كان كلما ولد له ولد ذكر وكبر  
لبس ذلك الولد الصوف وساح على وجه الأرض وترهد فولد له ولد ذكر  
وكبر فدعا جميع الوزراء والرؤساء من أهل زمانه وقال لهم عرّفتم عادة  
أولادي فالآن إذا مت من غير خلف لعل يملك عليكم ملك جائر وإن كان  
من أولادي أمير عليكم يحفظ سبرتي فيكم وإني منتم لاجلكم فماتشرون  
عليّ فاجتمع رأيهم على أن قالوا أيها الملك الحيلة في ذلك أن تبني قصراً عظيماً  
خلفه بستان وقدامه حائط ثم إذا كبر هذا الولد وأكل وحده وشرب وحده  
أنزلته مع والدته وأصحابه في ذلك القصر وضممت إليه من أصحاب الملاحى

وأصحاب الدنيا أناساً يزبنون في قلبه حب الدنيا حتى يعيل إليها ولا يهرب  
عنها فاستحسن ذلك وفعل ما قالوا ونصب حفاظاً يحفظونه لئلا يخرج من  
القصر وكان ذلك حتى كبر الولد وبلغ مبلغ الرجال فقال يوماً لحفاظه ما وراء  
هذا الحائط قالوا أناس قال دعوني أبصرهم قالوا لا إلا أن يأذن لك أبوك  
فاستأذنه فأذن لهم فلما خرج مع خدمه رأى شيخاً كبيراً يسيل لعابه على  
صدره قد ضعف وكل بصره وتقوس ظهره قد اجتمع عليه الذباب فقال  
الفتى لخدمه ما أصاب هذا قالوا قد أدركه الكبر وسار كما ترى قال  
الفتى هذا حاله خاصة أم للناس عامة قالوا بل للناس عامة قال لا عيش  
لن آخره هذا فأخبروا أبيه بما قال فقال لخدمه وأصحابه وأصحاب الملاحى  
أخرجوا هذا من قلبه فاحتالوا حتى أخرجوه من قلبه وشرحوا صدره فلما  
كان في العام القابل استأذن في الخروج فأذن له فخرج فاذا هو بشاب  
مرأهق وعليه جراحات وقروح سائلة وقد اصفر وجهه ونحف بدنه فقال  
الفتى ما شأن هذا قالوا قد أصابه المرض والحمى فقال هذا له خاصة أم للناس  
عامة قالوا بل للناس عامة قال لا عيش لمن آخره هذا فأخبروا أبيه بما نال  
فاحتالوا مثل الأول حتى أخرجوه من قلبه قال فلما كان العام الثالث أذن له  
في الخروج فخرج فاذا هو بجنازة عليها ميت وحولها من يبكي فقال الفتى  
ما هذا فقالوا جنازة قال فساورة فقالوا ميت قال إلى أين يحمله هؤلاء الأربع  
قالوا إلى القبر قال وما القبر قالوا بيت تحت الأرض قال ومتى يخرج من  
ذلك قالوا يوم القيامة فقال الفتى لحمة نعشه ضموا هذه الجنازة حتى أرى



الميت وأكله فوضعوها وكشف عن وجهه فاذا هو شاب طري قد فارق الدنيا فقال يا شاب ما أصابك فلم يرد عليه شيئاً فقال ماله لا يكلمني قالوا ان الميت لا يقدر على الكلام فقال فأين قبره فاحملوني حتى أراه فحملوه الى قبره فرأى القبر قال هذا قبره الى يوم القيامة قالوا نعم قال هذا له خاصة أم للناس عامة قالوا بل للناس عامة جميع الخلائق يموتون فقال الفتى لا عيش لمن يكون آخره الموت وبيته هذا القبر الى يوم القيامة ثم نزل عن دابته وولى هارباً وترك الدنيا ورجع الى الله عز وجل والدار الآخرة رحمة الله تعالى عليه وعلى جميع المسلمين اللهم يا ذا الجلال والاكرام وفقنا لما يرضيك قبل نزول الحمام آمين

#### ﴿ المجلس الثالث في المعراج ﴾

الحمد لله على نعمه التي لا تستطيع الخلائق لها حصراً واستزيد من فضله دنيا وأخرى وأشكره والشكر بالزيادة أخرى وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تكون لنا عنده ذخراً وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي به من المسجد الحرام أسرى حتى رقى السبع الطباقي وظهر لمستوى سمع فيه صرير الاقلام فياحبذا المسرى ورجع الى فراشه والليل مرخ من الظلام على الانام سترأ صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه صلاة متملة تترأ صلاة لا تنقطع شفعاً ووتراً وبعد فقد قال الله تعالى في كتابه المنير سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير اعلموا

اخواني وفقني الله واياكم اطاعته ان الاسراء بحمد سيدنا رسول الله صلى عليه وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثابت بالقرآن المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ننزيل من حكيم حميد ثم المعراج منه الى السموات العلى ثم الى سدرة المنتهى ثم الى حيث شاء العلي الاعلى ثابت بقوله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق رواه عنه جمع من الصحابة رضي الله عنهم وقد اتفق العلماء رضي الله عنهم على ان الاسراء كان بعد البعثة وقبل الهجرة واختلفوا في الشهر الذي كان فيه فجزم ابن الاثير والنووي في فتاويه كما في النسخ المعتمدة انه كان في ربيع الاول قال النووي رحمه الله ليلة سبع وعشرين وجرى عليه جمع وكذلك نقله عن الفتاوى الاسنوي في المهمات والغزالي في الوسيط والزركلي في الخادم والدميري في حياة الحيوان والذي في غالب النسخ ربيع الآخر وقيل كان في رجب وجزم به في الروضة وقيل في رمضان وقيل في شوال قال في الخادم لم يقم دليل معلوم على شهره ولا عينه بل القول في ذلك منقطع ليس فيه ما يقطع به قال ابن المنير ويمكن أن يعين اليوم الذي أسفرت منه هذه الليلة ويكون يوم الاثنين قال الحافظ بن حجر رحمه الله وقد رأيته منقولاً فعند ابن أبي شيبة من من حديث جابر وابن عباس رضي الله عنهما قالاً ولدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وفيه عرج به الى السماء وفيه مات وترجع الى تفسير الآية الكريمة فنقول قال العلماء سبحان علم على التسبيح يقال سبح الله تسبيحاً والتسبيح هو المصدر وتفسيره ننزيه الله سبحانه وتعالى من كل



سوء والحكمة في الايمان به هناكما قال ابن الجوزي في تفسيره وجهان  
أحدهما ان العرب تسبح عند الامر العجيب فكانه سبحانه وتعالى عجب  
خلقه بما أسدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسراء به الثاني أن  
يكون خرج مخرج الرد عليهم لانه لما حدثهم بالاسراء كذبوه فيكون المعنى  
نزه الله ان يتخذ رسولا كذابا وقوله أسرى مأخوذ من السرى وهو سير  
الليل تقول العرب أسرى وسرى اذا سار ليلا وقيل أسرى سار من أول  
الليل وسرى سار من آخره قال الحافظ بن حجر رحمه الله وهذا أقرب  
والمراد بقوله تعالى أسرى بعبدته أي جعل البراق يسرى به كما يقال أمضيت  
الشيء أي جعلته يمضي لكن حذف المفعول لقوة الدلالة عليه والاستغناء به  
عن ذكره اذ المقصود بالذكر المصطفى صلى الله عليه وسلم لا الدابة التي  
سارت به وقوله بعبدته أجمع المسلمون على أن المراد بالعبد هنا محمد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو لغة المملوك من نوع من يعقل قال في المحكم  
العبد الانسان حراً كان أو رقيقاً لانه مملوك لبارئته تعالى وقال بعبدته دون  
نبيه أو حبيبه لثلاث تفضل أمته أو لان وصفه بالعبودية المضافة الى الله  
تعالى من أشرف المقامات قال الاستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله ليس  
للمؤمن صفة أشرف ولا أتم من العبودية ولهذا أطلقها الله تعالى على نبيه  
صلى الله عليه وسلم في أشرف المواطن كقوله تعالى سبحان الذي أسرى  
بعبدته الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب تبارك الذي نزل الفرقان على  
عبده فأوحى الى عبده ما أوحى وقال الشيخ عبد الباقى البلقيني رحمه الله

تعالى ومن هنا يؤخذ الجواب عن وصفه صلى الله عليه وسلم بذلك  
ووصف يحيى عليه الصلاة والسلام بالسيادة في قوله تعالى وسيداً وحضوراً  
وأشددوا في معناه

يا قوم ان قلبي عند سلمى يعرفه السامع والرائي  
لا تدعني الا بعبدها فانه أشرف أسمائي

قال ابن المنير يؤخذ من قوله أسرى بعبدته ما لا يؤخذ أن لو قيل بعث  
الى عبده لان الباء تفيد المصاحبة أي صحبه في مسراه بالعناية والالطاف  
والاسعاف وقوله ايلا منصوب على الظرفيه وهو للتوكيد وفائدته رفع توهم  
المجاز لانه قد يطلق على سير النهار وقال الزمخشري بل هو اشارة الى ان  
ذلك وقع في بعض الليل لاني جميعه والعرب تقول سرى فلان ليلا اذا  
سار في بعضه وسرى ليلة اذا سار جميعها قال ابن المنير وانما كان الاسراء  
ليلا لانه وقت الخلوة والاختصاص عرفاً ولانه وقت الصلاة التي كانت  
مفروضة عليه في قوله تعالى قم الليل وليكون أبلغ للمؤمن في الايمان بالغيب  
وفتنة للكافر ولان الله تعالى أكرم أقواماً في الليل بانواع الكرامات كقوله  
تعالى في قصة ابراهيم عليه السلام فلما جن عليه الليل رأى كوكباً آية  
وفي لوط فأمر باهلك بقطع من الليل وفي موسى عليه السلام وواعدنا موسى  
ثلاثين ليلة وناجاه ليلا وأمره باخراج قومه ليلا وقال تعالى في قصة يعقوب  
عليه الصلاة والسلام سوف استغفر لكم ربي وكان آخيه دعاه الى وقت  
السحر من ليلة الجمعة وانشق القمر لئينا صلى الله عليه وسلم كان ليلا وكذا



إيمان الجن به وقدم الله تعالى ذكر الليل على النهار في غير ما آية والليل محل استجابة الدعاء والفقران والمطاء وكان أكثر أسفاره صلى الله عليه وسلم ليلا وقال عليكم بالدجاء فان الأرض تطوي بالليل والليل أصل ولهذا كان أول الشهر وسواده يجمع ضوء البصر ويحد كليل النظر ويستأنذ فيه بالسمر ويحتل فيه وجه القمر ولاجل ذلك فضل بعضهم الليل على النهار وإن فضل آخرون النهار عليه واستدلوا بأشياء منها خبر خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة ورد بأن هذا بالنسبة إلى الأيام وإن ليلة القدر خير من ألف شهر ومن أعظم الأدلة القاطعة للنزاع الدالة على تفضيل الليل وقوع رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ليلا وإنزال القرآن فيه وقال بعض أهل الإشارات لما معى الله آية الليل وجعل آية النهار مبصرة أنكر الليل فجبر بان أسرى فيه بمحمد صلى الله عليه وسلم وقوله من المسجد الحرام أي الحرم الذي هو مسجد مكة وقوله إلى المسجد الأقصى مسجد بيت المقدس وسمى الأقصى لبعده عن المسجد الحرام وقيل لأنه أقصى موضع في الأرض ارتفاعا وقربا من السماء وقال الزمخشري سمي الأقصى لأنه لم يكن وراءه مسجد قال ابن أبي حمزة والحكمة في أسرته صلى الله عليه وسلم أولا إلى بيت المقدس لآظهار الحق على من عاند لأنه لو عرج به من مكة إلى السماء لم يجد لمعاندة الأعداء سيلا إلى أليان والإيضاح فلما ذكر أنه أسرى به إلى بيت المقدس سأله عن أشياء من بيت المقدس كانوا رؤاها علموا أنه لم يرها قبل ذلك فلما أخبرهم بها حصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الأسراء به

إلى بيت المقدس في ليلة وإذا صح خبره في ذلك لزم تصديقه في بقية ما ذكره وقيل ليحصل له المروج مستويا من غير تعويج لما روى عن كعب الأحبار أن باب السماء الذي يقال له مصعد السماء مقابل بيت المقدس قال وهو أقرب الأرض إلى السماء ثمانية عشر ميلا وقيل ليجمع بين القبلتين لأن بيت المقدس كان هجرة غالب الأنبياء قبله فحصل له الرحيل إليه في الجملة ليجمع بين أشقات الفضائل وقيل لأنه محل الحشر فأراد الله تعالى أن يطاها قدمه صلى الله عليه وسلم ليسهل على أمته يوم القيامة وقوفهم ببركة أثر قدمه صلى الله عليه وسلم وقيل لأنه يجمع أرواح الأنبياء فأراد الله أن يشرفهم بزيارته عليه الصلاة والسلام وقيل للتفاوت بمحصل أنواع التقديس له حسا ومعنى قال ابن دحية ويحتمل أن الحق جل ذكره أراد أن لا يخفى تربيته فاضلة من مشهده ووطء قدمه صلى الله عليه وسلم فتم تقديس بيت المقدس بصلاة محمد صلى الله عليه وسلم فيه فلما تم تقديسه به أخبر صلى الله عليه وسلم أنه لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام لأنه مولده ومسقط رأسه وموضع نبوته ومسجد المدينة لأنه مسجد هجرته وأرض تربيته ومسجد الأقصى لأنه موضع معراجته صلى الله عليه وسلم وقوله الذي باركنا حوله قيل أراد بالبركة الدنيوية كالأنهار الجارية والأشجار المثمرة وذلك حوله لا فيه وقيل أراد البركة الدينية فإنه مقر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ومنعبدتهم ومهبط الوحي والملائكة وإنما قال باركنا حوله لتكون بركته أعم وأشمل فإنه أراد بما حوله ما أحاط به من أرض الشام وما قاربته منها وذلك أوسع من مقدار بيت المقدس



ولانه اذا كان هو الاصل وقد بارك في لواحقه وتوابعه من البقاع كان هو مبارك فيه بطريق الاولى بخلاف العكس وقيل أراد بالبركة الدينية والدينية ووجهها مأمور وقيل المراد بباركنا حوله من بركة نشأت منه فعمت جميع الارض لان مياه الارض كلها اصل انفجارها من تحت صخرة بيت المقدس قال أبو بكر الرازي الحنفي قوله تعالى لتريه من آياتنا المعنى ما رأى تلك الليلة من العجائب والآيات التي تدل على قدرة الله تعالى قال الامام الرازي رحمه الله فان قيل ان قوله لتريه من آياتنا يدل على انه ما أراه الا بعض الآيات وقال في حق سيدنا ابراهيم وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض فيلزم أن يكون الذي رآه ابراهيم عليه الصلاة والسلام أفضل من معراج محمد صلى الله عليه وسلم قلنا الذي أراه ابراهيم عليه الصلاة والسلام ملكوت السموات والارض وهو بعض آيات الله تعالى أيضاً بعضاً مخصوصاً والبعض المطلق أفضل من البعض المخصوص اذ المطلق يصرف الى الكامل والجواب المشهور عنه هو ان بعض آيات الله تعالى أفضل من ملكوت السموات والارض وقوله تعالى انه هو السميع البصير أي الذي أسرى بعبده هو السميع لا قول محمد صلى الله عليه وسلم البصير بافماله العالم بكونها مذهب خالصة من شوائب الرياء مقرونة بالصدق فلهذا خصه الله تعالى بالكرامات فان قيل الاسراء والمعراج كانا في ليلة واحدة فهلا أخبرهم بعروجه الى السماء مقترناً بالاسراء أجاب الحافظ عبد الرزاق في تفسيره المسمى بـ رموز الكنوز بانه استدرجهم

الى الايمان أولاً بذكر الاسراء فلما ظهرت امارات صدقه وصحت لهم براهين رسالاته واستأنسوا بذكر الاسراء بتلك الآية الخارقة أخبرهم بما هو أعظم منها وهو المعراج فحدثهم النبي صلى الله عليه وسلم به وأنزله الله تعالى في سورة النجم اذ تقرر ذلك فها نحن نذكر القصة على نسق واحد لتكون أحلى في الاسماع وأدنى في الانتفاع فنقول بينما النبي صلى الله عليه وسلم عند البيت في الحجر مضطجماً بين النائم واليقظان وهو بين رجلين اذ أتاه جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر فقال أولهم ايهم هو فقال أوسطهم هو خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى فقال الاول هو هو فقال الاوسط نعم وقال الآخر خذوا سيد القوم فرجعوا عنه حتى اذا كانت الليلة الثالثة رآهم فقال الاول هو هو فقال الاوسط نعم وقال الآخر خذوا سيد القوم الاوسط بين الرجلين فاحتملوه حتى جاؤا به الى زمزم فاستلقوه فتولاه منهم جبريل فشق من ثغرة نحره الى أسفل بطنه وفي روايه الى شعرته ثم قال جبريل لميكائيل اندي بطست من ماء زمزم كما أظهر قلبه وأشرح صدره فاستخرج قلبه ففسله ثلاث مرات ونزع ما كان فيه من أذى واختلف اليه ميكائيل بثلاث طسات من ماء زمزم ثم أتى بطست من ذهب ممتلئاً بحكمة وإيماناً فرغها في صدره وملاؤه حلماً وعلماً و يقيناً وإسلاماً ثم أطبقه ثم ختم بين كتفيه بخاتم النبوة ثم أتى بالبراق مسرجاً ملجأ وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه



مضطرب الاذنين اذا أتى على جبل ارتفعت رجلاه واذا هبط ارتفعت  
يداه له جناحان يحفز بهما رجله وعند التعلبي بسند ضعيف كما قال الحافظ  
ابن حجر عن ابن عباس رضي الله عنهما له خد كخد الانسان وعرف  
كالفرس وقوائم الابل واظلاف وذنب كالبقرة وكان صدره ياقوته حمراء  
انتهى فاستصعب عليه وفي رواية فكانها أصرت أذنيها فأدارها جبريل  
عليه السلام بأذنيها وقال مه أبعهد صلى الله عليه وسلم تفعل هذا فوالله  
ماركبك خالق قط أكرم على الله منه فأرفض عرقاً ثم قرأني ثبت حتى  
ركبه وكانت الانبياء عليهم السلام تركبه قبله فانطلق به جبريل وعند أبي  
سعيد في شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم فكان الآخذ بركابه جبريل  
وبزمام البراق ميكائيل وفي رواية جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره  
فساروا حتى بلغوا أرضاً ذات نخل فقال له جبريل انزل فصل ههنا ففعل  
ثم ركب فقال له جبريل أندري أين صليت قال لا قال صليت بطيبة واليها  
المهاجرة فانطلق البراق يهوي به حتى بلغ أرضاً بيضاء فقال له جبريل انزل  
فصل ههنا ففعل ثم ركب فقال له جبريل أندري أين صليت قال لا قال  
صليت بمدينة عند شجرة موسى فانطلق البراق يهوي ثم قال انزل فصل  
فنزل ثم ركب فقال أندري أين صليت قال لا قال صليت بطور سيناء  
حيث كلم الله موسى ثم بلغ أرضاً بدت له قصور فقال له جبريل انزل فصل  
ههنا ففعل ثم ركب فقال له جبريل أندري أين صليت قال لا قال صليت  
ببيت لحم حيث ولد عيسى بن مريم فينما هو يسير على البراق اذ رأى

عفرية من الجن يطلبه بشعلة من نار كلما التفت رآه فقال له جبريل ألا  
أعلمك كلمات تقولهن اذ قلتمن طفت شعلته وخرلقه فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بلى فقال جبريل أعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله  
التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء ومن شر  
ما يخرج فيها ومن شر ما ذرأ في الارض ومن شر ما يخرج منها ومن فتنة  
الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار الا طارقاً يطرق بخير يارحم  
فانكب لقيه وطفئت شعلته فسار فأتى على قوم يزرعون في يوم ويحصدون  
في يوم كلما حصدوا عاد كما كان فقال يا جبريل ما هذا قال هؤلاء المجاهدون  
في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبب ما تضاف وما أنفقوا من شيء فهو  
يخلفه ووجد ريحاً طيبة فقال يا جبريل ما هذه الرائحة فقال هذه رائحة  
ماشطة بنت فرعون وأولادها بينما هي تمشط بنت فرعون اذ سقط المشط  
فقال بسم الله تمس فرعون فقالت ابنة فرعون أولك رب غير أبي قالت نعم قالت  
أفأخبر بذلك أبي قالت نعم فأخبرته فدعاها فقال لك رب غيري قالت نعم ربي  
وربك الله في رواية وكان للمرأة ابنان وزوج فأرسل اليهم فراود المرأة وزوجها أن  
يرجعا عن دينهما فأبيا فقال اني قاتلكما فقالت احساناً منك الينا ان قتلتنا  
أن تجعلنا في بيت فأمر ببقرة من نحاس فأحميت ثم أمر بها لتلقى فيها هي  
وأولادها وفي رواية قالت ان لي اليك حاجة قال وما هي قالت تجمع  
عظامي وعظام ولدي فندفنا جميعاً قال ذلك لك لما لك علينا من الحق قالقوا  
واحداً واحداً حتى بلغوا أصفر رضيع فيهم فقال يا أماء قمي ولا تقاعسي أي



لا تأخري فانك على الحق فألقيت هي وأولادها وهذا أحد الاطفال الذين  
تكلموا في المهد وقد نظمهم الجلال النسيوطي في قلائد الفوائد فقال  
تكلم في المهد النبي محمد ويحيى وعيسى والخليل ومريم  
ومبري جريج ثم شاهد يوسف وطفل لذي الاخدود ورويه مسلم  
وطفل عليه سر بالامة التي يقال لها تزي ولا تتكلم  
وماشطة في عهد فرعون طفاها وفي زمن الهادي المبارك يختم  
ولكل واحد حكاية يطول المجلس بها وأتى على قوم ترضخ رؤسهم  
بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم من ذلك شيء فقال  
يا جبريل ما هؤلاء قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة  
ثم أتى على أقوام على أقبالهم رقاع وعلى أديارهم رقاع يسرحون كما ترح  
الابل والغنم ويأكلون الضريع أي الشوك اليابس والزقوم يعني ثمر شجرة  
كرية الطمام في النار ورضف جهنم أي الحجارة المحماة فقال يا جبريل ما هؤلاء  
قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقة أموالهم وما ظلمهم الله شيئاً ثم أتى  
على قوم بين أيديهم لحم نضيج في قدر ولحم آخر في خبيث فجعلوا يأكلون  
من النبي الخبيث ويدعون النضيج الطيب فقال ما هذا يا جبريل قال هذا  
الرجل من أمتك تكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأتي امرأة خبيثة  
فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عند زوجها حلالاً طيباً فتأتي  
رجلاً خبيثاً فتبيت معه حتى تصبح ثم أتى على خشبة على الطريق لا يمر  
بها ثوب الا شقته ولا شيء الا خرقة فقال ما هذا يا جبريل قال هذا مثل

قوم من أمتك يعمدون على الطريق فيقطعونه وتلاولا تقعدوا بكل صراط  
توعدون ورأى رجلاً يسبح في نهر من دم يلحم الحجارة فقال ما هذا فقيل  
آكل الربا ثم أتى على رجل قد جمع حزمة حطب عظيمة لا يستطيع حملها  
وهو يزيد عليها فقال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمتك تكون  
عنده أمانات الناس لا يقدر على أدائها ويريد أن يتحمل عليها ثم أتى على  
قوم تقرض السننهم وشفاهم بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت  
ولا يفتر عنهم من ذلك شيء فقال ما هؤلاء يا جبريل قال خطباء أمتك  
يقولون ما لا يفعلون ومر بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم  
وصدورهم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم  
الناس ويقعون في أعراضهم ثم أتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم  
فجعل الثور يريد أن يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل  
قال هذا الرجل يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها ثم  
أتى على واد فوجد ريحاً طيبة باردة وريح المسك وسمع صوتاً فقال يا جبريل  
ما هذا قال هذا صوت الجنة تقول يا رب آتني بما وعدتني فقد كثرت  
غرفي واستبرقي وحريري وسنديسي وعبقري ولؤلؤي ومرجاني وفضتي  
وذهبي واكوابي وصحافي واباريقي ومراكبي وعسلي ومائي ولبي وخمري  
فأتني بما وعدتني فقال لك كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة ومن آمن بي  
وبرئلي وعمل صالحاً ولم يشرك بي شيئاً ولم يتخذ من دوني انداداً ومن  
خشيني فهو آمن ومن سألتني أعطيته ومن أقرضني جزيته ومن



توكل علي كفيته اني انا الله لا اله الا انا لا اخلف الميعاد وقد افلح المؤمنون  
وتبارك الله احسن الخالقين قالت رضىت ثم اتى على واد فسمع صوتاً  
منكراً ووجد ريحاً منتنة فقال ما هذا يا جبريل قال هذا صوت جهنم  
تقول آتني بما وعدتني فقد كثرت سلاسل واغلالي وسعيري وحميمي  
وضريبي وغساقى وعذابى وقد بعد قعري واشتد حري فأتني بما وعدتني  
فقال لك كل مشرك ومشركة وكافر وكافرة وخبيث وخبيثة وكل جبار  
ومتكبر ومن لا يؤمن بيوم الحساب قالت قد رضىت ورأى الدجال  
فيما نياً أي عظيم الحلقة اقر هجان احدى عينيه قائمة كأنها كوكب دري  
ورأى كان شمره اغصان شجرة شبهه بعبد العزى بن قطن ورأى عموداً  
أبيض كأنه لو لو تحمله الملائكة فقال ما تحملون قالوا عمود الاسلام امرنا  
ان نضعه بالشام وبينما هو يسير اذ دعاه داع عن يمينه يا محمد انظرني اسألك  
فلم يجبه ثم دعاه داع عن شماله يا محمد انظرني اسألك فلم يجبه فينما هو يسير اذا  
بامرأة حاسرة عن ذراعيها وعليها من كل زينة خلقها الله تعالى فقالت يا محمد  
انظرني اسألك فلم يلتفت اليها ثم سار فاذا هو بعجوز على جانب الطريق  
فقالت يا محمد انظرني اسألك فلم يلتفت اليها وبينما هو يسير فاذا هو بشيخ  
يدعوه متمحياً عن الطريق يقول هلم يا محمد انظرني فقال يا جبريل ما هذا  
قال جبريل بل سر يا محمد فسار ماشاء الله ان يسير فلقبه خلق من خلق  
الله تعالى فقالوا السلام عليك يا اول السلام عليك يا آخر السلام عليك  
يا حاشر فقال جبريل اردد السلام ثم رد السلام ثم لقبه الثانية فقالوا له

مثل ذلك ثم لقبه الثالثة فقالوا له مثل ذلك ومر على موسى عليه الصلاة  
والسلام وهو يصلي في قبره عند الكثيب الاحمر وهو رجل طوال سبط  
آدم كأنه من رجال أزد شنوءة وهو يقول برفع صوته أكرمه وفضلته  
فدفع اليه فسلم عليه فرد عليه السلام وقال من هذا معك يا جبريل قال  
هذا أحمد فقال مرحباً بالنبي العربي الذي نصح لامته ودعا له بالبركة وقال  
سل لامتك اليسر ثم اندفعنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من هذا  
يا جبريل قال هذا موسى بن عمران قال ومن يعاتب قال يعاتب ربه قال  
أو يرفع صوته على ربه قال جبريل قد علم الله منه جدته ثم لقبه عيسى  
عليه الصلاة والسلام فقال من هذا معك يا جبريل قال أخوك محمد فرحب  
به ودعا له بالبركة وقال سل لامتك اليسر فقال من هذا يا جبريل قال هذا  
أخوك عيسى ثم سار حتى دنا من شجرة كأن ثمرها السرح جمع سرحة  
وهي الشجرة العظيمة تحتها شيخ وعياله ثم سار فرأى مصابيح وضواً  
فقال ما هذا يا جبريل قال أبوك ابراهيم فسلم عليه فرد عليه السلام وقال  
من هذا معك يا جبريل قال ابنك أحمد فقال مرحباً بالنبي العربي الامي  
الذي بلغ رسالة ربه ونصح لامته يا بني انك لاق ربك الليلة وان أمتك  
آخر الامم وأضعفها فان استطعت أن تكون حاجتك أوجلها في أمتك  
فافعل ودعا له بالبركة ثم سار فقال يا جبريل بينما أنا أسير اذ دعاني داع  
عن يميني يا محمد انظرني اسألك فلم أجبه فقال يا محمد ذاك داعي اليهود أما  
انك لو أجبتهم لهودت أمتك من بعدك قال وبينما أنا أسير اذ دعاني داع



عن يساري يا محمد انظرنى أسألك فلم أجبه فقال جبريل ذاك داعي النصارى  
أما انك لو أجبته لتصرت أمتك من بعدك قال وبينما أنا أسير اذا بامرأة  
حاضرة عن ذراعها عليها من كل زينة تقول يا محمد انظرنى أسألك فلم أجبها  
قال جبريل تلك الدنيا أما انك لو أجبتها لاختارت أمتك الدنيا على الآخرة  
وأما المعجوز التي رأيت فلم يبق من الدنيا الا عمر تلك المعجوز وأما الذي  
أراد أن تميل اليه فذاك عدو الله ابليس أراد أن تميل اليه وأما الذين سلموا  
عليك فابراهيم وموسى وعيسى ثم انطلق به حتى أتى الوادي الذي في  
المدينة فاذا بهم تنكشف عن مثل الزباني قليل يا رسول الله كيف  
وجدتها قال مثل اللحم السخنة ثم دفع حتى انتهى الى المسجد فدخل  
المدينة من بابها اليمني واذا عن يمين المسجد وعن يساره نوران ساطعان  
فقال يا جبريل ما هذان النوران قال أما الذي عن يمينك فانه محراب أخيك  
داود وأما الذي عن يسارك فعلى قبر أخيك مريم فدخل المسجد من باب  
تميل فيه الشمس والقمر فاتى جبريل الصخرة التي بيت المقدس فوضع  
أصبعه فيها فخرقها وشدها بالبراق وفي رواية عند مسلم فربطه بالحلقة التي  
تربطه بها الانبياء صلى الله عليهم وسلم فلما استوى النبي صلى الله عليه وسلم  
في صخرة المسجد قال جبريل يا محمد هل سألت ربك أن يريك الحور  
العين قال نعم قال جبريل فانطلق الى أولئك النسوة فسلم عليهن وهن  
جلوس عن يسار الصخرة فأنتهى اليهن فسلم عليهن فرددن عليه السلام  
فقال من أنتن فقلن خيرات حسان نساء قوم أبرار تقوا فلم يدرنوا وأقاموا

فلم يظعنوا وخذلوا فلم يموتوا ثم دخل المسجد هو وجبريل فصلى كل واحد  
ركعتين فلم يلبث الا يسيراً حتى اجتمع ناس كثير فحرف النبيين من بين  
قائم وراكع وساجد ثم أذن مؤذن وأقيمت الصلاة فدافعوا حتى قدموا  
محمد صلى الله عليه وسلم وعند الواسطي عن كعب فاذن جبريل ونزلت  
الملائكة من السماء وحشر الله له المرسلين فصلى النبي صلى الله عليه وسلم  
فلما انصرف قال جبريل يا محمد أندري من صلى خلفك قال لا قال كل نبي  
بعثه الله ثم صلى مع الملائكة فلما قضيت الصلاة قالوا من هذا معك يا جبريل  
قال محمد قالوا وقد أرسل اليه قال نعم قالوا حياه الله من أخ ومن خليفة فمن  
الاخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء وفي حديث أبي هريرة عند الحاكم  
والبيهقي فلقى أرواح الانبياء فأنشوا على ربهم فقال ابراهيم الحمد لله الذي  
اتخذني خليلاً وأعطانى ملكاً عظيماً وجعلني أمة قائماً يؤتم بي وانقذني من  
النار وجعلها عليّ برداً وسلاماً ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام أثنى  
على ربه فقال الحمد لله الذي كلمني تكليماً وجعل هلاك فرعون ونجاة بني  
اسرائيل على يدي وجعل من أمتي قوماً يهدون بالحق وبه يعدلون ثم ان  
داود عليه الصلاة والسلام أثنى على ربه فقال الحمد لله الذي جعل لي ملكاً عظيماً  
وعلمني الزبور وألآن لي الحديد وسخر لي الجبال يسجن والطير وأعطانى  
الحكمة وفصل الخطاب ثم ان سليمان عليه الصلاة والسلام أثنى على ربه  
فقال الحمد لله الذي سخر لي الرياح وسخر لي الشياطين والانس والجن  
والطير وفضاني على كثير من عباده المؤمنين وآتاني ملكاً عظيماً لا ينبغي لاحد من



بعدي وجعل ملكي ملكاً طيباً ليس علي فيه حساب ولا عقاب ثم ان عيسى عليه الصلاة والسلام اثني على ربه فقال الحمد لله الذي جعلني كلمته وجعل مثلي كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وعلمني الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وجعلني ابري الائمة والابرص واخي الموتى باذن الله ورفعني وطهرني واعاذني واني من الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان علينا سبيل فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلکم اثني على ربه واني مثن على ربي فاقول الحمد لله الذي ارسلني رحمة للعالمين وكافة للناس بشيراً ونذيراً وانزل علي الفرقان فيه تبيان كل شيء وجعل امتي خیراً أخرجت للناس وجعل امتي وسطاً وجعل امتي هم الاولون والآخرين وشرح لي صدري ووضعت غي وزري ورفع لي ذكري وجعلني فاتحاً خاتماً فقال ابراهيم عليه الصلاة والسلام بهذا فضلکم محمد صلى الله عليه وسلم انتهى ثم تذاكروا امر الساعة فردوا امرهم الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال لا علم لي بها فردوا امرهم الى عيسى عليه الصلاة والسلام فقال اما وقت مجيئها فلا يعلمها احد الا الله وفيما عهد الى ربي ان الدجال خارج ومعي قضيبان فاذا رآني ذاب كما يذوب الرصاص فيهلكه الله اذا رآني حتى ان الحجر ليقول يا مسلم ان تحتي كافراً فتعال فاقتله فيهلكهم الله ثم يرجع الناس الى بلادهم وأوطانهم فعند ذلك يخرج يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيطؤون بلادهم لا يأتون على شيء الا اهلكوه ولا يعمرون على ماء الا شربوه ثم يرجع الناس فيشكونهم الى فادعوا الله عليهم فيهلكهم

ويعيهم حتى تجيف الارض من ريحهم فينزل الله المطر فيجرف اجسامهم حتى يقذفهم في البحر وفيما عهد الى ربي ان ذلك اذا كان كذلك ان الساعة تكون كالحامل المتيم لا يدري اهلها متى تفجؤهم بولادتها ليلا او نهاراً واخذه صلى الله عليه وسلم من العطش اشد ما اخذه فأتى بآية ثلاثة لبناء وماء وخمراً منطاة أفواها فأتى باناء منها فيه ماء فقيل له اشرب فشرب منه يسيراً ثم دفع اليه اناء آخر فيه لبن فقيل له اشرب فشرب حتى روى منه ثم دفع اليه اناء آخر فيه خمر فقيل له اشرب فقال لا أريد قد رويت فقال جبريل اما انها ستحرم على أمتك وفي رواية فعرض عليه الماء والخمر واللبن وفي رواية العسل بدل الماء فشرب من العسل قليلاً وتناول اللبن فشرب منه حتى روى ففصر جبريل منكبيه وقال أصبت الفطرة ولو شربت الخمر لغوت أمتك ولم يتبعك منهم الا قليل ولو شربت الماء لغرقت أمتك وفي رواية فقال شيخ منكبي على منبر له لجبريل اخذ صاحبك الفطرة وانه لمهدي ثم أتى بالمعراج الذي نخرج عليه ارواح بني آدم فلم تر الخلائق احسن من المعراج اما رأيت الميت حين يشخص بصره طامعاً الى السماء فان ذلك عجبه بالمعراج له مرقاة من ذهب ومرقاة من فضة وفي رواية لابي سعيد في شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم انه أتى بالمعراج من جنة الفردوس منضد بالاولو فصعد هو وجبريل حتى انتهيا الى باب من ابواب سماء الدنيا يقال له باب الحفظة وعليه ملك يقال له اسمعيل وهو صاحب حرس سماء الدنيا وفي حديث جعفر بن محمد عند البيهقي



يسكن الله - واهل - لم يصعد الى السماء قط ولم يهبط الى الارض قط الا يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وبين يديه سبعون الف ملك مع كل ملك جنده مائة الف فاستفتح جبريل باب السماء أي طلب الفتوح وهذا يحتمل بقرع أو صوت والاشبه الاول لانه صوته معروف قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد أرسل اليه وفي رواية بعث اليه قال نعم قيل مرحباً به وأهلاً حياه الله من أخ ومن خليفة فنعلم الأخ ونعم الخليفة ونعم المحيي جاء ففتح لهما فلما خلاصا فاذا فيها آدم كهيفة يوم خلقه الله على صورته تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته الكفار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين وعن يمينه اسودة وباب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله اسودة وباب يخرج منه ريح خبيثة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واستبشر واذا نظر قبل شماله حزن وبكى فلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح فقال النبي صلى الله عليه وسلم من هذا قال هذا أبوك آدم وهذه الاسودة نسمة بنيه فأهل اليمين منهم أهل الجنة وأهل الشمال منهم أهل النار فاذا نظر عن يمينه ضحك واذا نظر عن شماله بكى وهذا الباب الذي عن يمينه باب الجنة اذا نظر من يدخله من ذريته ضحك واستبشر والباب الذي عن شماله باب جهنم اذا نظر من يدخله من ذريته حزن وبكى ثم مضى صلى الله عليه وسلم هنية فاذا هو بأخونة عليها لحم مشروح

ليس بقربه أحد واذا بأخونة عليها لحم قد أروح واثنت عندها ناس يأكلون منها فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء من أمتك يتركون الحلال ويأتون الحرام وفي رواية فاذا بأقوام على مائدة عليها لحم مشوي كاحسن ما رثي من اللحم واذا حوله جيف فجعلوا يقبلون على الجيف ويأكلون منها ويدعون اللحم فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الزناة يحلون ما حرم الله عليهم ويتركون ما أحل الله لهم ثم مضى هنية فاذا هو بأقوام بطونهم أمثال البيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم كلما نهض أحدهم خر يقول اللهم لا تقم الساعة وهم على سابلة آل فرعون فتجي السابلة فتطوهم فسمعهم يضجون الى الله تعالى فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء من أمتك الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ثم مضى هنية فاذا هو بأقوام لهم مشافر كمشافر الابل ففتح أفواههم ويلقون جراً وفي رواية يجعل في أفواههم صخرًا من نار ثم يخرج من أسافلهم فسمعهم يضجون الى الله تعالى فقال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً ثم مضى هنية فاذا هو بنساء معلقات بشهين ونساء منكسات بارجلهن فسمعهم يضجون الى الله تعالى فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اللاتي يزنيون ويقتلن أولادهن ثم مضى هنية فاذا هو بأقوام يقطع من جنوبهم اللحم فيأكلونه فيقال كل كما كنت تأكل لحماً أخيك فقال يا جبريل من هؤلاء قال الهمازون من أمتك أي المفتابون الهمازون



أى العيايون ثم صعد الى السماء الثانية فاستفتح جبريل قيل من هذا فقال  
جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحباً  
به وأهلاً حياه الله من أخ ومن خليفة فنعلم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجي  
جاء ففتح لهما فلما خلاصا اذا هو بابني الحالة عيسى بن مريم ويحيى بن  
زكريا شبيه أحدهما بصاحبه ثيابهما وشعرهما ومعهم نفر من قومهما واذا  
بعيسى عليه السلام جعد مربع الخلق الى الحمرة واليباض سبط الرأس  
كأنما خرج من ديماس يعني حماماً شبهه بعروة بن مسعود الثقفي فلم  
عليهما فردا عليه السلام ثم قال مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح ودعيا  
له بخير ثم صعد الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل  
قيل ومن معك قال مي محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحباً به  
وأهلاً حياه الله من أخ ومن خليفة فنعلم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجي  
جاء ففتح لهما الباب فلما خلاصا اذا هو بيوسف الصديق عليه الصلاة  
والسلام ومعه نفر من قومه فلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه  
السلام ثم قال مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح ودعاه بخير واذا هو  
قد أعطى شطر الحسن وفي رواية عند أبي عائد والطبراني أحسن ما خلق  
الله تعالى قد فضل الناس بالحسن كالقمر ليلة البدر على سائر الكواكب  
قال من هذا يا جبريل قال أخوك يوسف ثم صعد الى السماء الرابعة فاستفتح  
جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال مي محمد قيل أوقد  
أرسل اليه قال نعم قيل مرحباً به وأهلاً حياه الله من أخ ومن خليفة فنعلم

الاخ ونعم الخليفة ونعم المجي جاء ففتح لهما فلما خلاصا اذا هو بادريس وقد  
رفعه الله مكاناً علياً فلم عليه فرد عليه السلام ثم قال مرحباً بالاخ الصالح  
والنبي الصالح ثم دعاه بخير ثم صعد الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل  
قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه  
قال نعم قيل مرحباً به وأهلاً حياه الله من أخ ومن خليفة فنعلم الاخ ونعم  
الخليفة ونعم المجي جاء ففتح لهما الباب فلما خلاصا اذا هو بهارون ونصف  
لحيته بيضاء ونصف لحيته سوداء تكاد تضرب الى سرتة من طولها وحوله  
قوم من بني اسرائيل وهو يقص عليهم فلم عليه فرد عليه السلام ثم قال  
مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم دعاه بخير فقال يا جبريل من هذا  
قال هذا الرجل المحبب في قومه هارون بن عمران ثم صعد الى السماء  
السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال  
محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم قيل مرحباً به وأهلاً حياه الله من أخ  
ومن خليفة فنعلم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجي جاء ففتح لهما الباب فلما خلاصا  
فجعل يمر بالنبي والنبیین معهم الرهط والنبي والنبیین معهم القوم والنبي  
والنبیین ليس معهم أحد ثم مر بسواد عظيم فقال ما هذا قال موسى  
وقومه ولما كن أرفع رأسك فاذا بسواد عظيم قد سد الأفق من ذا  
الجانب ومن ذا الجانب فليل له هؤلاء أمتك وسوى هؤلاء سبعون ألفاً  
يدخلون الجنة بغير حساب فلما خلاصا اذا بموسى بن عمران رجل آدم  
طوال كانه من رجال شنوءة كثير الشعر لو كان عليه قيصان لنفذ شعره



دونهما فسلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال مرحباً  
بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم دعا له بخير وقال يزعم الناس اني  
أكرم على الله من هذا بل هذا أكرم على الله مني فلما جاوزه النبي صلى  
الله عليه وسلم بكى فقبل له ما يبكيك قال أبكي لان غلاماً يبعث بعدى  
يدخل الجنة من أمتي أكثر مما يدخل الجنة من أمتي يزعم بنو اسرائيل  
اني أكرم بني آدم على الله تعالى وهذا الرجل من بني آدم خلفني في  
دنيا وأنا في أخرى فلو انه بنفسه لم أبال ولكن معه أمة ثم صعد فلما انتهيا  
الى السماء السابعة رأى فوقه رعداً وبرقاً وصواعق فاستفتح جبريل فقال  
من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قبل وقد أرسل اليه قال نعم قال  
مرحباً به وأهلاً حياه الله من أخ ومن خليفة فنعى الاخ ونعم الخليفة ونعم  
الحبي جاء ففتح لها فسمع تسيحاً في السموات العلامع تسيح كثير مسبحت  
السموات العلى من ذي المهابة مشفقات من ذي العلى بما علا سبحانه العلى  
الاعلى سبحانه وتعالى فلما خلافاذا بابراهيم الخليل رجل أشمط جالس  
عند باب الجنة على كرسي مسند ظهره الى البيت المعمور ومعه نفر من قومه  
فسلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال مرحباً بالابن  
الصالح والنبي الصالح وقال مرأيتك فليكنوا من غراس الجنة فان تربتها  
طيبة وأرضها واسعة قال فقال له وما غراس الجنة قال لاحول ولا قوة الا  
بالله وفي رواية اقرئ أمتك مني السلام وأخبرهم ان الجنة طيبة التربة  
عذبة الماء وانها قيمان واغراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله

والله أكبر وعنده قوم جلوس بيض الوجوه أمثال القراطيس وقوم في  
الوانهم شيء فقام هؤلاء الذين في الوانهم شيء فدخلوا نهراً فاغتسلوا فيه  
فخرجوا وقد خلص من الوانهم شيء ثم دخلوا نهراً آخر فاغتسلوا فيه  
فخرجوا وقد خلص من الوانهم شيء ثم دخلوا نهراً آخر فاغتسلوا فيه  
فخرجوا وقد خلصت الوانهم فصارت مثل الوان أصحابهم فقال يا جبريل  
من هؤلاء البيض الوجوه ومن هؤلاء الذين في الوانهم شيء وما هذه  
الانهار التي دخلوها فقال اما هؤلاء البيض الوجوه فقوم لم يلبسوا ايمانهم  
بظلم واما هؤلاء الذين في الوانهم شيء فقوم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً  
فأبوا قتاب الله عليهم وأما هذه الانهار فأولها رحمة الله والثاني نعمة الله  
والثالث وسقاهم ربهم شراباً طهوراً وقيل له هذا مكانك ومكان أمتك  
واذا هو بأمة شطران شطر عليهم ثياب كأنها القراطيس وشطر عليهم  
ثياب رمد فدخل البيت المعمور ودخل معه الذين عليهم الثياب البيض  
وحجب الآخرون الذين عليهم الثياب الرمد وهم على خير فصلى فيه ومن  
معه من المؤمنين في البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف  
ملك لا يعودون اليه الى يوم القيامة آخر ما عليهم وفي حديث ابن عبد البر  
بسند واه فينما هو كذلك اذ خرج ملك من الحجاب فقال الملك الله أكبر  
الله أكبر فقيل له من وراء الحجاب صدق عبدي أنا أكبر أنا أكبر ثم  
قال الملك أشهد أن لا اله الا الله فقيل من وراء الحجاب صدق عبدي  
أنا الله لا اله الا أنا فقال الملك أشهد أن محمداً رسول الله فقيل من وراء



الحجاب صدق عبدي أنا أرسلت محمداً قال الملك حي علي الصلاة حي علي  
 الفلاح قد قامت الصلاة ثم قال الله أكبر الله أكبر فقيل من وراء الحجاب  
 صدق عبدي أنا أكبر أنا أكبر ثم قال لا اله الا الله فقيل من وراء الحجاب لا اله  
 الا أنا ثم أخذ الملك بيد محمد صلى الله عليه وسلم فقدمه فأمر أهل السموات  
 وفيهم آدم ونوح فيومئذ أكل الله تعالى لحمد صلى الله عليه وسلم الشرف  
 على أهل السموات والارض انتهى وفي رواية عند الطبراني بسند صحيح  
 سررت ليلة أسرى بي على الملائكة الأعلى فاذا جبريل كله كالحلس البالي من  
 خشية الله تعالى انتهى ثم أنا بآباء من نمر وآباء من لبن وآباء من عسل  
 وفي رواية بدل العسل الماء فأخذ اللبن فقال جبريل أصبت أصابك الله  
 أمتك على الفطرة وفي رواية هدم الفطرة التي أنت عليها وأمتك ثم رفع  
 الى سدره المنتهى واليه ينتهي ما يرجع من الارض فيقبض منها واليه  
 ينتهي ما يهبط من فوق فيقبض منها واذا هي شجرة يخرج من أصلها انهار  
 من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين  
 وانهار من عسل مصفى يسير الراكب في ظلها سبعين عاماً لا يقطعها واذا  
 نبتها مثل قلال هجر واذا ورقها كآذان الفيلة تكاد الورقة تغطي هذه  
 الامة وفي رواية الورقة منها مغطية لهذه الامة كلها وفي رواية عند  
 الطبراني تغطي الخاق على كل ورقة ملك فغشها ألوان لا يدري ما هي  
 فلما غشها من أمر الله ما غشها تغيرت وفي رواية تحوات ياقوتاً وزبرجداً  
 فما يستطيع أحد أن ينعتها من حسنها فيها فراش من ذهب وفي رواية

يلوذ بها جراد من ذهب فقيل له هذه السدره ينتهي اليها كل أحد من  
 أمتك خل عن سبيك واذا في أصلها أربعة انهار نهران ظاهران ونهران  
 باطنان فقال ما هذه يا جبريل قال أما الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران  
 فالنيل والفرات وفي رواية واذا في أصلها عين تجري يقال لها السليل  
 فينشق منها نهران أحدهما الكوثر يطرد عجائب مثل السهم عليه خيال  
 اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وعليه طير خضر أنعم طيراً فيه آية الذهب  
 والفضة يجري على رضاض من الياقوت والزمرذ ماؤه أشد بياضاً من  
 اللبن فأخذ من آيته فاغتترف من ذلك الماء فشرب فاذا هو أحلى من  
 العسل وأشد ريحاً من المسك فقال له جبريل هذا النهر الذي خبأ لك ربك  
 والنهر الآخر نهر الرحمة فاغتسل فيه فغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
 وفي حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم رأى  
 جبريل عند السدره له ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الافق يتناثر  
 من أجنحته تهاويل الدر والياقوت مما لا يعلمه الا الله تعالى انتهى ثم  
 اخذ على الكوثر حتى دخل الجنة فاذا فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت  
 ولا خطر على قلب بشر فرأى على بابها مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها  
 والقرض بثمانية عشر فقال يا جبريل ما بال القرض افضل من الصدقة قال  
 لان السائل يسأل وعنده شيء والمستقرض لا يستقرض الا من حاجة  
 فاستقبلته جاريه فقال أنت لمن يا جارية فقالت لزيد بن حارثة ورأى الجنة  
 من درة بيضاء واذا فيها جنابذ اللؤلؤ اي قباب اللؤلؤ فقال يا جبريل انهم



يسألوني عن الجنة فقال أخبرهم أنها قيعان وأن ترابها المسك وسمع في جانبها وجساً أي صوتاً خفياً فقال يا جبريل ما هذا قال بلال المؤذن فسار فاذا هو بانهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من نحر لذة للشاربين وأنهار من غسل مصفى واذا رمانها كالذلا، وفي رواية واذا فيها رمان كأنه جلود الابل المقتبسة واذا بطيرها كالبخاني فقال أبو بكر رضي الله عنه يارسول الله ان تلك الطير لناعمة قال أكلتها انعم منها واتي لارجو أن تأكل منها وبينما هو يسير اذا بنهر على حافته قباب الدر المجوف واذا طينه مسك أذفر فقال جبريل هذا الكوثر ثم عرضت عليه النار فاذا فيها غضب الله وزجره ونقمه لو طرح فيها الخجارة والحديد لا أكلها فاذا فيها قوم يأكلون الجيف فقال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأى رجلاً أحمر أذرق فقال من هذا يا جبريل قال هذا عاقر الناقة ورأى مالكا خازن النار فاذا هو رجل عابس يعرف الغضب في وجهه فبدا النبي صلى الله عليه وسلم بالسلام ثم أغلقت دونه ثم رفع الى سدة المنهى فغشيها من أنوار الخلاق وغشيها من الملائكة أمثال الغربان حين يتعدون على الشجر ونزل على كل ورقة ملك من الملائكة فغشيته سحابة فيها من كل لون وفي رواية ان جبريل قال له ان ربك يسبح قال وما يقول قال يقول سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبقت رحمتي غضبي انتهى فتأخر جبريل وفي رواية ان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم حين وصل الى مقامه يارسول الله اذا وصلت وحضرت بين يدي الملك الخلاق فاسأله

أن يجعلني أبسط أجنحتي على الصراط لامتلك حتى يجوزوه آمين اكراماً واجلالاً لك يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جزاك الله عن نيك خيراً واذا النداء يا جبريل زوج محمداً صلى الله عليه وسلم في نور عظمي فرج زوجة واحدة فجاز سبعين ألف حجاب مسيرة كل حجاب ألف عام وفي رواية ثم عرج به حتى ظهر بمستوى سمع فيه صريف الاقلام ورأى رجلاً مغيباً في نور العرش فقال من هذا أملك قيل لا قال نبي قيل لا قال من هو قيل هذا رجل كان في الدنيا اسانه رطب بذكر الله وقلبه معلق بالمساجد ولم يستب لوالديه قط فرأى ربه سبحانه وتعالى فخر النبي صلى الله عليه وسلم ساجداً وكله ربه تبارك وتعالى عند ذلك فقال له يا محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليك قال - قال انك اتخذت ابراهيم خليلاً وأعطيته ملكاً عظيماً وكلمت موسى تكليماً وأعطيت داود ملكاً عظيماً وأنت له الحديد وسخرت له الجبال وأعطيت سليمان ملكاً عظيماً وسخرت له الانس والجن والشياطين وسخرت له الرياح وأعطيته ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده وعلمت عيسى التوراة والانجيل وجعلته يبرئ الاكف والابرص ويحيي الموتى باذنك وأعدته وأمه من الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عليهما سبيل فقال الله سبحانه وتعالى قد اتخذتك حبيباً قال الراوي وهو مكتوب في التوراة حبيب الله وأرسلتك الى الناس كافة بشيراً ونذيراً وشرحت لك صدرك ووضعت عنك وزرك ورفعتم لك ذكرك فلا أذكر الا ذكرت معي وجعلت أمتك خير أمة أخرجت للناس وجعلت



أمتك أمة وسطا وجعلت أمتك هم الاولون والآخرين وجعلت أمتك لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا انك عبيد ورسولي وجعلت من أمتك أقواماً قلوبهم أناجيلهم وجعلت أول النبيين خلقاً وآخرهم يمناً وأولهم يقضى له وأعطيتك سبعا من المثاني ولم أعطاها نبياً قبلك وأعطيتك الكوثر وأعطيتك ثمانية أسهم الاسلام والهجرة والجهاد والصلاة والصدقة والصوم وهو رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك فقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلي ربي أرسلني رحمة للعالمين وكافة للناس بشيراً ونذيراً وألقى في قلب عدوي الرعب من مسيرة شهر وأحل لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الارض مسجداً وطهوراً وأعطيت فوائح الكام وجوامعهم وخواتمهم وعرضت على أمتي فلم يخف على التابع والمتبوع ورأيهم أتوا على قوم يتعلمون بالشعر ورأيهم أتوا على قوم عراض الوجوه صفار العين كأنما خرمت أعينهم بالخيط فلم يخف علي ما هم لاقون بعدي وأمرت بخمس صلوات انتهى وأعطي ثلاثاً انه سيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه أعطي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس وخواتم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك من أمتة المقححات ثم انجلى عنه السحابة وأخذ بيده جبريل عليه السلام فانصرف سريعاً فأتى على ابراهيم فلم يقل شيئاً ثم أتى على موسى قال ونعم

الصاحب كان لكم فقال ما صنعت يا محمد ما فرض ربك عليك وعلى أمتك قال فرض علي وعلى أمتي خمسين صلاة كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف عنك وعن أمتك فان أمتك لا تطيق ذلك فاني قد خبرت بذلك وبلوت بني اسرائيل وعالجتهم أشد المعالجة فضضعوا وتركوه وأمتك أضعف أجساداً وأبداناً وقلوباً وأبصاراً وأسماعاً فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل يستشيريه فأشار اليه أن نعم ان شئت فرجع سريعاً حتى انتهى الى الشجرة فنشيت السحابة وخر ساجداً وقال رب خفف عن أمتي فانها أضعف الامم قال قد وضعت عنكم خمساً ثم انجلى عنه السحابة ورجع الى موسى فقال وضع غني خمساً فقال له ارجع الى ربك واسأله التخفيف فان أمتك لا تطيق ذلك فلم يزل يرجع بين موسى وبين ربه ويحيط عنه خمساً خمساً حتى صارت الصلاة خمساً قال يا محمد قال ليك وسبعديك قال هن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلكل خمسون صلاة لا يبدل القول لدي ولا يفسخ كتابي تخفيفها عنكم كتخفيف خمس صلوات ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرين ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئاً فان عملها كتبت سيئة واحدة فنزل حتى انتهى الى موسى عليه السلام فأخبره فقال له ارجع فاسأله التخفيف فان أمتك لا تطيق ذلك قال قد راجعت ربي حتى استحيت منه ولكن أرضى وأسلم فنادى مناد أن قد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي فقال له موسى عليه السلام اهبط بسم الله ولبعض أهل الاشارات لما



تمكنت نار المحبة من قلب موسى عليه الصلاة والسلام أضاءت له أنوار نور الطور فأسرع اليها ليقبس فأحتبس فلما نودي في النادي اشتاق الى النادي فكان يطوف في بني اسرائيل يقول من يحملني رسالة الى ربي ومراده بذلك أن تطول المناجاة مع الحبيب فلما مر عليه نينا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج رددته في أمر الصلاة ليستفيد برؤية حبيب الحبيب كما قيل واستنشق الريح من نحو أَرْضكم لعل أراكم أو أري من يراكم وأنشد من لا قيت عنكم عساكم تجودون لي بالعطف منكم عساكم فأنتم حياتي ان حيت وان أمت فيا حبذا ان مت عبيد هواكم {وقال آخر}

وانما السر في موني يردده ليحتلي حسن ليلي حين يشهده يبدو منها على وجه الحبيب فيا لله در رسول حين أشهده ثم قال موسى عليه السلام اهبط بسم الله فلم يمر على ملا من الملائكة الا قالوا عليك بالحجامة ثم انحدر فقال لجبريل مالي لم آت أهل سماء الا رحبوا بي وضحكوا الي غير واحد سلمت عليه فرد علي السلام ورحب بي ودعالي ولم يضحك الي قال ذاك مالك خازن النار لم يضحك منذ خلق ولو ضحك لاحد اضحك اليك فلما نظر الى سماء الدنيا نظر أسفل منه فاذا هو برهيج ودخان وأصوات قال ما هذا يا جبريل قال هؤلاء الشياطين يحومون على اعين بني آدم لا يتفكرون في خلق السموات والارض ولولا ذلك لرأوا أعاجيب ثم ركب منصرفا فر بعير لقريش بمكان كذا وكذا

منها جبل عليه غرارتان غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذى العير نفرت واستدارت وصرع ذلك البعير وانكسر وصر بعير قد ضلوا بعيرا لهم قد جمعه فلان فسلم عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد ثم أتى أصحابه قبيل الصبح بمكة فلما أصبح قطع وعرف بان الناس تكذبه فبعد حزينا فر به أبو جهل عدو الله فجاء حتى جلس فقال له كالمستهزئ به هل كان من شيء قال نعم قال وما هو قال أسري بي الليلة قال الى أين قال الى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين ظهرائنا قال نعم فلم ير انه يكذبه مخافة ان يمحذ الحديث ان دعا قومه اليه قال أرايت ان دعوت قومك أتحدثهم ما حدثتني قال نعم قال يامعشر بني كعب بن لؤي فانتقضت اليه المجالس وجاءوا حتى جلسوا اليهما فقال حدث قومك بما حدثتني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أسري الليلة بي قالوا الى أين قال الى بيت المقدس قالوا ثم أصبحت بين ظهرائنا قال نعم فمن بين مصفق ومن بين واضع يده على رأسه متعجبا فقال المطعم بن عدي كل أمرك قبل اليوم كان سهلا غير قولك هذا أنا أشهد انك كاذب نحن نضرب أكباد الابل الى بيت المقدس مصعدا شهرا ومنحدرآ شهرا تزعم انك آتيت في ليلة واللوات والغزى لا أصدقك فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه يامطعم بشما قلت لابن أخيك جبهته وكذبه أنا أشهد انه صادق فقالوا يا محمد صف لنا بيت المقدس كيف بناؤه وكيف هيئته وكيف قربه من الجبل وفي القوم من سافر اليه فذهب ينعت لهم بناؤه كذا وهيئته كذا وقربه من الجبل كذا فما زال



ينعت لهم حتى التبس عليه النعت فكرب كرباً شديداً ما كرب مثله فجئ  
 بالمسجد وهو ينظر اليه حتى وضع دون دار عقيل أو عقال فقالوا فكم  
 للمسجد من باب ولم يكن عدها فجعل ينظر اليه ويمدها باباً باباً ويعلمهم  
 وأبو بكر يقول صدقت صدقت أشهد أنك رسول الله فقال القوم أما  
 النعت فوالله لقد أصاب ثم قالوا لا بى بكر رضي الله عنه أتصدقه انه ذهب  
 الليلة الى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح قال نعم اني لأصدقه بما  
 هو أبعد من ذلك أصدقه بخبر السماء في غدوة أو روحة فبذلك سمي  
 أبو بكر الصديق رضي الله عنه ثم قالوا يا محمد اخبرنا عن صيرنا فقال آتيت  
 على غير بنى فلان بالروحاء وقد ضلوا بغيراً لهم فانطلقوا في طلبه فانتهيت  
 الى رحالهم ليس بها منهم أحد واذا قدح ماء فشربت منه ثم انتهيت الى  
 غير بنى فلان بمكان كذا وكذا منها جمل عليه غرارتان غرارة سوداء  
 وغرارة بيضاء فلما حاذيت العير نفرت وصرع ذلك البعير وانكسر  
 ثم انتهيت الى غير بنى فلان بالتعيم تقدمها جمل أورق عليه مسح  
 أسود وغرارتان سوداوان وهاهي تطامع عليكم من الثنية قالوا فتى تجمي  
 قال يوم الاربعاء فلما كان ذلك اليوم أشرفت قريش ينتظرون وقد ولى  
 النهار ولم تجمي فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فزيد له في النهار ساعة  
 وحسبت عليه الشمس حتى دخلت العير فاستقبلوا العير فقالوا هل ضل  
 منكم بعير قالوا نعم فسألوا العير الآخر فقالوا هل انكسر لكم جمل  
 قالوا نعم فقالوا فهل كان عندكم قصعة من ماء فقال رجل انا وضعتها فما

شربها أحد ولا أهريق في الارض فرموه بالسر وقالوا صدق الوليد  
 فأنزل الله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس واتحف صلى  
 الله عليه وسلم بالاسراء وأكرم بالمعراج وفاز ليلته بالسرور والابتهاج  
 ووصل الى مالم يصل اليه بشر سواه وفاز بالمناجاة العظيمة ورؤيته  
 الله وقد قيل

مسرى النبي غريب وهو معجزة \* عظيمة وذوو الاخبار ترويه  
 به علا لدوي السبع الملى ودنا \* الى مقام شريف جل مدنيه  
 فقاب قوسين أو أدنى مساقته \* ورؤيته الله أعلى نعمة فيه  
 وقد أخرج ابن مردويه عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم منذ أسري به ريحه ريح عروس وأطيب من ريح عروس وصلى  
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً  
 أبداً آمين

المجلس الرابع في معراج مختصر مسجع لمريد الاختصار  
 الحمد لله الذي أشرقت بنوره الحجب والاستار ومن عنده جرت  
 الاقدار وكل شيء عنده بمقدار وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك  
 له اله تقدس وتعالى عما يقول الكفار وأشهد أن محمداً عبده ورسوله  
 السيد الفائق والامين الصادق والحبيب الموافق والمنقذ بشفاعته أمته  
 من النار صلى الله عليه وسلم أفضل الصلوات وأزكى السلام وساق اليه  
 أطيب التحيات وانما جزاء الله عنا أفضل الجزاء وأرضاه وآتاه الوسيلة في دار



القرار ورضي عنه وعن آله السادة النجباء وأصحابه القادة الكرماء وتابعيهم  
وسائر العالم ما انفجر صبح ونار وطلع قروا ستار شعر

انجزت يا حادي بتلك الديار \* بلغ تحيائي وقل العشار  
وقل لاهل الحى عبد لكم \* مخلف بالحن والافتكار  
مقيسد عنكم بذنب جنا \* وغيره قد نال وصلا وسار  
وعبدكم من فضلكم راجيا \* شفاعة تمحو ذنوبا غزار  
فانتم اهل بان تسألوا \* يا سيد الخلق وذا الافتخار  
يا معطي الجسم لقصاده \* وأكرم الناس الزكي الفخار  
يا صاحب البرهان يا من أتى \* بالمعجزات الينيات الكبار  
يا مروى الظمان من كفه \* اليك حن الجذع شوقا وخار  
أسرى بك الرحمن من مكة \* ليلا الى الاقصى الرفيع المنار  
صرجت منه للعلى راقيا \* وفزت بالرؤية والانجبار  
يا عظم ما قد نلت يا مجتبي \* يا صفوة الرحمن يا خير جار  
عليك صلى الله ما كررت \* أسماؤك الحسنى وضاء النهار  
كذا على آل وصحب لكم \* خير القرون الطيبين الخيار

قال الله تعالى في كتابه المنير سبحانه الذي أسرى بعبيده ليلا من  
المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا انه  
هو السميع البصير أخبر الله تعالى بما أكرم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
من الاسراء به ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى المقدس الاسنى

ثم عرج به الى السموات ليريه من الآيات وقد صرح الله تعالى بذلك  
وأثنى بقوله والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى الى قوله ثم دنا  
فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى وكان المسرى برسول الله صلى الله  
عليه وسلم من حجر مكة المعظم ليلا في اليقظة لافي المنام بحسده الشريف  
على الصبح بين العلماء الاعلام وعمره اذ ذاك احدى وخمسون سنة  
وثمانية أشهر وثلاثة عشر يوماً حسنه قبل الهجرة بسنة ليلة سبع عشرة  
من ربيع الاول وقيل ليلة سبع وعشرين من رجب وعلى الاول المعول  
وقد روي هذه القصة طائفة كثيرة من الصحابة الاكرمين من روايه  
جماعة كثيرة من التابعين من طرق جيدة حسنة ووجوه يشق حصرها  
على الاسنة جمعت غالبها وسقته في هذا المجلس وجعلته كالللباب لان فيه  
من أمر الله وقدرته وسلطانه وعجائب مخلوقاته عبرة لا ولي الا لباب فكان  
فيما بلغنا عن مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخبر أنه بينما هو  
نائم في الحجر اذ جاء ثلاثة نفر من الملائكة الكرام وفيهم جبريل عليه  
السلام فلم يكلموه حتى احتملوه وعند بئر زمزم وضعوه فتولاه منهم  
جبريل فشق صدره الجليل وغسله من ماء زمزم بيده حتى انقاه وأثنى  
بطشت من ذهب محشو ايمانا وحكمة فطيب به صدره وحشاه وشرح  
صدره هذه المرة للقاء الرحمن وتلك المرة التي عند حليلة لازالة حظ  
الشیطان ثم قدم جبريل البراق مسرجاً ملجماً بين يديه وهو دابة بيضاء  
بين البغل والحمار في فغذيه جناحان يحفز بهما رجله يضع حافره عند أقصى



طرفه ومنتهاه وهو مركب الانبياء قبل نبينا صلى الله عليه وسلم وسرا  
فذهب صلى الله عليه وسلم ليركبه فاستصعب عليه ونشدد فامسك جبريل  
بأيديه وقال ألا تستحي يابراق فوالله ما ركبك أحد فيما تقدم أكرم على  
الله من محمد صلى الله عليه وسلم فتصبب البراق عرقاً ثم قر له حتى صار  
راكبه فسار ومعه جبريل لا يفارق أحدهما صاحبه حتى بلغا أرضاً ذات  
نخل فقال جبريل أنزل فصل أيها الخليل ففعل فقال أعلم أن هذه لطيفة  
التي وقفت عليها وتكون هجرتك إليها ثم سار قليلاً مع الأمان فقال له  
جبريل أنزل فصل بهذا المكان ففعل ما أمره من ذلك فقال انك صليت  
بطور سيناء حيث كلم الله تعالى موسى هنالك ثم سارا يملوهما نور حتى  
بلغا أرضاً ذات قصور فقال له جبريل أنزل فصل بهذه البقعة الشريفة  
ففعل فاخبره أنها بيت لحم حيث ولد عيسى بن مريم العفيفه ثم سار إلى  
أن دخلا بيت المقدس من بابه اليماني وحصل بذلك الشرف والعز والتهاني  
ونزل عن البراق سيد الانام وربطه بالحلقة التي يربط بها الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام ثم دخل المسجد من باب يميل نور القمرين فصلى نبينا  
صلى الله عليه وسلم حيث شاء الله من المسجد ركعتين ثم وجد ابراهيم  
وموسى وعيسى وداود وسليمان في نفر من الانبياء قد جمعوا له في ذلك  
المكان فصلى بهم اماماً لديهم ليكمل له الشرف عليهم ثم ان كلا منهم أثنى  
على ربه الجليل بما خصه من الثناء الجميل فلما سمع نبينا صلى الله عليه وسلم  
ما أثنى كل من صحبه أثنى بثناء عظيم على ربه فقال الحمد لله الذي أرسلني



رحمة للعالمين وكافة للناس أجمعين بشيراً ونذيراً وأنزل علي الفرقان فيه  
تبيان كل شيء وجعل أمي هم الاولون والآخرون وشرح لي صدري  
 ووضع غني وزدي ورفع لي ذكرى وجعلني فاتحاً خاتماً فلما فرغ من الثناء  
المحمود فقال ابراهيم الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذا فضلكم محمد ثم  
أتى بثلاثة أواني قريبة لبن وماء وخمر عجيبة وقد ثبت من طرق واتصل  
أنه عرض عليه أناء من عسل فأخذ اللبن وشربه وترك الماء والمداق فقال  
له جبريل أصبت الفطرة أنت وأمتك الكرام ثم توجهما نحو صخرة بيت  
المقدس وعمماها فصعدا من جهة المشرق أعلاها فاضطربت تحت قدم  
نبينا ولانت فامسكتها الملائكة لما تحركت ومالت ثم أتى بالمعراج  
الفائق فنصب بين يديه وهو الذي يمد المحتضر إليه عينه فاصعده  
جبريل عليه وعرجا فيه إلى السماء الدنيا فضرب جبريل باباً من أبوابها  
العليا عليه الملائكة صفين يحفظونه بأمر الملك المعين فقال له الموكلون  
من ذا فقال جبريل قالوا ومن معك من الانام قال محمد عليه  
أفضل الصلاة والسلام قالوا وقد بعث إليه النبي الأعلى قال نعم قالوا  
مرحباً به وأهلاً فاستبشر أهل السماء بقدومه المبارك الميمون وثقلته الملائكة  
حين دخلن ضاحكين مستبشرين يقولون له خيراً ويدعون ولقيه ملك  
عابس فقال خيراً ودعاً فقال جبريل يا محمد هذا مالك خازن النار أتى إليك  
وسمى ولم ير ضاحكاً من حين خلقه الجبار فقال مره فليرني النار فقال  
يا مالك أرى محمداً النار فكشف عنها غطاءها فقارت وخرجت وكادت أن



تأخذ ماأرت حين ارتفعت فأمره جبريل بردها فقال لها مالك اخسئي فرجعت  
ثم رأى رجلا جالسا يرى اسودة عن يمينه ويضحك ويستبشر ثم يلتفت عن  
شماله فيبكي ويعتبر فقال جبريل هذا أبوك آدم فسلم عليه فالتفت آدم اليه  
وخاطبه بخطاب الوالد الناصح وقال مرحبا وأهلا بالولد الصالح والني الناصح  
فسأل جبريل عن الاسودة التي رآها المختار فقال هي نسمة بنية المؤمنين والكفار  
فأهل اليمن أهل الجنة ذات القرار وأهل الشمال أهل النار ثم رأى رجالا لهم  
مشافر عظيمة في أيديهم قطع من نار جسيمة يقدفونها في أفواههم فتخرج  
من أدبارهم فسأل جبريل عنهم ليزداد علما فقال هؤلاء أكلة أموال اليتامى ظلما  
ثم أبصر ناسا يعرضون على النار لهم بطون كبيرة يمر عليهم كالابل المهيومة  
كلما مروا هنالك لا يتحولون عن مكانهم ذلك فقال جبريل هؤلاء أكلة الربا  
الحوالك ثم نظر الى رجال بين أيديهم لحم طيب سمين وبجانهم لحم منتن مهين  
من العث المنتن ياكلون وللسمين الطيب يتركون فقال جبريل يا محمد هؤلاء  
تاركو ما أحل الله لهم من النساء الطيبات ومرتكبوا الحرام من النساء الخبيثات  
ثم رأى نساء معلقة بأبزازهن فسأل جبريل عن أحوالهن فقال هن اللاتي  
أدخلن على أزواجهن بالفساد ما ليس لهم بأولاد ثم مضى جبريل بمحمد صلى  
الله عليه وسلم فرأى نهرا عليه قصر من أولو وزر جدد ف ضرب بيده الى ترابه  
فشمه فاذا هو مسك أذفر فقال له جبريل هذا ما خبأ لك ربك هذا الكوثر ثم  
صعد به الى السماء الثانية ولم يزل يبرج به من سماء الى سماء حتى انتهى الى  
السماء السابعة ذات العجائب الرائعة والملكوتات الغريبة فرأى الانبياء في

السموات على قدر منازلهم الرفيعة فأدم في الاولى كما تقدم وفي الثانية  
يحيى وعيسى بن مريم وفي الثالثة يوسف الصديق وفي الرابعة ادريس  
الرفيق وفي الخامسة هارون الكريم وفي السادسة موسى الكليم وفي  
السابعة ابراهيم الخليل ذو الشيبة والنور جالس على كرسي من نور متوجها  
للبيت المعمور فرحب به واستبشر بقدومه العظيم وسلم علينا على لسان  
نبينا الكريم فعليهما أنى الصلاة وأزكى التسليم ثم دخل به جبريل جنة  
المأوى وسقفها عرش الرحمن فرأى فيها قباب الأولو والياقوت والمرجان  
ترابها المسك الاذفر وتغارها الدر والجوهر ثم عرج به جبريل من ذلك  
المقام الى مستوى سمع فيه صريف الاقلام ثم أتى به سدرة المنتهى في الحال  
واذا ورقها كأذان القيلة ونبقها كالقلال في أصلها نهران ظاهران ونهران  
باطنان فقال جبريل أما الباطنان ففي الجنة دار المسرات وأما الظاهران  
فالليل والفرات ثم غشيها من أمر الله ما غشيها فتغيرت فما أحد من  
الخلق يستطيع أن ينعتها من حسن ما ترى ثم تأخر عنه جبريل وتقدم  
الحبيب الخليل فناداه الرب الخليل فقال ليك وسعديك والخير في يدك  
فأمره بسؤاله ليفيض عليه من جزيل نواله فقال يارب انك اتخذت  
ابراهيم خليلا وموسى كليما وأنت لداود الحديد وسخرت له الجبال وأعطيته  
فضلا عظيما وأعطيت سليمان ملكا عظيما لا ينبغي لاحد من العالمين وسخرت  
له الريح والجن والانس والشياطين وعلمت عيسى التوراة والانجيل الكريم  
وجعلته يبرئ الاكاه والابرص والسقيم وأعدته وأمه من الشيطان الرجيم



وجعل يذكر له معجزات الانبياء الاخيار فخطب به الملك الجبار طمأنينة  
 لقلبه وتطيباً يا محمد قد اتخذتك حبيباً وأرسلتك كافة الى الناس اجمعين  
 وجعلت أمتك الآخرين السابقين فلا تجوز لهم خطبة في مقام حتى يشهدوا  
 انك عبيدي ورسولي الى الانام وجعلتك أول النبيين خلقاً وآخرهم بشاً  
 لتذهب عن القلوب المريضة ظلمة ووعثاً واخترتك هادياً مهدياً وآيتك  
 سبعاً من المثاني لم أعطاها قبلك نبياً وأعطيتك خواتيم سورة البقرة الجليلة  
 المفتخرة من كنز تحت عرشي عطاء دائماً وجعلتك فاتحاً خاتماً وإباحة الجبار  
 عز وجل النظر اليه وأجزل نعمه وفضله لديه وفرض في كل يوم وليلة  
 خمسين صلاة عليه فرجع وعليه خلع القرب والرضوان منموراً بمواهب  
 الرحمن الى أن هبط به جبريل الكريم حتى بلغ موسى الكليم فقال موسى  
 يا محمد ماذا فرض ربك على أمتك من العبادات فقال في كل يوم وليلة  
 خمسين من الصلوات فقال يا محمد اني خبرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل  
 أشد المعالجة على أقل من هذا وان أمتك لا تستطيع هذا العمل الكثير  
 فارجع فليخفف عنك اللطيف الخبير فالتفت لجبريل كأنه مستشير هنالك  
 فقال جبريل نعم ان شئت ذلك فعلا به الى الجبار جل وعز ودنا فقال  
 يارب خفف عنا مما به أمرتنا فوضع عنه عشر صلوات من الخمسين فرجع  
 به جبريل الامين حتى بلغ به موسى فسأله بما أمر فقال بأربعين فردده  
 موسى الى كاشف الضر والازمه فسأله التخفيف لهذه الامة شفقة منه  
 علينا ورحمة وتلذذاً بكلام من سمع خطاب الرحمن وفاز بالرؤية العظيمة

الشان ولم يزل يردده حتى صارت الصلوات خمساً فرجع الى موسى وقد  
 وجد به أنساً فأخبره بما فرض عليه وأوحى في هذه الاسرار اليه فقال  
 يا محمد قد والله عالجت بني اسرائيل وراودتهم على أدنى من هذا العمل  
 القليل فلم يقبلوه وضعفوا عنه وتركوه وان أمتك أضعف أجساداً واسماعاً  
 وابصاراً وأقل الامم اعماراً فارجع الى ربك الجليل بأمرك بعمل قليل  
 وهو في كل ذلك يلتفت الى جبريل ليستشيره ولا يكره ذلك جبريل بل  
 ليتم سروره وفرعه عند ذلك الى الجبار فقال يارب خفف عن أمتي فانهم  
 ضعفاء الابدان قصار الاعمار فقال يا محمد قال لييك وسعديك تلذذاً بالخطاب  
 قال انه لا يبدل القول لدي كما فرضته عليك في أم الكتاب فالخمس بعشر  
 امثالها مضاعفة مأثورة وهي خمسون في أم الكتاب وخمس عليك مسطورة  
 ومن هم بحسنة فلم يعض لها امراً كتبت حسنة فان عملها كتبت له  
 عشراً ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه فان عملها صارت واحدة لديه  
 فرجع محمد صلى الله عليه وسلم حتى اتى موسى عليه السلام فأخبره بما أمره  
 الملك السلام فقال موسى قد والله راودت قومي على أدنى من ذلك فلم  
 يبلغوا تلك المسالك فارجع الى ربك واسأله التخفيف للامة وزيادة النعمة  
 فقال يا موسى قد استحييت مما اختلف الى الله تعالى قال اهبط بسم الله  
 فهبط به جبريل عليهما الصلاة والسلام فأصبح وهو في المسجد الحرام  
 فلما صلى عليه الصلاة والسلام الفجر قال لا ثم هاني لقد صليت معكم  
 العشاء الآخرة ثم جئت بيت المقدس فصليت في بقعة القاخرة ثم صليت



ممكن الصبح اليوم ولا أحدثن به القوم ولا أخشى من عتب ولا لوم  
 فقالت يا نبي الله لا تحدثهم بذلك فيكذبوك ولا تذكرهم فيؤذوك فذكره  
 لقريش فأنكرته وكذبه وجحدته وارتدت طائفة ممن أسلم ونسبوه صلى  
 الله عليه وسلم إلى الكذب واللمم واقتن ناس من الالتباس فأنزل الله  
 تعالى فيهم وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس وذهب الناس لابي  
 بكر واخبروه الخبر فقال ان كان قاله فقد صدق فيما ذكر وما تعجبكم مما  
 سمعتم من صلاته هنالك فوالله انه ليخبرني الخبر يأتيه من السماء إلى الارض  
 في ساعة واصدقه في ذلك ثم أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم واستخبره  
 عما تقوه به وتكلم وقال صف لي بيت المقدس فاني مشتاق لرؤية  
 ذلك الحرم وقد زرته ورأيت فكشف الله تعالى له عن بيت المقدس  
 وجلاله لديه فطفق يخبرهم عن آياته وهو ينظر إليه كلما وصف شيئاً مما  
 رآه النبي صلى الله عليه وسلم يقول له أبو بكر رضي الله عنه صدقت أنا  
 اشهد انك رسول الله لقد صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما ذكره وأبداه  
 فلما انتهى في الوصف على التحقيق قال له لقد اجبت واصبت فقال له  
 صلى الله عليه وسلم وانت موفق يا ابا بكر الصديق ثم اخبر قريشاً بامارات  
 جلية تدلهم على تحقيق هذه القضية انه من بعير قوم بينما هم في الخبر  
 بواد وصفه لهم فيما ذكر فأنفروهم حس الدابة فندت لهم بعير لديه فطلبوه  
 فدلهم عليه وهو ذاهب إلى الشام فلما رجع عليه افضل الصلاة والسلام  
 من بعير بني فلان وهو سائر بضحنان فوجد القوم نياماً بذلك المكان

ولهم آناء فيه ماء فشربه ثم غطاه كما كان وزاد قريشاً من الدلالات  
 والتفهيم ان ذلك العير تصوب عليهم من البيضاء ثنية التميم يقدمها جبل  
 أورق عليه مسح أسود كأنه رداء وعليه غمرارتان برقاء وسوداء فلما سمع  
 القوم كلام سيد الاصفياء سألوه عن العير متى تجي فقال يوم الاربعاء فلما  
 كان ذلك اليوم أشرف القوم يعني قريشاً ينظرون العير هل تجي كما قال  
 البشير النذير فلم تجي حتى كاد اليوم يدخل في أمس فدعا نبينا صلى الله  
 عليه وسلم فزيد له في النهار ساعة وحبت له الشمس فأقبلت العير من  
 الثنية يقدمها ذلك الجبل الملم كما وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسألوه عن الآناء فأخبروهم انهم ملؤوه ماء وخمروه فلم يجدوا فيه  
 ماء حين كشفوه وسألوا الآخرين عن خبر البعير الذي تدلهم ووجدوه  
 بعد ان نفر فقالوا صدق والله في الخبر لقد أنفرونا في الوادي الذي ذكر  
 وقد لنا بعير وطلبناه فسمعنا صوت محمد يدعونا إليه حتى أخذناه فصدق  
 بهذه القصة أهل الطاعة والايمان وجحدوا أهل النفاق والعصيان بعد  
 ان قامت الدلالات القاطعة للجدال ولقد أحسن من قال

وليس يصح في الاذهان شيء اذا احتاج النهار إلى دليل  
 فكيف تنكر هذه القصة الباهرة ودلائلها بيته ظاهرة وقد ذكرها  
 الرحمن في محكم القرآن وقد قيل  
 ساد الانام محمد خير الوري بفضل جلت عن الاحصاء  
 وجوامع الكلام التي ماناها أحد من الفصحاء والبلغاء



والى الخلائق كلهم ارساله  
 وله الوسيلة والشفاعة في غد  
 ويحيي يومئذ كما قد قاله  
 ولقد دنا من ربه لما دنا  
 سمع الخطاب بحضرة قدسية  
 وبرؤية الجبار فاز وبالحما  
 مانال موسى والخليل المجتبى  
 يا كنز مفتقر وملجأ عائد  
 أنت الوسيلة الاله فسل لنا  
 ودخولنا الجنات أول وهلة  
 بك نستغيث ونستجير ونلتجئ  
 ونزوم فضلا من جنابك سيدي  
 فاليك ساق الله سحب صلته  
 وعلى صحابتك الرضا متعدداً  
 فشفى القلوب الجمة الادواء  
 ومقامه السامي على الشفعاء  
 أنا راكب والرسول تحت لوائي  
 في ليلة المعراج والاسراء  
 ما حلما أحد من العظماء  
 من نعمة عظمت على النعماء  
 مائتته ياسيد النجباء  
 يا أفضل الاجواد والكرماء  
 عفواً عن الزلات والاهواء  
 وشفاعة للمشر الخطاء  
 من ذي البلاء وفتنة الامراء  
 وشفاعة يا أعظم العظماء  
 وجزاك رب العرش خير جزاء  
 والآل والانباغ والعلماء

﴿ المجلس الخامس في الصلاة فرضها ونفلها ﴾

الحمد لله الذي تدكدكت لعظمته الجبال الراسية. العظيم الذي لا تتحرك  
 حركة الا باذنه ولا تخفى عليه خافية. فرض الصلاة وجعلها أفضل العبادات  
 وجعل فيها البركات الوافية. فمن حافظ عليها غفرت مساويه. ومن تهان  
 فيها فهو في نار حامية. أحمد الله على نعمه المتواليه. وأشهد أن لا اله الا الله

وحده لا شريك له شهادة تكون لنا كافية شافية. وأشهد أن سيدنا محمداً  
 عبده ورسوله ارسله بالمة الهادية. والشرية الصافية. فجاهد صلى الله  
 عليه وسلم بهمة عالية. حتى لانت الفرق القاصيه. صلى الله عليه وسلم  
 وعلى آله وصحبه ذوي الهمم السامية. وبعد فقد قال الله تعالى في كتابه  
 حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين اظلموا اخواني  
 وفقني الله واياكم لطاعته ان الصلاة أفضل العبادات بعد الايمان كما جاء  
 عن سيد ولد عدنان وهي خمسة معلومة من الدين بالضرورة وهي أحد  
 أركان الاسلام كما قال عليه الصلاة والسلام بني الاسلام على خمس وهي  
 شهادة أن لا اله الا الله وحده وأن محمداً رسول الله واقام الصلاة وايتاء  
 الزكاة وصوم رمضان وحج البيت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لكل شيء علم وعلم الايمان الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم الصلاة كفارة  
 الذنوب وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول لو أن نهراً باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات  
 هل يبقى من درنه شيء قالوا لا يبقى من درنه شيء قال فكذاك مثل  
 الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا وعن جابر رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر  
 على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات وعن أنس بن مالك رضي  
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله ملكاً ينادي عند كل  
 صلاة يا بني آدم قوموا الى نيرانكم التي أوقدتتموها فأطفئوها وقال



صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة الصلاة وعن أبي هريرة رضي الله عنه  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة  
 كفارات لما بينهن ما لم تغش الكبائر وروى ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أخذ عودا فنهزه حتى تساقط ورقه وتبسم فقبل ما يضحكك يا رسول  
 الله قال ان العبد المسلم اذا توضأ وضوءه ثم صلى الصلوات الخمس تساقطت  
 عنه ذنوبه كما يتساقط هذا الورق وروى ابن حبان في صحيحه من حديث  
 عبد الله بن عمر مرفوعا ان العبد اذا قام يصلي أتى بذنوبه فوضعت على  
 رأسه أو على عاتقه فكلمها ركع أو سجد تساقطت عنه أي حتى لا يبقى منها  
 شيء ان شاء الله تعالى وعن أبي موسى الشامي قال دخلت على أبي امامة  
 وهو في المسجد فقلت يا أبا امامة ان رجلا حدثني عنك حديثا انك سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ فأصبح الوضوء ثم قام الى  
 صلاة مفروضة غفر الله له في ذلك اليوم ما مشى اليه رجلاه وقبضت عليه  
 يده وسمعت اليه أذناه ونظرت اليه عيناه وحدثت به نفسه من سوء  
 فقال والله لقد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم مرارا وفي  
 الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم قال خمس صلوات افترضهن الله على العباد  
 من أحسن وضوأن وصلاهن لوقتهن وأتم ركوعهن وسجودهن  
 وخشوعهن كان له عند الله عهد أن يغفر له ومن لم يفعل فليس له عند الله  
 عهد ان شاء غفر له وان شاء عذبه والاحاديث في فضل الصلاة أكثر  
 من أن تحصر وأشهر من أن تذكر وروى ان الله تعالى خلق ملكا تحت

العرش له أربعة أوجه بين الوجه والوجه ألف عام الاول ينظر به الى  
 الجنة ويقول طوبى لمن دخلك والثاني ينظر به الى النار ويقول ويل لمن  
 دخلك والثالث ينظر به الى العرش ويقول سبحانك ما أعظمك والرابع  
 ينظر به ساجدا ويقول سبحان ربى الاعلى وله خمس حركات في اليوم والليلة عند  
 أوقات الصلوات فيقال له اسكن فيقول كيف أسكن وقد جاء وقت فريضتك  
 على أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيقال اسكن فقد غفرت لمن توضأ وصلى  
 من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومعناها في اللغة الدعاء بخير قال الله  
 تعالى وصل عليهم أي ادع لهم وأما معناها في الشرع فهي أقوال وأفعال  
 مفتحة بالتكبير مختمة بالتسليم شرائط مخصوصة وأوقاتها معلومة اختار الله تعالى  
 عباده أن يعبدوه فيها ويقبلوا عليه ويتركوا كل شيء عند سماع النداء قال  
 الرافعي في شرح المسندات الصبح كانت صلاة آدم والظهر كانت صلاة  
 داود والعصر كانت صلاة سليمان والمغرب كانت صلاة يعقوب والعشاء  
 كانت صلاة يونس وأورد في ذلك خبرا فجمع الله سبحانه وتعالى جميع  
 ذلك لنبينا صلى الله عليه وسلم تعظيما له ولكثرة الاجور له ولايته لان  
 الله تعالى فضله على المرسلين وأعطاه ما لم يعط أحدا من العالمين كما قيل  
 وأعطيت الذي لم يعط خلق • عليك صلاة ربك والسلام  
 وحكمة اختصاص الصلاة بهذه الاوقات لعبد كما قاله أكثر العلماء  
 وأبدى غيرهم له حكما من أحسنها تذكر الانسان بها نشأته أي ولادته  
 كطلوع الشمس ونشوؤه كارتفاعها وشبابه كوقوفها عند الاستواء وكهولته



كيلها وشيخوخته كقربها للغروب وموته كغروبها زاد بعضهم وفناء جسمه  
كانحق أثرها وهو الشفق الأحمر فوجبت صلاة المشاء حيثند تذكر  
بذلك كما إن كماله في البطن وتهيئته للخروج كطلوع الفجر الذي هو  
مقدمة لطلوع الشمس وقال بعضهم وجه اختصاصها بهذه الاوقات لان  
وقت الظهر تسع فيه جهنم فمن صلاها في وقتها خرج من ذنوبها كيوم  
ولدت أمه وفي وقت العصر أكل آدم من الشجرة فمن صلاها في وقتها  
حرمه الله تعالى على النار وفي وقت المغرب تاب الله على آدم عليه السلام  
فمن صلاها في وقتها لم يسأل الله شيئاً الا اعطاه اياه ووقت المشاء ظلمة  
القبر وظلمة القيامة فمن صلاها في وقتها أومشى اليها رزقه الله نوراً في  
قبره وفي القيامة ومن صلى الصبح في وقتها أعطاه الله براءتين من النار  
والنفاق ولعلم ان المكتوبات في اليوم والليله سبع عشرة ركعة والحكمة  
في ذلك ان زمن اليقظة من اليوم والليله سبع عشرة ساعة اثنتا عشرة  
ساعات النهار ونحو ثلاث ساعات من الغروب وساعتين من قيل الفجر  
فجعل لكل ساعة ركعة جبراً لما يقع فيها من التقصير والحكمة في كون  
الصبح ركعتين لبقاء كسل النوم والمصربن أربعا توفر النشاط عندهما  
بمعاطاة الاسباب والمغرب ثلاثاً انها وتر النهار وألقت المشاء بالمصربن  
لينجبر نقص الليل على النهار اذ فيه فرضان وفي النهار ثلاثة لكون النفس  
على الحركة فيه أقوى وقد أمر الله تعالى بالمحافظة على الصلاة بقوله تعالى  
حافظوا على الصلوات والمحافظة عليها أكد من كل شيء وقال النبي صلى

الله عليه وسلم لما سئل أي الاعمال أفضل قال الصلاة لاول وقتها وفي روايه  
لوقتها قال الشافعي رضي الله تعالى عنه ومن المحافظة عليها تقديمها في أول  
وقتها لانه اذا أخرها فقد عرضها للنسيان وحوادث الزمان وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الوقت الاول رضوان الله والآخر عفو الله وعن  
ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على أصحابه  
يوماً فقال لهم هل تدرؤن ما يقول ربكم تبارك وتعالى قالوا الله ورسوله  
أعلم قال يقول وعزتي وجلالي لا يصلها أحد لوقتها الا أدخلته الجنة  
ومن صلاها لغير وقتها ان شئت رحمته وان شئت عذبه وسئل عليه  
الصلاة والسلام عن قوله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم  
ساهون قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها وقال عليه الصلاة  
والسلام من جمع بين صلاتين بغير عذر يبقى قصة عجيبه في النار حقاً  
وذكر السمرقندي ان ابليس صاح عند نزول الصلاة فاجتمع اليه جنوده  
فاخبرهم بذلك فقالوا ما الحيلة قال أشغلوهم عن مواقيتها فان الرحمة تنزل  
أول وقتها قالوا فان لم نستطع قال اذا دخل أحدكم في الصلاة فليقم  
عليه أربعة منكم واحد عن يمينه يقول له انظر عن يمينك وواحد عن  
شماله يقول له انظر عن شمالك والآخر فوقه يقول له انظر فوقك وآخر  
تحتة يقول انظر تحتك فان لم يفعل كتبت له هذه الصلاة بأربعمائة صلاة  
وأعلم ان الصلاة اشتملت على التوبة لان من قام اليها رجع عن لهوه  
فهو ثابت الى الله تعالى فهي عبادة وفيها الحمد وفيها الصيام لان المصلي



لا يأكل ولا يشرب وفيها السجود وفيها الركوع وفيها الامر بالمعروف  
 لانه يأمر نفسه بالمعروف وهو حضور القلب وأداء الواجبات وفيها  
 النهي عن المنكر لانه ينهى نفسه عن الوسوسة وفعل المبطلات وفيها  
 المحافظة على حدود الله تعالى وفيها الجهاد لانه يجاهد الشيطان والنفس  
 ويحاربهما ومن ذلك سمي المحراب مجراباً لانه موضع الحرب فمن صلى  
 صلاة فقد دخل في قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم  
 بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله ودخل في قوله تعالى التائبون العابدون  
 الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الامرون بالمعروف والناهون  
 عن المنكر والحافظون لحدود الله والسائحون هم الصائمون قال صلى الله  
 عليه وسلم سياحة أمتي الصوم سماء سائحاً لانه لا يحمل طعاماً ولا شراباً  
 كالسائح في الارض قال ابن عطاء الله في لطائف المنن اذا صلى المؤمن  
 صلاة وتقبلها الله منه خلق الله من صلاته صورة في الملكوت تركع  
 وتسجد الى يوم القيامة ويكون ثواب ذلك لمن صلى وشروط الصلاة  
 وأركانها وسننها معلومة في كتب الفقه فلا تطيل بها وقال النيسابوري  
 الصلاة أربعة أشياء حضور وشهود وخضوع وخشوع فالحضور بالنفس  
 فمن لم يحضر بالنفس فهو ساهي ومن لم يشهد بالقلب فهو لاهي ومن لم  
 يخضع بالاركان فهو واهي ومن لم يخشع بالسر فهو مضاهي قال تعالى قد  
 أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وقد أنشد الشيخ أبو حيان  
 في ذم من ينسى الى الفلاسفة فقال

وما انتسبوا الى الاسلام الا لصون دماءهم أن لا تسالوا  
 فيأتون المذاكر في نشاط ويأتون الصلاة وهم كسالا  
 { وحكي } عن شخص من أشياخ الطريقة أنه صلى من الليل ركعات ثم نام  
 فرأى قصرًا عظيمًا مشيدًا عاليًا فاعجب به ذلك القصر فقال ليت شعري لمن هذا  
 القصر فقيل له انه لك وانه ثواب ركعاتك البارحة فشئى حوله فوجد منه  
 نحو شرافتين قد سقطتا فقال لو كانتا عليه لكان أحسن فقيل انهما كانتا  
 عليه ولكنك التفت وأنت تصلي فسقطتا وحكي عن رابعة العدوية رضي  
 الله عنها انها أتت بركعات من الليل ثم نامت فرفعت لها شجرة حسنة  
 المنظر طيبة الرائحة خضرة الاوراق باسقة الفروع عليها ثمر كشدي الابرار  
 يلعبون في الضحى كالشموس وفي الدجا كالأقمار فاعجبته فقالت ليت شعري  
 لمن هذه الشجرة فقيل لها انها لك وانها ثواب ركعاتك التي صليتهن  
 البارحة فدنست منها ومشت تحتها فوجدت قد تساقط منها ثمرة كلون  
 الذهب الابريز فقالت لو كانت هذه الثمرة الساقطة عليها كان أحسن فقيل  
 لها انها كانت عليها لكنك تفكرت وأنت في الصلاة في العجيب هل  
 اختبر أم لا فتساقطت هذه من عليها ذكره المقدسي في تفسيره وقال  
 بعض المفسرين في تفسيره قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا أي على  
 صلاة الصبح وصابروا على صلاة الظهر ورابطوا على صلاة العصر وأتقوا  
 الله في صلاة المغرب لعلكم تفلحون بصلاة العشاء واعلم ان ترك الصلاة  
 كبيرة من الكبائر وكذا تأخيرها عن وقتها والاحاديث الواردة في وعيد



تارك الصلاة كثيرة منها ماورد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة لقي الله وهو عليه غضبان رواه البزار وغيره ومنها ماورد عن أنس بن مالك رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بين العبد والشرك الا ترك الصلاة فاذا تركها فقد أشرك رواه ابن ماجه وغيره ومنها ماورد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر الصلاة يوماً فقال من حافظ عليها كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان ولا نجاة وكان يوم القيامة مع فرعون وهامان وقارون وأبي بن خلف رواه الامام أحمد ومنها ماورد عن نوفل بن معاوية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من فاتته صلاة فكانت وتر أهله وماله رواه ابن حبان في صحيحه ومنها ماورد عن أم أيمن رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتركن الصلاة متعمداً فانه من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله وذمة رسوله رواه البيهقي وغيره ومنها ماورد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر جهاراً رواه الطبراني ومنها ماورد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا إيمان لمن لا أمانة له ولا صلاة لمن لا طهورة له ولا دين لمن لا صلاة له انما موضع الصلاة من الدين كوضع الرأس من الجسد رواه الطبراني ومنها ماورد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم من جمع بين صلاتين من غير عذر فقد أتى باباً من أبواب الكبار رواه الحاكم ومنها ماورد عن بريرة رضي الله عنها انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر رواه الترمذي وقال حسن صحيح ومنها ماورد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سهم في الاسلام لمن لا صلاة له ولا صلاة لمن لا وضوء له رواه البزار ويروى ان الله تعالى أنزل في بعض كتبه تارك الصلاة ملعون وجاره ان رضي به ملعون ولولا اني حكم عدل لقات وكل من يخرج من ظهره ملعون الى يوم القيامة وقال أبو الليث السمرقندي قال رجل في الزمن الاول لا بليس أحب أن أكون مثلك قال اترك الصلاة ولا تحلف صادقاً وفي الحديث تقول الملائكة لتارك صلاة الفجر يا فاجر ولتارك صلاة الظهر يا خاسر ولتارك صلاة العصر يا عاصي ولتارك صلاة المغرب يا كافر ولتارك صلاة العشاء يا مضيع ضيعك الله وفي الاحياء لحجة الاسلام الغزالي رضي الله عنه ولو زعم زاعم ان بينه وبين الله حالة أسقطت عنه الصلاة وأحلت له شرب الخمر وأكل مال السلطان كما زعمه بعض من ادعى التصوف فلا شك في وجوب قتله وان كان في خلوده في النار نظر وقتل مثله أفضل من قتل مائة كافر لان ضرره أكثر فواظبوا على الصلاة ومروا بها أولادكم سبع سنين واضربوهم عليها لعشر سنين كما أمركم به سيد المرسلين قال تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى واختلف العلماء في الصلاة



الوسطى على أقوال فقيل الصبح وقيل الظهر وقيل العصر وهو الراجح  
 عند الشافعي رضي الله عنه وقيل المغرب وقيل العشاء وكل من هذه الأقوال  
 له دليل لا نظيل به وقوله قانتين أي طائعتين وقيل أنهم كانوا يتكلمون  
 في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فأمروا بالسكوت ونهوا عن  
 الكلام وإذا علمتم ذلك فقد تقرر أن فرض الصلاة أفضل الفروض  
 وتطوعها أفضل التطوع وللتطوع أمور كثيرة فمنها رواتب الفرائض  
 والحكمة فيها تكميل ما نقص من الفرائض بنقص نحو خشوع كتدبر  
 قراءة وهي ركعتان قبل الصبح وركعتان قبل الظهر وركعتان بعدها  
 وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء وهذه العشرة مؤكدة لمواظبته  
 صلى الله عليه وسلم عليها دون غيرها وهنا فائدة عدد ركعات الفرض  
 والسنة في الليلة الواحدة أربع عشرة ركعة فريضة المغرب ثلاث وركعتان  
 قبلها وركعتان بعدها وفريضة العشاء أربع وركعتان بعدها وواحدة الوتر  
 والاشارة في ذلك أن القمر في ليلة أربع عشرة يضيء من أول الليل إلى  
 آخره فكذلك هؤلاء الركعات يضيئون على المؤمن في قبره إلى يوم القيامة  
 وأما غير المؤكد فركعتان قبل الظهر أيضاً وبعده فيكون المجموع أربعاً  
 قبله وأربعاً بعده لحديث من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع  
 بعدها حرمه الله على النار رواه الترمذي وصححه وأربع قبل العصر لحديث  
 ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرأً صلى قبل  
 العصر أربعاً رواه ابن خزيمة وحبان وصححه وتسبب المواظبة على المؤكد

سفرًا وحضرًا ومن غير المؤكد ركعتان قبل المغرب والعشاء ومن النوافل  
 المؤكدة صلاة الوتر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أهل القرآن  
 أوتروا فإن الله وتر يحب الوتر رواه أبو داود وصححه الترمذي وأقله  
 ركعة وأكثره إحدى عشرة للاخبار الصحيحة ومنها صلاة الضحى لحبر  
 مسلم يصبح على كل سلامي صدقة ويجزي عن ذلك ركعتان يصليهما من  
 الضحى وأكثرها على المعتقد ثمان وفي قول ضعيف اثنا عشر وعن أنس  
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة الضحى يقرأ  
 في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر مرات آية الكرسي وفي الثانية  
 فاتحة الكتاب وعشر مرات قل هو الله أحد استوجب رضوان الله  
 الأكبر وفي كتاب النورين في اصلاح الدارين عنه صلى الله عليه وسلم  
 صلاة الضحى تجلب الرزق وتنفي الفقر وقال صلى الله عليه وسلم لا يحافظ  
 على صلاة الضحى الا كل أبواب وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة بابا  
 يقال له باب الضحى فاذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا يصلون  
 صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله رواه الطبراني ومنها تحية  
 المسجد لحبر الصحيحين اذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي  
 ركعتين (ومنهما صلاة الاوابين) وتسمى صلاة الغفلة لغفلة الناس عنها بسبب  
 عشاها أو نومهم وهي عشرون ركعة بين المغرب والعشاء وقد قال صلى  
 الله عليه وسلم من صلى ست ركعات بين المغرب والعشاء كتب الله له  
 عبادة اثنتي عشرة سنة وقال كعب الاحبار ان الله تعالى يباهي الملائكة



عن يصلي بين المغرب والعشاء وعن أبي بكر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم أسكنه الله حظيرة القدس فإن صلى أربعاً كان كمن حج حجة فإن صلى ستاً يغفر الله له ذنوب خمسين سنة وقال صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب ست ركعات غفرت له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر رواه الطبراني {ومنها صلاة التيسيح} وسند كرها أن شاء الله تعالى في مجلس ليلة النصف {ومنها صلاة التراويح} وسند كرها في مجلس رمضان وأما النقل المطلق فلا حصر له وقال عليه الصلاة والسلام لا بي ذر الصلاة خير موضوع استكثر أو أقل رواه ابن ماجه وقال صلى الله عليه وسلم ما تقرب العبد إلى الله عز وجل بشيء أفضل من سجود خفي ما من مسلم سجد لله سجدة إلا رفعه بها درجة وحط عنه بها خطيئة وفي الحديث أقرب ما يكون العبد من ربه إذا كان ساجداً وروي أن ربيعة بن كعب قال كنت أخدم النبي صلى الله عليه وسلم وأقوم له في حوائجه نهاري أجمع فإذا صلى العشاء الآخرة أجلس ببابه إذا دخل بيته لعله يحدث له صلى الله عليه وسلم حاجة حتى تغلبي عياني فأرتد فقال لي يوماً يا ربيعة سألني فقلت انظر في أمري ثم أعلمك قال تفكرت في نفسي وعلمت أن الدنيا منقطعة وزائلة وإن لي فيها رزقاً يأتيني فقلت يا رسول الله أسألك أن تشفع لي أن يعتقني الله من النار وإن أكون رفيقك في الجنة فقال من أمرك بهذا يا ربيعة قلت ما أمرني به أحد فصمت صلى الله عليه وسلم طويلاً ثم قال اني فاعل فأعني على نفسك

بكثرة السجود {وهنا نكتة لطيفة} قال امام الحرمين لو استأجر رجل دابة لحمل مائة رطل مثلاً فجاء آخر ووضع عليها زيادة فالضمان عليه كذلك الله تعالى يقول يوم القيامة يا محمد أنا وضمت على عبادي الفرائض وأنت وضمت النوافل فالضمان علينا وعليك فمنك الشفاعة ومنى الرحمة قاله النسفي في كتابه زهرة الرياض والنفل في الليل من المؤكد ولا بد لنا أن شاء الله تعالى من مجلس في قيام الليل وقال في طهارة القلوب إذا رأيت بدنأً يتهاون في أداء المكتوبة فاعلم أن آثار الإسلام عنه محجوبة وكان بكر بن عبد الله يقول من مثلك يابن آدم كلما أردت الدخول إلى ربك توضأت ودخلت المسجد وخاطبت مولاًك فاجابك ولباك ويقال أركان الدين أربعة صحة العقد وصدق القصد والوفاء بالعهد وحفظ الحد فصحة العقد الاعتقاد الصحيح السالم من التشبيه والنمطيل في صفات الله تعالى وصدق القصد إخلاص العمل لله تعالى والوفاء بالعهد أداء فرائض الله تعالى وحفظ الحد اجتناب محارم الله تعالى وفي الحديث ما من مسلم قرب وضوءه وتمضمض واستنشق وغسل وجهه كما أمره الله تعالى وغسل يديه إلى مرفقيه ومسح برأسه وغسل قدميه إلى كعبيه ثم صلى وحمد الله وأثنى عليه ومجده بالذي هو له أهل وفرغ قلبه لله تعالى إلا انصرف من خطيئته كيوم ولدته أمه وكان أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه إذا حضرت الصلاة يقول يا بني آدم قوموا إلى ناركم التي أوقدتوها فأطفئوها فتنسأل الله تعالى أن يحيي قلوبنا بغيث رحمته ويرزقنا التوفيق



للقيام بخدمته ويجعلنا من خيار أمة المصطفى المتبعين لسنة ولا يخالف قلوبنا  
عن طريقته أنه هو الغفور الرحيم الوهاب الكريم التواب  
﴿ المجلس السادس في فضل صلاة الجماعة ﴾

الحمد لله الذي جعل الصلاة أفضل العبادات بعد الإيمان وأكدر طلب  
الجماعة فيها وضاعف أجرها في زيادة الامتثال فهي سنة وقد تصير فرضاً  
كفاية بل قد تصير فرضاً على الأعيان وأشهد أن لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له شهادة جزم وإيقان وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد الخلق  
من ملك وأنس وجان صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه صلاة وسلاماً في  
كل وقت وأوان ﴿ أما بعد ﴾ فقد قال من تسجد لمعظمته الجباه لنيبه ومصطفاه  
وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة اعملوا الأخواني وفقني الله وأياكم لطاعته  
إن الله تعالى أمر بصلاة الجماعة في الخوف وفي الأمن أولى قال الرازي  
رحمه الله من بعضهم صلاة الجماعة هي حبلى الله الذي أمرنا بالاعتصام به  
قال تعالى وأعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا وسماها حبلاً لأن طريق  
الحق ضيق رقيق وقد زلق فيه أكثر الخلق فمن تمسك بهذا الحبل فقد  
سلم من الزلق وفي الصحيحين صلاة الجماعة أفضل من صلاة الغد بسبع  
وعشرين درجة وفي رواية بخمس وعشرين درجة قال البرماوي في شرح  
البخاري رواية السبع والعشرين لأن فرائض اليوم والليل سبعة عشرة  
ركعة والرواتب عشرة وهي ركعتان قبل الصبح وركعتان قبل الظهر  
وركعتان بعدها وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء فضوء أجر

الجماعة بهذا الاعتبار ورواه الخمس والعشرين لأن الفرائض خمس فتضربها  
في بعضها فتبلغ خمساً وعشرين وجمع غير البرماوي بين الروايتين من  
وجوه ﴿ الوجه الأول ﴾ أن الرواية الأولى لبعيد المنزل عن المسجد والثانية  
لقربه ﴿ الوجه الثاني ﴾ الرواية الأولى في الجمع الكثير والثانية في القليل  
فإن الكثير أفضل إلا في مسائل منها ما لو تعطل مسجد قريب لغيره أو  
كان أمام الكثير فاسقاً أو خائفاً في بعض الأركان أو كان القليل في المسجد  
الحرام أو الأقصى بل الانفراد في هذه المسائل أفضل من الجماعة في غيرها  
كما نقل عن المتولي ﴿ الوجه الثالث ﴾ عمله صلى الله عليه وسلم أخبر بالخمسة  
وأخبره الله تعالى بعد ذلك بزيادة التفضل فأخبر به ﴿ الوجه الرابع ﴾  
السبع والعشرون لمن أدرك الصلاة بكاملها والخمس والعشرون لمن أدرك  
بعضها في الجماعة ﴿ الوجه الخامس ﴾ أن السبع لمن هو أعلم وأكثر خشوعاً  
والخمسة لمن هو أقل ومكث صلى الله عليه وسلم مدة مقامه بمكة ثلاث  
عشرة سنة يصلي بغير جماعة لأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا مقهورين  
يصلون في بيوتهم فلما هاجر إلى المدينة أقام الجماعة وواظب عليها وانعقد  
الاجماع عليها وقد قال صلى الله عليه وسلم ما من ثلاثة في قرية ولا بد  
ولا تقام فيهم الجماعة إلا استحوذ عليهم الشيطان أي غلب فعليك بالجماعة  
فإنما يأكل الذئب من الغنم القاصية رواه أبو داود والنسائي ومحمد بن  
حبان والحاكم وقال صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل مع الرجل أزكى من  
صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كان



أكثر فهو أحب إلى الله رواه أبو داود وغيره وصححه ابن حبان وغيره  
وروى الترمذي عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من صلى أربعين يوماً في جماعة يدرك التكبيرة الأولى كتب الله له  
برأتين براءة من النار وبراءة من النفاق وهذا الحديث منقطع لكنه  
من الفضائل فيسأح به وروي لكل شيء صفوة وصفوة الصلاة التكبيرة  
الأولى فحافظوا عليها رواه البزار من حديث أبي هريرة وأبي الدرداء  
مرفوعاً وكان السلف رضي الله عنهم يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم  
التكبيرة الأولى وسبعة أيام إذا فاتتهم الجماعة وفي الخبر من فاتته التكبيرة  
الأولى فقد فاتته تسعة وتسعون نعمة قرونها من ذهب ذكره  
النيسابوري وقال محمد بن الحسين عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم  
النخعي عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من أحد  
تفوته تكبيرة الأحرام من صلاة الجماعة إلا ندم يوم القيامة ندامة تكون  
عليه أشد من الموت أربعين ألف مرة ومن فزع القيامة أربعين ألف  
مرة وذلك لما يرى من الكرامة لمن حافظ عليها {وحكي} أن الأصوص  
أخذوا لابي امامة رضي الله عنه أربعين يوماً يعبر وأربعين يوماً فدخل النبي  
صلى الله عليه وسلم فرآه حزينا فسأله فأخبره فقال ظننت أنه فاتتك  
تكبيرة الأحرام فقال يا رسول الله وفواتها أشد قال ومن ملء الأرض  
جمالا {نكتة} إذا كان يوم القيامة أمر بطبقات المصلين إلى الجنة فتأتي  
أول زمرة كالشمس فتقول الملائكة من أنتم قالوا نحن المحافظون على

الصلاة قالوا كيف كانت محافظتكم قالوا كنا نسمع الاذان ونحني في المسجد  
ثم تأتي زمرة أخرى كالقمر ليلة البدر فتقول الملائكة من أنتم قالوا نحن  
المحافظون على الصلاة قالوا كيف كانت محافظتكم قالوا كنا نتوضأ قبل الوقت  
ثم تأتي زمرة أخرى كالنواكب فتقول الملائكة من أنتم قالوا نحن  
المحافظون على الصلاة قالوا كيف كانت محافظتكم قالوا كنا نتوضأ بعد  
الاذان وعلّموا أن لصلاة الجماعة حكماً كثيرة منها أن المذنب إذا اعتذر  
بجمع الشغلاء والمصلي يعتذر فيأتي الشغلاء لتقضي حاجته ومنها أن الصلاة  
ضيافة ومائدة الكرم لا يضيع المائدة إلا الجماعة كثيرة ومنها أن تكون  
العبادة ظاهرة لله تعالى مكشوفة لتكون حجة الله تعالى على خلقه ظاهرة  
ومنها أن عمل الواحد لا قيمة له وإنما القيمة للجماعة ومنها أن الله تعالى  
أحب اجتماع المسلمين وألقمهم فامراً بالجماعة في الصلوات الخمس والجمعة  
والاعياد بالوقوف يوم عرفة لاهل الدنيا فشرع لاهل المحال جماعات الخمس  
صلوات وأهل البلد يوم الجمعة والعديد ولاهل الدنيا عرفة ليتفقدوا  
من مرض فيعودونه ومن غاب وقدم فيسلمون عليه ومن مات فيصلون  
عليه ومنها أن الملائكة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها قالباري سبحانه  
وتعالى يفتح أبواب السماء عند إقامة الجماعة لتعلم الملائكة أنهم على خلاف  
ذلك ومنها أن المصلي يأمن من السهو عن بعض الأركان ومنها ما فيها من  
إظهار شعار الدين وكثرة العمل وانتظار الصلاة والمشى إليها والاجتماع  
على جماعة المسلمين وتفقد أحوالهم وإفشاء السلام بينهم وسؤال بعضهم



عن بعض وان اجتماعهم يؤدي الى انشاء المساجد ونصب مؤذن وامام  
وتشبيه صلاتهم بالجمعة التي هي أكمل الصلوات وايقاع الصلاة في أول  
وقتها غالباً بخلاف المنفرد فانه يتكاسل فربما فاتته الوقت ومنها ان المياه  
اذا اجتمعت لا تحمل النجاسة أي لا تقبل حكم النجاسة والماء الكثير  
قلتان فلما دفعت المياه بعضها عن بعض حكم النجاسة كذلك صلاة الجماعة  
يدفع بعضها عن بعض دنس الذنوب ومنها ان الشيطان يقوى على  
الواحد ولا يقوى على الجماعة وفي الجماعة تذكير لجمع القيامة وتشبيه  
بها كما قيل اجعلوا خروجكم من منازلكم الى مصالكم كخروجكم  
من قبوركم ليوم نشوركم وفيها فوائد كثيرة غير ما ذكرناه فاغتنموا  
يا اخواننا هذه الزوائد لتفوزوا بحسن العوائد قال الامام حجة الاسلام  
الغزالي رحمه الله في الاحياء عن أبي سليمان الداراني رحمه الله لا تفوت  
أحد صلاة الجماعة الا بذنب أذنبه وفي بستان المارفين للنووي رضي الله  
عنه انه قال مكثت عشرين سنة لم أحتمل فتركت صلاة الجماعة في العشاء  
حول الكعبة فاصبحت جنباً وفات صر رضي الله تعالى عنه صلاة الجماعة  
فتصدق بأرض قيمتها مائة ألف وكان ولده عبد الله رضي الله تعالى عنه  
اذا فاتته صلاة الجماعة صام يوماً وأحيا ليلة وأعتق رقبة وذكر ابن الجوزي  
رحمه الله عن بعضهم انه فاتته صلاة العشاء في جماعة فصلاها منفرداً خمساً  
وعشرين مرة للحديث الوارد صلاة الجماعة تزيد على صلاة الرجل بخمس  
وعشرين درجة فرأى تلك الليلة رجلاً على خيل فأراد اللحوق به فلم

يقدر فقال واحد منهم نحن صليناها مع الجماعة وقال رجل يا رسول الله  
رأيت في منامي كأن في إحدى يدي عشرين ديناراً وفي الأخرى أربعة  
فسقطت العشرون من يدي وزافت الأخرى فقال هل صليت العشاء  
في جماعة قال لا قال الساقطة من يدك فضل الجماعة وقد فأتك الأربعة  
التي صليت في بيتك فلم تقبل منك ذكره النسفي في كتابة زهر الرياض  
وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله مدينة في  
الجنة يقال لها مدينة الجلال وفيها قصر يقال له قصر العظمة وفيه بيت  
يقال له بيت الرحمة وفيه أربعة آلاف سرير على كل سرير أربعة آلاف  
حوراء وفيه مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
قيل يا رسول الله لمن هذا قال لمن صلى لله الصلوات الخمس في الجماعة  
وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما خلق الله تعالى نهراً في الجنة يقال له  
الافصح عليه حوريات خلقهن من الزعفران يسبحن الله بسبعين ألف  
صوت طيب ويقان نحن لمن صلى لله الصبح في جماعة وآكد الجماعات  
بعد الجمعة صبحها ثم صبح غيرها ثم العصر وهنا بشارة عن أبي هريرة  
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن وضوءه  
ثم راح فوجد الناس قد صلوا أعطاه الله مثل أجر من صلاها وحضرها  
لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً رواه أبو داود والحاكم وقال صحيح  
على شرط مسلم وكان الاولون يحملون النعش الى باب من تخلف عن  
صلاة الجماعة ويستحب تسوية الصفوف وقال صلى الله عليه وسلم ان



الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف وقال من سد فرجة رفعه الله بها  
درجة وبني له بيتاً في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله وملائكته يصلون  
على أهل الصف الاول قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال وعلى الثاني وقال  
لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار وقال  
من وصل صفاً وصله الله ومن قطع صفاً قطعه الله ويسمى الانسان الى الصف  
الاول مالم يخف فوات الركعة الاخيرة قاله النووي في شرح المذهب وقال  
عمر رضي الله عنه بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثاً قبل نجد فغنموا غنائم  
كثيرة وأسرعوا الرجعة فقال رجل قال البزار هو أبو بكر الصديق  
رضي الله عنه ما وجدنا بعثاً أسرع رجعة ولا أفضل غنيمة من هذا  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على قوم أفضل غنيمة  
وأسرع رجعة قوم شهدوا الصبح ثم جلسوا يذكرون الله تعالى حتى  
طلعت الشمس أولئك أسرع رجعة وأفضل غنيمة وقال النيسابوري  
التكبير الاولى من صلاة الصبح خير من الدنيا وما فيها وفي الطبراني  
عن النبي صلى الله عليه وسلم من توجأ ثم أتى المسجد وصلى ركعتين قبل  
الفجر ثم جلس حتى يصلي الفجر كتبت صلاته يومئذ في صلاة الابرار  
وكتب في وفد الرحمن وفي الحديث من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام  
نصف الليل ومن صلى الفجر في جماعة فكأنما قام الليل أي مع النصف  
الذي حصل له بصلاة العشاء وقال الغزالي رحمه الله تعالى من صلى العصر  
في جماعة كان له ثواب حجة ومن صلى المغرب فله ثواب عمرة وكان النبي

صلى الله عليه وسلم يقول في سنته وهو جالس اللهم رب جبريل وميكائيل  
واسرافيل وعزرائيل ومحمد أعوذ بك من النار وقال صلى الله عليه وسلم  
لبعض أصحابه اذا صليت الصبح فقل ثلاثاً سبحان الله العظيم وبحمده  
تساقى من الحمى والجذام والفالج رواه الامام أحمد وفي كتاب الذريعة  
عن بعضهم من قال بعد صلاة الصبح بسم الله الرحمن الرحيم لاحول  
ولا قوة الا بالله العلي العظيم يا حي يا قيوم يا دائم يا حسيدي يا صمد يا وتر ثم  
يسأل حاجته فانها تقضى حكاه ابن العماد وقال جريته ويسمى دعاء الفرج  
فاغنموا هذه الفضائل فالعمر زائل وعليكم بمتابعة الامام تبلغوا المرام  
وتفوزوا بدار السلام في الصحيحين وغيرهما أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يجعل الله صورته صورة  
حمار أو يحول رأسه رأس حمار وبدنه بدن حمار قال الدميري في حياة  
الحيوان ومعنى ذلك ان تمسخ صورته كلها فتجعل رأسه رأس حمار وبدنه  
بدن حمار وفيه دليل على جواز وقوع المسخ أعاذنا الله تعالى منه آمين  
وهو لا يكون الا من شدة الغضب قال تعالى قل هل أنبئكم بشر من  
ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير  
الآية وهذا الحديث صريح في تحريم مسابقة الامام بالركوع والسجود  
 وغيرهما من أركان الصلاة وبه صرح النووي والبقوي والمتولي وصححه  
النووي في شرح المذهب وهو ظاهر ايراد الكفاية والكلام على ما يتعلق  
بالجماعة وشروطها مبسوط في كتب الفقه ومما حكي ان رجلاً أعمى كان



مولماً بصلاة الجماعة فيأتيها من غير قائد يقوده فوقع يوماً في الطريق فشجت رأسه فحمل إلى داره فقالت له زوجته يا هذا إن صلاة الجماعة غير واجبة عليك وأنت على تلك الحالة فقال لها إن كان الله تعالى قد أخذ نور بصري فقد أبقى علي نور قلبي فلا أنقطع عن الجماعة فقام تلك الليلة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فقال له لم تشاجرت مع زوجتك فقال من أجل اتباع سننك يا رسول الله فبسط رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الكريمة على عينيه فعاد بصيراً ببركة النبي صلى الله عليه وسلم وبركة سننه \* ولنختم مجلسنا هذا بهذه النكتة اللطيفة كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم رجل يقال له أبو دجانه فكان إذا صلى الفجر خرج مستعجلاً ولا يعبر حتى يسمع دعاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يوماً أليس لك إلى الله حاجة فقال بلى فقال فلم لا تقف حتى تسمع الدعاء فقال لي عذر يا رسول الله قال وما عذرك فقال إن داري ملاصقة لدار رجل وفي داره نخلة وهي مشرفة على داري فإذا هب الهواء ليلا يقع من رطبها في داري فإذا انتبه أولادي وقد مسهم الضر من الجوع فما وجدوه أكلوه فأعجل قبل انتباههم وأجمع ما وقع وأحملة إلى دار صاحب النخلة ولقد رأيت ولدي يوماً قد وضع رطبة في فيه فأخرجتها بأصبعي من فيه وقلت له يا بني لا تفضح أباك في الآخرة فبكى لفرط جوعه فقالت له لو خرجت نفسك لم أدع الحرام يدخل إلى جوفك وحملتها مع غيرها إلى صاحبها فدمعت عينا النبي صلى الله عليه وسلم وسأل عن صاحب النخلة فقيل له فلان المنافق

فأسندناه وقال له بعني تلك النخلة التي في دارك بعشرة من النخل عروفاً من الزبرجد الأخضر وساقها من الذهب الأحمر وقضبانها من اللؤلؤ الأبيض ومعهما من الحور العين بعدد ما عليها من الرطب فقال له المنافق ما أنا تاجر أبيع بنسيئة لا أبيع الآن فقد لا وعداً فوثب أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقال هي بعشرة من النخل في الموضع القلاني وليس في المدينة مثل تلك النخل ففرح المنافق وقال بعتك قال قد اشتريت ثم وهبها لأبي دجانه فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد ضمنت لك يا أبا بكر عوضاً ففرح الصديق وفرح أبو دجانه رضي الله عنهما ومضى المنافق إلى زوجته يقول قد ربحت اليوم ربها عظيماً وأخبرها بالقصة وقل قد أخذت عشرة من النخل والنخلة التي بعثها مقيمة عندي في داري أبداً نأكل منها ولا نوصل منها شيئاً إلى صاحبها فلما نام تلك الليلة وأصبح الصباح وإذا بالنخلة قد تحولت بالقسرة إلى دار أبي دجانه كأنها لم تكن في دار المنافق فتمجّب غاية العجب وهذه معجزة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي قدرة الله تعالى ما هو أعظم من ذلك وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً

### ﴿ المجلس السابع في شهر شعبان المكرم ﴾

الحمد لله الخبير باصناف ما صمت ونطق \* البصير بانواع ما اختلف منها وما افرق \* العليم بحقائق الخلائق ألا يعلم من خلق \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له اله خلق ورزق \* ورتق وفتق \* وأشهد



أن سيدنا محمداً عبده ورسوله ارغماً لمن جحد ومرق • صلى الله وسلم  
 عليه وعلى آله وأصحابه ما طلع فجر وغاب شفق • أما بعد فقد قال الله جل  
 وعلا في كتابه المكنون وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة  
 سبحان الله وتعالى عما يشركون • اعلّموا اخواني وفقني الله وإياكم لطاعته  
 ان الله جل ذكره وتقدست أسماؤه خلق الاشياء واختار مما خلق ما شاء  
 فخلق الخلق وأختار منهم نبي آدم واختار من بني آدم الانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام وأختار من الانبياء حبيبه محمداً صلى الله عليه وسلم فهو  
 أفضل الخلق على الاطلاق وخلق السنين وزينها بالاشهر • وقد قال تعالى  
 في هذه الآية • وربك يعنى يا محمد خالقك وسيدك يخلق ما يشاء كما يشاء  
 ويختار للاسلام والنبوة وأنواع الفضائل من يريد ويحتبى • ما كان لهم  
 الخيرة • أي ليس للكفار الاختيار • سبحان الله وتعالى • هو أعلى وأعظم •  
 عما يشركون • أي ليس له شريك ولا ضد ولا ند ولا وزير فمن الاشهر  
 العظيمة شهر شعبان المكرم وهو شهر بركاته مشهورة • وخيراته موفورة •  
 والتوبة فيه من أعظم الغنائم الصالحة • والطاعة فيه من أكبر المتاجر  
 الرابحة • جعله الله مضمار الزمان • وضمن فيه للتائين الامان • من عود  
 نفسه فيه بالاجتهاد • فاز في رمضان بحسن الاعتقاد • وسمى شعبان لانه  
 يتشعب منه خير كثير • وقيل معناه شاع بان وقيل مشتق من الشعب  
 بكسر الشين وهو طريق في الجبل فهو طريق الخير • وقيل من الشعب  
 بفتحها وهو الجبر فيجبر الله تعالى فيه كسر القلوب وقيل غير ذلك • وعن

أبي امامة الباهلي رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول اذا دخل شعبان طهروا أنفسكم لشعبان وأحسنوا نيتكم فيه  
 فان الله عز وجل فضل شعبان على سائر الشهور كفضلي عليكم فاشار  
 النبي صلى الله عليه وسلم الى تطهير جميع البدن ثم التطهير من النجاستين  
 وهما الظاهرة والباطنة فالنجاسة الظاهرة هي التي تصيب الثوب والبدن  
 ونطهيرها بالماء كما قال تعالى وأنزلنا من السماء ماء طهوراً أي مطهراً والنجاسة  
 الباطنة هي الذنوب وهي المرادة من الحديث وتطهيرها بالتوبة وبالصلوات  
 الخمس ثم قال صلى الله عليه وسلم وأحسنوا نيتكم فيه لانه قال في حديث  
 آخر انما الاعمال بالنيات لان العمل له نهاية والنية لانهاية لها فالمسلم  
 وان قل عمله اذا مات على الاسلام فانه يخلد في الجنة ولا يبقى في النار  
 أبداً والكافر وان كثر عمله يخلد في النار فلو كان يستحق هذا بالعمل  
 لكان لكل واحد منهما نهاية ولكن التخليد فيها يكون بالنية لان نية  
 المسلم هو الاسلام على الابد ونية الكافر هو الكفر على الابد فيبقى كل  
 منهما ببقاء نيته قال بعض العلماء رجب لتطهير البدن وشعبان لتطهير القلب  
 ورمضان لتطهير الروح فاذا لم تطهر البدن في رجب ولا القلب في شعبان  
 فنتى تطهر الروح في رمضان ف شهر شعبان شهر النبي صلى الله عليه وسلم  
 كما أشار اليه في الحديث الشريف بقوله وشهر شعبان شهري وشق فيه  
 القمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة حين سأله ذلك فانشق فرقتين  
 فرقة فوق الجبل وفرقة دونه ورآه أهل الارض كلهم كذلك وفيه



أنزل الله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر الآيات وذكر ابن الصيف  
 البني أنه قيل إن شهر شعبان شهر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 لأن الآية إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا  
 عليه وسلموا تسليماً نزلت فيه تعلقه الإمام العلامة الشهاب القسطلاني في  
 فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر الحافظ بن حجر رضي  
 الله عن أبي ذر الهروي أن الأمر بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 يعني بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه الآية كان في السنة الثانية  
 من الهجرة وقيل في ليلة الأسراء وروى عن عائشة رضي الله عنها قال  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول  
 لا يصوم وكان من أكثر صيامه في شعبان فقلت يا رسول الله أراك أكثر  
 صيامك في شعبان قال يا عائشة إنه شهر ينسخ فيه الملك الموت عليه السلام  
 من يقبض وأنا أحب أنه لا ينسخ اسمي إلا وأنا صائم وفي رواية عنهما ما كان  
 يعني النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهور بعد رمضان أكثر صياماً  
 منه في شعبان وفي النسائي من حديث أسامة قلت يا رسول الله لم أرك تصوم  
 من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذاك شهر يغفل الناس عنه  
 بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال لرب العالمين فأحب أن  
 يرفع صلي وأنا صائم وقد روي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها  
 ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان  
 وما رأيته في شهر أكثر منه صياماً من شعبان وفي رواية كان يصوم

شعبان كله ولمسلم كان يصوم شعبان إلا قليلاً قال العلماء اللفظ الثاني مفسر الأول  
 فالمراد بكلمة غالبه وقيل كان يصومه كله في وقت وبعضه في آخر وقيل كان يصومه  
 تارة من أوله وتارة من آخره وتارة من وسطه لا يترك منه شيئاً بلا صيام  
 لكن في أكثر من سنة فإن قيل ورد في مسلم أن أفضل الصوم بعد رمضان  
 شهر الله المحرم فكيف أكثر منه في شعبان دون المحرم قلنا لمه صلى الله عليه وسلم لم  
 يعلم فضل المحرم إلا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه أو لمه صلى الله عليه  
 وسلم كان ترض له أعذار فيه تمنع من أكثر الصوم فيه وبالجمل فافضل  
 الأشهر للصوم بعد رمضان وبعد الأشهر الحرم شهر شعبان المكرم في ليلة  
 نصفه تقسم آجال العباد ويحكم فيها بالقرب والبعاد وسيأتي الكلام عليها  
 إن شاء الله تعالى في مجلس آخر وإذا قد علمتم ياخواننا أن هذا الشهر شهر  
 الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكثروا من الصلاة  
 والسلام عليه فقد أمركم بذلك من لم يزل قائلاً عليماً فقال تعالى أن الله  
 وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم من سره أن يلقى الله وهو عنه راض فليكثر  
 من الصلاة علي وقال صلى الله عليه وسلم من أكثر من الصلاة علي في حياته  
 أمر الله جميع مخلوقاته أن يستغفروا له بعد مماته وقال صلى الله عليه وسلم  
 أكثروا من الصلاة علي فإنها نور في القبر ونور على الصراط ونور في  
 الجنة وقال صلى الله عليه وسلم أكثروا من الصلاة علي فإنها تطفي غضب  
 الجبار وتوهن كيد الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم أكثركم صلاة علي



أكثركم أزواجاً في الجنة وفي حديث مرفوع ما جلس قوم فتفرقوا عن غير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ألا تفرقوا عن أنتن من جيفة حمار قال ابن الجوزي في البستان فإذا كان المجلس الذي لا يصلي فيه على النبي صلى الله عليه وسلم يتفرق منه أهله عن أنتن من جيفة حمار فلا غرو أن يتفرق المصلون عليه من مجلسهم عن أطيب من خزانة المطار وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم كان أطيب الطيبين وأطهر الطاهرين وكان إذا تكلم امتلأ المجلس ريح المسك وكذلك مجلس يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم تنوamنه رائحة طيبة تحترق السموات السبع حتى تنتهي إلى العرش ويمجد كل من خلق الله ريحها في الأرض غير الأنس والجن فانهم لو وجدوا تلك الرائحة لاشتغل كل واحد منهم بلذته عن معيشته ولا يجد تلك الرائحة ملك أو خلق من خلق الله تعالى إلا استغفر لاهل المجلس ويكتب لهم بعدد هذا الخلق كلهم حسنات ويرفع لهم بعددهم درجات سواء كان في المجلس واحد أو مائة ألف كل واحد يأخذ من الاجر مثل هذا العدد وما عند الله أكثر وقد قيل  
تعطر الاوقات ما ذكرت أخباره في المجلس العطر  
سبحان خالقهِ وبارئهِ نوراً تصور أحسن الصور  
وعن الكوازي البسطامي أنه قال سألت الله تعالى أن أرى أبا صالح المؤذن في المنام فرأيت ليلة على هيئة صالحة فقلت له يا أبا صالح أخبرني عما عندكم فقال أبو صالح كنت من الهالكين لولا كثرة صلاتي على رسول

الله صلى الله عليه وسلم وحكى عن الشبلي رحمه الله تعالى أنه قال مات رجل من جيراني فرأيت في المنام فسألته عن حاله فقال لي يا شبلي مرت بي أهوال عظام وذلك أنه لما سئلت لتلجج لساني عند السؤال فلما جاءني المكان وأراد أحدهما أن يبادر إلي بالعذاب إذا أنا بشخص جميل مارأيت أجمل منه وجهاً فقال بيني وبينهما نقات له من أنت من بعد ما لقتني حجتي فقال أنا ملك خلقتني الله من ثواب الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وأنت كنت تكثر من الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا فخلقتني الله لك جبراً لصلاتك على محمد صلى الله عليه وسلم لا خلاصك باذن الله تعالى من جميع الاحزان ومن عذاب النيران حتى أدخلك الجنة برحمة الله تعالى فيا اخواننا لاتملوا من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وقد حكى عن عبد الواحد بن زيد أنه قال خرجت حاجاً إلى بيت الله الحرام فصحبني رجل في الطريق فكان لا يقوم ولا يقعد ولا يجيء ولا يذهب ولا يأكل ولا يشرب ولا يطهر ولا ينام ولا يتصرف في شيء إلا أكثر من الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم خيراً الانام فسألته عن ذلك فقال أحدثك بعجيب خرجت مرة إلى مكة ومعي والذي فترلنا منزلاً في موضع من مواضع الطريق فتمت فإذا أنا بهاتف يهتف بي وهو يقول يا فلان قم فقد أمت الله والدك وقد اسود وجهه فالتفت فزعاً مرعوباً مما سمعت وجئت إلى والذي فإذا هو قد غطى وجهه فكشفت الثوب عن وجهه فإذا هو ميت ووجهه قد اسود فاشتد حزني لذلك وتحييرت



في أمره فقلب عليّ النوم فتمت فإذا أنا بأربعة سودان عند رأسه وهم يريدون عذابه وأربعة عند رجله بأيديهم أعمدة من حديد من نار فيبينوا أنا أنظر فيما يكون من أمر والذي مع السودان إذا برجل قد جاء فأشرق من نور وجهه الموضع كله الذي كنا فيه ثم أقبل على السودان فاتهرهم وقال تنحوا عنه فتحنى السودان عنه من ساعته وغابوا عني فلم أرهم ثم أقبل على والذي فسح بيده على وجهه فاذا هو أشد بياضاً من الثلج والنور قد علا وجهه ثم أقبل عليّ فقال لي بيض الله وجه أبيك وزال عنه السواد فقلت له من أنت فجزاك الله عنه خيراً فقال أنا محمد رسول الله فقلت له يا رسول الله صلى الله عليك وسلم ما كان السبب في محبتك اليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما والدك فكان مسرفاً على نفسه غير أنه كان يكثر من الصلاة عليّ فلما نزل به ما نزل استغاث بي وأناغيث من استغاث بي وأكثر الصلاة عليّ قال فتمت من نومي فكشفت الثوب عن وجهه فاذا هو قد ابيض فأخذت في أمره وشرعت في دفعه فما تركت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فأكثروا من الصلاة عليه أيها الإخوان في كل الأزمان خصوصاً في شهر نبيكم صلى الله عليه وسلم شهر شعبان وفي حديث أن شهر شعبان قال يارب جمعتني بين شهرين عظيمين فاذا جمعت لي قال جمعتك شهر القرآن فلهذا كان السلف الصالح يقبلون فيه على قراءة القرآن فتأسوا بهم فما منكم إلا من جمع شيئاً من القرآن كالفاتحة أم القرآن وآية الكرسي وسورة الاخلاص

والمعوذتين وغير ذلك فيشتغل الانسان في هذا الشهر بما جمع فقد قال صلى الله عليه وسلم اقرؤا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفاعة لاهله وقال صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفاً من كتاب الله فله بكل حرف حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول لكم ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف وقال صلى الله عليه وسلم ما أنزل الله في التوراة والإنجيل مثل أم القرآن وهي السبع المثاني وسورة الشفاء والاساس والكنز لأنها نزلت تحت العرش والشافية والكافية والواقية والراقية وسورة الحمد والمناجاة والتفويض وسورة الصلاة لحبر قسمت الصلاة بيني وبين عبادي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله تعالى حمدي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله اثنى عليّ عبدي يقول العبد مالك يوم الدين يقول الله مجدي عبدي يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله عز وجل هذه الآية بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول الله فهو لاء لعبدي ولعبدي ما سأل وأسمائها وفضائلها كثيرة وأما آية الكرسي فهي آية عظيمة سميت بذلك لأن ملائكة الكرسي يستقرون أقاربها وقيل لما فيها من ذكر الكرسي وقيل لأن الملائكة التي تحف بالكرسي لا تزال تلوها وقيل تسمى في التوراة بآية الله وقيل سميت بآية الله لأن قاربها يدعى في السماء عزيراً ولا يدعى في السماء بالعزير إلا



من هو ولي الله عز وجل فيا أخواني واحبائي هذه الآية الشريفة  
عظيمة المقدار لا يعلم حقيقة ما احتوت عليه من الفضائل الا المتكلم بها  
الواحد القهار جعلها الله تعالى درعا لكل خائف وردعا لكل متعدي حائف  
اودعها من جسيم الامر وعظيمة ما تعجز عنه الصفائح والصحائف وقد  
ورد في فضلها اخبار صحاح عند مشاهير العلماء مشهورة وآثار عند السلف  
الكرام ماثورة فما يدل على انها اعظم ما في القرآن ما روى ابي ابن  
كعب رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا ابا المنذر ان دري  
اي آية في كتاب الله معك اعظم قال قلت الله ورسوله اعلم قال يا ابا  
المنذر ان دري اي آية في كتاب الله معك اعظم قلت الله لا اله الا هو  
الحي القيوم قال فضرب في صدري وقال ليهنك العلم يا ابا المنذر رواه  
مسلم وابو داود ورواه احمد وابن ابي شيبة في كتابه باسناد مسلم وزاد  
والذي نفسي بيده ان لهذه الآية لسانا وشفتين تقدس الملك عند ساق  
العرش وورد عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي عنه  
قال سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم على اعراس المنبر وهو يقول من  
قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة  
الا ان يموت ولا يواظب عليها الا صديق او غائب ومن قراها اذا اخذ  
مضجعه امنه الله عز وجل على نفسه وجاره وجار جاره والايات التي  
حوله وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال من خرج من منزله فقرأ آية الكرسي بعث الله تعالى اليه

سبعين ألفا من الملائكة يستغفرون له ويدعون له فاذا رجع الى منزله  
ودخل بيته وقرأ آية الكرسي نزع الله الفقر من بين عينيه وورد عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قرئت هذه الآية في دار الا هجرتها  
الشياطين ثلاثين يوماً ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين يوماً يا علي  
علمها ولدك وأهلك فما نزلت آية اعظم منها فقال علي كرم الله وجهه  
اين انتم يا امة محمد صلى الله عليه وسلم عن آية الكرسي وعن ابي ابن كعب  
عن ابيه رضي الله عنه ما قال قلت لابي ما يجيرنا منكم قال آية الكرسي  
فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال صدق والاحاديث في فضلها  
كثيرة شهيرة وعن الباقر رحمه الله انه قال من قرأ آية الكرسي مرة  
صرف الله عنه ألف مكروه من مكروه الدنيا وألف مكروه من مكروهات  
الآخرة وأيسر مكروه الدنيا الفقر وأيسر مكروه الآخرة عذاب القبر  
ويحكى عن بكر بن عبد الله المزني انه قال كنت أقرأ كل ليلة آية الكرسي  
واسلم داري وحانوتي الى الله عز وجل فنسيت قراءتها ذات ليلة فتمت  
وانتبهت في بعض الليل فذكرتها فقرأتها ثم نمت ثانية فلما انتبهت اذا  
أنا بسارق وقد دخل داري وجمع الامتعة وهو لا يهتدي الى الباب وقد  
وقف متحيراً وهو لا يدري كيف يصنع فاعتذرالي وتاب الى الله عز وجل  
من عمله فعلمت انه انما دخل الدار لتسباني قراءة آية الكرسي وان وقوفه  
على تلك الحالة لقراءتي وحفظ الله امتعتي ببركة قراءتها { وحكي } ان الفضيل  
ابن عياض رضي الله عنه في أيام بطالته أخذ قافلة فوجد كيساً من دراهم



مكتوباً عليه آية الكرسي فنأدى في القافلة أين صاحب الكيس فاجابه فرد عليه كيدسه فعاتبه أصحابه في ذلك فقال اني أقطع على الناس دنياهم لادينهم وهذا الرجل سمع العلماء يقولون ان الله تعالى يحفظ ما قرئت عليه آية الكرسي أو كتبت فلو سلمته هذا الكيس المكتوب عليه آية الكرسي لاختلجت في قلبه تهمة في الدين واحقر أهل العلم بعد هذا ولست أرى أن أكون سبياً لمثل هذا وأما سورة الاخلاص فسورة عظيمة وردت في فضائلها أحاديث كثيرة منها ما رواه ابن السني والطبراني عن واثلة بن الاسقع رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى الصبح وقرأ قل هو الله أحد مائة مرة قبل أن يتكلم فكلماً قرأ قل هو الله أحد غفرت له ذنوب سنة ومنها قوله صلى الله عليه وسلم انها تعدل ثلث القرآن والله عز وجل يحب من يقرأها وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث يسبقون الناس الى الجنة مؤتمن أدنى أمانته ولم يعلم بها أحد ومن يغفو عن قاتل ولبه ولم يتبمه بأذى وقارى قل هو الله أحد في دبر كل صلاة إحدى عشرة مرة وقال صلى الله عليه وسلم ما تعود المتعودون بمثل قل هو الله أحد والمؤذنين والاحاديث في فضل المؤذنين كثيرة أيضاً فيا اخواننا احضروا فلو بكم عند سماع القرآن وتلاوته وتأملوا معانيه { يحكى } عن عبد الله بن الفرغ قال كان بالموصل راهب نصراني يكنى أبا اسماعيل قال فر ذات ليلة براهب يتعبد وهو على سطحه وهو يقرأ وله أسلم من في السموات والارض طوعاً وكرهاً واليه ترجعون

فصرخ أبو اسماعيل وغشى عليه فلم تزل تلك حالته حتى أصبح فاشهد على نفسه بالاسلام ثم لزم فتحا الموصلي فكان يصحبه ويتخدمه وبلغ من الصلاح حالة رضية ومرتبة سنية فخرج ليلة وكان شهماً من الرجال مذكوراً في خول الابطال فسمع قارئاً في الليل يقرأ ألم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله فقال يارب قد آن يارب قد آن فانتقل عن حاله ذلك الى حال عظيم شأنه وارتفع عند الله وخلقه مكانه وروي يا أحبائنا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما أغرورقت عين بدمعتها في مجلس من مجالس الذكر الا حرم الله وجه صاحبها على النار فان سالت الدمة على الحدين ولم يرهق وجه صاحبها فتر ولا ذلة ولكل شيء جزاء الا الدمة فانها تكفر بحور الخطايا وقيل في المني

ألا يا عين ويحك أسمعيني غزير الدمع في جنح الليالي  
لعلك في القيامة أن تفوزي بخير الدار في تلك المعالي

وانتختم هذا المجلس بما في البخاري في باب فضل الذكر عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله ملائكة يطوفون بالطرق يلتمسون أهل الذكر فاذا وجدوا قوماً يذكرون الله تعالى تنادوا هلموا الى حاجتكم قال فيحفونهم بأجنحتهم الى سماء الدنيا فيسألهم ربهم وهو أعلم منهم ماذا يقول عبادي فيقولون ياربنا يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك فيقول هل رأوني فيقولون لا والله مارأوك قال فيقول وكيف لو رأوني فيقولون لو رأوك كانوا أشد



لك عبادة وأشدد تمجيدياً وأكثر لك تسييحاً قال فيقول ما يسألوني قال  
 فيقولون يسألونك الجنة قال فيقول هل رأوها قال فيقولون لا وعزتك  
 يارب ما رأوها قال فيقول وكيف لو رأوها قال فيقولون كانوا أشد لها  
 حرصاً وأشدها طلباً قال فيقول فم يستعبدون قال فيقولون ياربنا من النار  
 قال فيقول هل رأوها قال فيقول لا وعزتك ما رأوها قال فيقول وكيف  
 لو رأوها قال فيقول وعزتك لو رأوها كانوا أشد خوفاً منها وأشدها فراراً  
 منها قال فيقول الله عند ذلك أشهدكم علي اني قد غفرت لهم قال فيقول ملك  
 منهم يارب فيهم فلان ليس منهم وانما جاء لحاجته قال فيقول الله عز وجل هم  
 الجالساء لا يشقى بهم جليسهم يا اخواننا مجالسنا هذه روضة من رياض الجنة  
 فنسأل الله تعالى ان لا يشقى جليسانا بئنه وكرمه آمين والحمد لله رب العالمين  
 هو المجلس الثامن في فضائل ليلة النصف من شعبان

الحمد لله الذي عظم حرمة شعبان ليلة نصفه الفاضلة وفرق فيها كل  
 أمر حكيم الى مثاليها من السنة القابلة وقد ر فيها الارزاق والآجال  
 الزائلة فهي الليلة المباركة على قول بعض العلماء ذوي النفوس الكاملة فسبحان  
 من شرف بعض الليالي وجعله موسماً للخيرات وأفاض فيه على نفوس  
 المتعرضين لمدده سني النفعات أحمد حمد عبد متطفل على موافد كرمه  
 في تلك الليالي مستطراً أشراق أنوارها عليه كالآلي وأشهد أن لا اله الا  
 الله وحده لا شريك له شهادة تقرب قائلها من الجناح الاقدس وتجلو  
 صدأ قلبه ليظهر فيه السر الانفس وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله

الذي كان يتقرب لمولاه في تلك الليالي بكثرة السجود متموذاً حامداً  
 بمحامد تليق بذلك المعبود صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه الذين  
 بذلوا في محبته المجهود خصوصاً وارثيه الذين نالوا باتباعه غاية المقصود  
 صلاة وسلاماً دائمين الى ذلك اليوم الموعود أما بعد فقد قال الله تعالى  
 في كتابه الفرقان في فاتحة سورة الدخان بسم الله الرحمن الرحيم حم والكتاب  
 المبين انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم  
 اعلموا اخواني وفقني الله واياكم لطاعته ان وجه مناسبة هذه السورة لما  
 قبلها انه تعالى لما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم في آخر الزخرف بالنصح  
 عن المشركين وهددهم بقوله تعالى فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون  
 اتبعه في أوائل الدخان بانذارهم وتهديدهم بقوله يوم تأتي السماء بدخان  
 مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم أو انه تعالى لما ذكر في أواخر سورة  
 الزخرف قوله فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون  
 فذكر تعالى يوماً غير معين ولا موصوف بين في أوائل الدخان ذلك اليوم  
 وغيبه فقال يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون بناء على ان المراد  
 باليوم المذكور فيها يوم بدر أو يوم القيامة كما قاله المفسرون وقد افتتح  
 الله تعالى سورة الدخان بقوله حم وقد ورد في فضل الدخان فيما أخرجه  
 الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة مرفوعاً من قرأ حم الدخان في  
 ليلة أصبح يستغفر له سبعون الف ملك وأما حم فقد اختلف الناس فيها  
 كثيرها من الاحرف التي افتتح الله بها بعض السور وهي تسع وعشرون



سورة وفيها أقوال كثيرة المختار منها انها من المتشابه والاسرار التي لا يعلمها  
الا الله تعالى وقد اخرج ابن المنذر وغيره عن الشعبي انه سئل عن فواتح  
السور فقال ان لكل كتاب سراً وان سر هذا القرآن فواتح السور وعن ابن  
عباس رضي الله عنهما حم هي الاسم الاعظم وعنه حم امر سيكون وعنه  
قضى الله ما هو كائن واختاره الكسائي وعنه الر وحم ون حروف الرحمن  
وقيل هي اشارة الى اسمين من اسمائه كل حرف من اسم من باب الاكتفاء  
فقيل الحاء مفتاح اسمه حميد والميم مفتاح مجيد وقيل حم حكمة محمد  
صلى الله عليه وسلم التي أعجزت الخلائق وقال قتادة حم اسم من أسماء  
القرآن وقال الشعبي اسم السورة وهو قول الجمهور في فواتح السور  
وقيل غير ذلك وقوله تعالى والكتاب المبين قال ابن عباس رضي الله عنهما  
يريد القرآن وما أنزل فيه من البيان والحلال والحرام والمبين أي البين  
في نفسه والمبين أي الموضح لكل ما اراد منه مما للناس حاجة اليه في  
دينهم ودنياهم ووصفه بكونه مينا وان كانت حقيقة الابانة لله تعالى  
لان الابانة حصلت به وقوله انا أنزلناه أي انا بما لنا من المظنة أنزلناه  
أي الكتاب وهو القرآن وقوله في ليلة مباركة كثيرة الخير فان الله تعالى  
قد خص تلك الليلة ببركة ليست في غيرها وتلك البركة اما ما وقع فيها من  
نزول القرآن وفرق كل امر حكيم وكفى بالقرآن بركة واما لمعنى أودعه  
الله تعالى فيها لانعلمه نحن استتبع حصول هذه الامور فيها فعلى الاول  
يكون بركتها بالقرآن وعلى الثاني يكون انزال القرآن فيها دون ما سواها

زيادة في شرفها وكذلك ما ينزل فيها من البركات والخيرات والثواب  
ولانها ليلة افتتاح الوصلة وأعظم الليالي بركة ليلة يكون العبد فيها حاضرا  
بقربه مشاهدا لاسرار ربه يتشم فيها باسرار الوصلة ويجد فيها نسيم القرب  
ويكشف فيها بحقائق الاشياء وقيل في المعنى

وكل الليالي ليلة القدر ان دنت \* كما ان أيام انما يوم جمعة  
وعندي عبيدي كل يوم أرى به \* جمال محياها بعين قريرة  
واختلفت العلماء في تعيين هذه الليلة المباركة فقال عكرمة المراد بالليلة  
المباركة هنا ليلة النصف من شعبان يبرم فيها أمر السنة وتنسخ الاموات  
ويكتب الحاج فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد وروى عنه صلى  
الله عليه وسلم انه قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل  
لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى قال القرطبي وقد اختار هذا  
القول صاحب كتاب العروس وقال القاضي أبو بكر بن العربي جمهور  
العلماء على ان المراد بالليلة المباركة هنا ليلة القدر وهذا هو الصحيح وقال  
به ابن عباس ومقاتل لقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن  
فخص على ان ميقات نزوله رمضان ثم بين ان زمانه الليل في قوله تعالى  
في ليلة مباركة ثم عينا في قوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وقال الحافظ  
ابن كثير ومن قال انها ليلة النصف من شعبان فقد أبعد النجعة فان نص  
القرآن انها في رمضان وأما حديث تقطع الآجال من شعبان الى شعبان  
المتقدم فهو حديث مرسل لا يعارض النصوص انتهى فليلة القدر هي الليلة



المباركة وهي في شهر رمضان جمعا بين هؤلاء الآيات اذ لا منافاة بينهما وسيأتي الكلام ان شاء الله تعالى على ليلة القدر في محله \* وقال أبو موسى المدني في كتابه الترغيب والترهيب ذكر بعض أهل العلم في قوله تعالى انا أنزلناه في ليلة مباركة ان من قال هي ليلة القدر فالهاء في أنزلناه ضمير القرآن أي أنزلنا هذا الكتاب المبين الذي هو القرآن في ليلة جعلت مباركة على المؤمنين \* ومن قال هي ليلة النصف من شعبان فالهاء ضمير الامر \* والمراد أنزلنا أمرا من عندنا في هذه الليلة قدرناه وقضيناه من الآجال والارزاق والافقار والاعزاز والاذلال والاحياء والاماتة على رؤساء الملائكة يعني جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ليمضوها على عبيدي وامائي الى السنة القابلة \* وروى أبو الضحى رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى يقضي الاقضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى أربابها في ليلة القدر \* وقال الكرماني يسلمها الى أربابها ليلة السابع والعشرين من رمضان \* وقال الزمخشري قيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى ميكائيل \* ونسخة الحروب الى جبريل \* وكذلك الزلازل والصواعق والخسف ونسخة الاعمال الى اسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم \* ونسخة المصائب الى ملك الموت عليهم السلام ثم قال تعالى مؤكدا تكذيبهم انا على مانحن عليه من الجلال له كنا بمأثنا من العظمة دائما لعبادنا منذرين بالقرآن من عصي الله لاناخذهم من غير انذار

لاجل رحمتنا لهم لرفقة طبعهم وصفاء قلوبهم \* ثم قال تعالى فيها أي الليلة المباركة سواء قلنا انها ليلة القدر أو ليلة النصف من شعبان اصالة أو ابتداء يفرق أي بين ويفصل ويوضح مرة بعد أخرى كل أمر حكيم أي محكم الامر لا يستطيع أن يطعن فيه بوجه من جميع ما يوحى به من الكتب وغيرها والآجال والارزاق والنصر والهزيمة والحصب والقحط وغيرها من الحوادث وجريانها في أوقاتها وأماكنها وبين ذلك للملائكة في تلك الليلة الى مثلها من العام المقبل فيجسدونه سواء فيزدادون بذلك إيماناً \* وقال المهدي ومعنى هذا القول أمر الله عز وجل الملائكة بما يكون في ذلك العام ولم يزل ذلك في علمه تعالى انتهى لاجل ما قيل ان هذه الليلة المباركة هي ليلة النصف من شعبان وانه يفرق فيها كل أمر حكيم اصالة وابتداء \* قال بعضهم فضل رجب في العشر الاول منه لاجل فضل أول ليلة منه وفضل شعبان في العشر الاوسط لاجل ليلة النصف وفضل رمضان في العشر الاخير منه لاجل ليلة القدر \* وقد ذكر بعضهم لليلة النصف من شعبان أسماء كثيرة وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى حتى أوصل أسماءها أبو الخير الطالقاني لاثنتين وعشرين اسما \* فمن أسمائها الليلة المباركة أي ذات البركة والبركة النماء والزيادة \* ويروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يسبح الله الخير في أربع ليال سحاً فذكر منها ليلة النصف من شعبان \* ومن أسمائها ليلة القسمة والتقدير لما يقضي الله تعالى فيها من أمره الخبير \*



لما روى عن عطاء بن يسار رضي الله عنه قال اذا كان ليلة النصف من شعبان نسخ ملك الموت عليه الصلاة والسلام كل من يموت من شعبان الى شعبان وان الرجل ليظلم ويفجر وينكح النسوان ويفرس الاشجار وقد نسخ اسمه من الاحياء الى الاموات وما من ليلة بعد ليلة القدر افضل منها وفي رواية عن عطاء بن يسار أيضاً قال اذا كان ليلة النصف من شعبان دفع الى ملك الموت عليه السلام صحيفة فيقال له اقبض من في هذه الصحيفة فان العبد ليفرس الفرس وينكح الازواج ويبيي البنيان وان اسمه قد نسخ في الموتى وما ينتظر به ملك الموت عليه السلام الا ان يؤمر به فيقبضه وذكرنا في المجلس الماضي قبل هذا كثرة صومه صلى الله عليه وسلم في شعبان لاجل هذا المعنى ومن اسمائها ليلة التكفير لانها تكفر ذنوب السنة وليلة الجمعة تكفر ذنوب الاسبوع وليلة القدر تكفر ذنوب العمر ذكره التقي السبكي في تفسيره ومن اسمائها ليلة الاجابة لما روى عن ابن عمر رضي الله عنه قال خمس ليال لا يرد فيهن الدعاء ليلة الجمعة وأول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلة القدر وليلة العيد ومن اسمائها ليلة الحياة لما رواه اسحق بن راهويه بسنده عن وهب ابن منبه رحمه الله تعالى قال اذا كان ليلة النصف من شعبان لم يمض أحد بين المغرب والعشاء لاشتغال ملك الموت بقبض الصكاك من رب العالمين وهذا بتقدير صحته لا يقال من قبل الرأي ومن اسمائها ليلة عيد الملائكة كما ذكره أبو عبد الله طاهر بن محمد بن أحمد الحدادي

في كتابه عيون المجالس فيما قيل ان للملائكة في السماء ليلي عبيد كما ان للمسلمين يعني من البشر يومي عيد فعيد الملائكة ليلة البراءة يعني ليلة النصف من شعبان وليلة القدر وعيد المؤمنين يوم الفطر ويوم الاضحى وعيد الملائكة بالليل لانهم لا ينامون فالليل والنهار لهم سواء وعيد الآدميين بالنهار لان الليل انما هو لنامهم ليناموا فيه ويستريحوا ومن اسمائها ليلة الشفاعة مماها بذلك أبو منصور محمد بن عبد الله الحكيم النيسابوري وغيره لما روى عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في تلك الليلة فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال ان الله تبارك وتعالى قد أعتق من النار نصف أمتك ومن اسمائها ليلة البراءة وليلة الصك لانه يكتب فيها للمؤمنين براءة وصك بالمغفرة ومثل بعضهم عن معنى نسيمتها بليلة البراءة فقال اذا أخذ المامل الحراج والصدقات وأستوفى جميع الحقوق لبيت المال أعطي خطأ وبراءة أنه بريء من كل حق عليه ففي ليلة البراءة يعطى مثل ذلك يعطى كل واحد براءة فيقال له أوفيت الحق وقت شرائط العبودية فخذ براءة من النار ويقال لواحد استخففت لحقي ولم تقم بشرائط العبودية فخذ براءة من الجبار ومن اسمائها ليلة الجائزة وليلة الرجحان وليلة النعظيم وليلة القدر نقل ذلك التقي السبكي في تفسيره ومن اسمائها ليلة الغفران والعتق من النيران قال الزمخشري في الكشاف في سورة الدخان وقيل هي مختصة بخمس خصال تفريق كل أمر حكيم وفضيلة العبادة فيها وذكر حديثاً لكنه رده العلماء وقالوا موضوع ونزول الرحمة



قال صلى الله عليه وسلم ان الله يرحم أمي في هذه الليلة بمدد شعر أغنام بني كلب وحصول المغفرة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة الا لكاهن أو ساحر أو مشاحن أو مدمن خمر أو عاق لوالديه وما أعطى فيها صلى الله عليه وسلم من تمام الشفاعة وذلك انه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان الشفاعة في أمته فاعطى الثالث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فاعطى الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فاعطى الجميع الا من شرد على الله شراد البعير ومن عادة الله تعالى في هذه الليلة أن يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة انتهى روى الامام أحمد في مسنده مرسلان الله عز وجل يطالع ليلة النصف من شعبان الى العباد فيغفر لاهل الارض الارجلين مشركاً أو مشاحناً روى الدارقطني في كتابه السنن وغيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يطالع الى عبادته في كل ليلة النصف من شعبان فيغفر للمؤمنين ويغفر للكافرين ويدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه وقد خرج الدارقطني من حديث بكر بن سهل بسنده عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت ليلة النصف من شعبان ليلي وبات رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي فلما كان في جوف الليل فقدته فاخذني ما يأخذ النساء من الغيرة فتلفت بمرطى اما والله ما كان مرطى خزاناً ولا قزراً ولا حريراً ولا ديباجاً ولا قطناً ولا كتانا قتل ومم كان قالت شعراً ولحمته من أوبار الابل فطابته في حجر نسائه فلم أجده فانصرفت الى حجرتي فاذا به كاثوب الساقط على وجه

الارض ساجداً وهو يقول في سجوده سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك قوادى وهذه يدي وما جنيت بها على نفسى يا عظيم يرجى لكل عظيم اغفر الذنب العظيم سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره ثم رفع رأسه فعاد ساجداً ثم قال أعوذ برضاك من سخطك وبغفوك من عقابك وبك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أقول كما قال أخى داود عليه السلام

اغفر وجهي في التراب لسيدي \* وحق لوجهي سيدي أن يغفرا  
ثم رفع رأسه فقال اللهم ارزقنى قلباً تقياً لا كافراً ولا شقياً \* ثم انصرف ودخل ممي في الخبلة ولى نفس عال فقال ما هذا النفس فاخبرته فطافق يمسح بيديه على ركبتي ويقول ويس هاتين الركبتين ما لقيتا في هذه الليلة ليلة النصف من شعبان ينزل الله تعالى الى سماء الدنيا فيغفر لعباده الا لمشرك أو مشاحن \* والمراد بالمشاحن في هذا الحديث وأشباؤه من الاحاديث هو المشاحن المخاصم والمعادي كما هو الظاهر والمراد بذلك من يقع منه ذلك لحظ نفسه أولاً مردنيوي أما المخاصم والمعادي لا امر ديني فلا يحرم من المغفرة في تلك الليلة وقد ورد ان جماعة من المسلمين سوى المتشاحنين عن المغفرة في تلك الليلة محجوبون وعن رحمة الله فيها يصرفون الا من استغفر وتاب وأقلم وأتاب فمن ذلك ما أخرجه الامام أحمد في مسنده من حديث أبي طهية بسنده عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يطاع الله تبارك وتعالى الى



خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لعباده الا لاثنتين مشاحن وقاتل نفس ورواه هشام بن عمار بسنده عن أبي الدرداء رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلة النصف من شعبان يهبط الرحمن عز وجل الى سماء الدنيا فينظر الى اعمال العباد فيغفر للمستغفرين ويتوب على التائبين ويستجيب للسائلين ويكفي المتوكلين ويدع اهل الضغائن لا يفعل بهم شيئاً من ذلك ويغفر الذنوب جميعاً لمن يشاء الا لمشرك أو قاتل نفس حرهما الله عز وجل أو مشاحن وجاء من حديث عبد الرحمن بن سلام بسنده عن عثمان بن أبي العاصي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان ليلة النصف من شعبان وذهب ثلث الليل ينزل الله تبارك وتعالى الى سماء الدنيا فيقول هل من داع فاجبيه هل من مستغفر فاغفر له \* هل من تائب فأثوب عليه \* فيغفر للمؤمنين الا زانية نكسب بفرجها \* أو عشاراً أو رجلاً بينه وبين أخيه شحناء \* وروى محمد بن عيسى بن حبان المديني بسنده ان أبا سعيد الخدري رضي الله عنه دخل على عائشة رضي الله عنها فقالت عائشة يا أبا سعيد حدثني بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدثك بما رأيته يصنع قال أبو سعيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج الى صلاة الصبح قال اللهم املاء سمعي نوراً وبصري نوراً \* وبين يدي نوراً ومن خلفي نوراً \* وعن يميني نوراً \* وعن شمالي نوراً \* ومن فوقني نوراً ومن تحتي نوراً \* وأعظم لي النور برحمتك \* قالت عائشة رضي الله عنها دخل علي رسول الله صلى الله

الله عليه وسلم فوضع عنه ثوبيه ثم لم يستتم ان قام فلبسهما فاخذتني غيرة شديدة ظننت انه يأتي بعض صويحباني فخرجت اتبعه فوجدته بالبقيع بقيع القرقد يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء فقات بأبي وأمي أنت في حاجة ربك عز وجل وأنا في حاجة الدنيا فانصرفت فدخلت في حجرتي ولي نفس عال فلحقتني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا النفس يا عائشة فقلت بأبي وأمي أتيتني فوضعت عنك ثوبيك ثم لم تستتم ان قمت فلبستهما فاخذتني غيرة شديدة ظننت انك تأتي بعض صويحباني حتى رأيتك بالبقيع تصنع ما تصنع \* قال يا عائشة أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله \* قال أتاني جبريل عليه السلام فقال هذه ليلة النصف من شعبان والله عز وجل عتقاء من النار بعدد شعر غنم بني كلب لا ينظر الله عز وجل فيها الى مشرك \* ولا الى مشاحن \* ولا الى قاطع رحم \* ولا الى مسبل \* ولا الى عاق لوالديه \* ولا الى مدمن خمر قالت ثم وضع عنه ثوبيه وقال يا عائشة تأذنين لي في قيام هذه الليلة قلت نعم بأبي وأمي فقام فسجد طويلاً حتى ظننت انه قد قبض فقمت التمسه ووضعت يدي على باطن قدميه فتحرك ففرحت وسمعته يقول في سجوده أعوذ بمفرك من عقابك \* وأعوذ برضاك من سخطك \* وأعوذ بك منك جل وجهك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فلما أصبح ذكرتني له \* فقال يا عائشة تعلمين وعلمين وأمرني ان أرددهن في السجود \* وروى ابراهيم بن اسحاق الميالي بسنده عن أنس بن



مالك رضي الله عنه قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم الى منزل عائشة في حاجة فقلت لها اسرعي فاني تركت النبي صلى الله عليه وسلم يحدثهم عن ليلة النصف من شعبان فقالت يا أنس اجلس حتى أحدثك بحديث ليلة النصف من شعبان تلك الليلة كانت ليأتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فدخل معي في لحافي فانتبعت من الليل فلم أجده فقممت فطفت في حجرات نسائه فلم أجده فقلت لعله ذهب الى جاريته مارية القبطية فخرجت فررت في المسجد فوقعت رجلي عليه وهو يقول سجد لك سوادي وخيالي وآمن بك فؤادي وهذه يدي التي جنيت بها على نفسي فياعظيم هل يغفر الذنب العظيم الا الرب العظيم فاغفر الذنب العظيم قالت ثم رفع رأسه وهو يقول اللهم هب لي قلباً تقياً نقياً من الشرك برياً لا كافراً ولا شقياً ثم عاد فسجد وهو يقول أقول كما قال أخي داود عليه السلام « أعفر وجهي في التراب لسيدي » وحق لوجه سيدي ان تغفر الوجوه لوجهه ثم رفع رأسه فقالت بأبي وأمي أنت في واد وأنا في واد قال يا حميراء أما تعلمين ان هذه الليلة ليلة النصف من شعبان ان الله عز وجل في هذه الليلة عتقاء من النار بعدد شعر غنم بني كلب قالت يا رسول الله وما بال شعر غنم بني كلب قال لم تكن في العرب قبيلة أكثر غنمة منهم لا أقول ستة نفر مدمن خمر ولا عاق لوالديه ولا مصر على زنا ولا مصارم ولا مضرب ولا قتات وفي رواية مصور بدل مضرب وقد اجتمع من هذه الروايات المتقدمة الجملة عدة المحجوبين عن المغفرة والرحمة

وهم مشرك ومشاحن وعشار وقاتل نفس وقاطع رحم ومسبل الازار وزان وشارب وقتات ومصور وفاق ومضرب في التجارات ومبتدع ورافضي في قلبه شحنة للصحابه فمن تخلق بشيء من هذه الذنوب فاته الفوز بالغفران في ليلة النصف من شعبان الا ان يتنصل من ذنوبه ويتوب الى ربه ويخلص توبته وينسل بماء الندم حوبته فينشد يسلاك الله به أقوم طريق ويدخله في زمرة أولئك الرفيق ومن يقطع الله والرسول فأولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً فالتوبة تهدم كل حوبة فبادر أيها المفرط الى التوبة في هذه الليلة العظيمة الشأن لانه تعالى من رحمته يستعرض حوائج عبادته كل ليلة في جميع الزمان وخصوصاً ليلة النصف من شعبان وليلة النصف احدى الليالي التي ليلتها كيومها ويومها كليتها في الفضل روى الحافظ أبو نعيم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربع ليال لياليهن كأيامهن وأيامهن كلياليهن يبر الله فيهن القسم ويعتق فيهن النسم ويعطي فيهن الجزيل ليلة القدر وصباحها وليلة النصف من شعبان وصباحها وليلة عرفة وصباحها وليلة الجمعة وصباحها ومن خصائص ليلة النصف من شعبان ما رواه الحافظ أبو نعيم ايضاً بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ياخذ الى الكعبة في كل عام لحظة فعند ذلك تحن قلوب المؤمنين اليها قالت عائشة رضي الله عنها ونرى ان تلك اللحظة في شعبان وقد ورد



في الترغيب في احياء ليلة النصف من شعبان مارواه عبد الرزاق وابن  
ماجه من قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا  
اليها وصوموا نهارها فان الله عز وجل ينزل فيها لغروب الشمس الى سماء  
الدنيا فيقول الا مستغفر فأغفر له الا مستترزق أرزقه حتى يطلع الفجر  
وما رواه الاصفهاني في الترغيب عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحيا الليالي الخمس وجبت له الجنة ليلة  
التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر وليلة نصف شعبان وما روى  
من حديث عمر وعثمان بن كثير بن دينار بسنده ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من قام ليلة النصف من شعبان ولياتي العيد لم يميت قلبه يوم  
تموت القلوب ومعنى القيام فيها الوارد في الحديث القيام للطاعة اذ ظاهره  
غير مراد قطعاً وكأن القيام للطاعة معهود من قوله تعالى وقوموا لله قانتين  
فهو حقيقة شرعية فيه ومعنى لم يميت قلبه أي بمحبة الدنيا حتى تصدده عن  
الآخرة كما جاء لا تجالسوا الموتى يعني أهل الدنيا وقال بعضهم لم يميت قلبه  
يعني لا يتحير قلبه عند النزع ولا في القبر ولا في القيامة وقد كان التابعون  
من أهل الشام كخالد بن معدان ومكحول يجتهدون ليلة النصف من  
شعبان في العبادة وعندهم أخذ الناس تعظيمها فلما اشتهر ذلك عنهم اختلف  
الناس فيه فمنهم من قبله ومنهم من أنكره وقد أنكر ذلك أكثر العلماء  
من أهل الحجاز منهم عطاء وابن أبي مليكة ونقله عبد الرحمن بن زيد بن  
أسلم عن فقهاء أهل المدينة وهو قول أصحاب مالك وغيرهم وقال ذلك

كله بدعة واختلف علماء الشام في صفة احيائها على قولين أحدهما انه يستحب  
احياؤها جماعة في المسجد وكان خالد بن معدان واثمان بن عامر يلبسان  
فيها أحسن ثيابهما ويتبخران ويكتحلان ويقومان في المسجد ليلتهما تلك  
ووافقهما على ذلك اسحاق بن راهوية وقال في قيامها في المسجد جماعة  
ليس بدعة نقله عن حرب الكرماني في مسائله والثاني انه يكره الاجتماع  
لها في المساجد للصلاة ولا يكره ان يصلي الرجل خاصة نفسه وهذا قول  
الاوزاعي امام أهل الشام وفقههم وعالمهم والحاصل ان احياء جميع ليلة  
النصف من شعبان مستحب لما ورد فيه من الحديث ويكون ذلك بالصلاة  
بغير تعيين عدد مخصوص وبقراءة القرآن فرادى وذكر الله تعالى والدعاء  
والتسبيح والثناء والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم جماعة  
وفرادى وقراءة احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسماعها وعقد  
الدروس والمجالس لتفسير كتاب الله تعالى وشرح احاديث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والكلام على فضائل هذه الليلة العظيمة وحضور تلك  
المجالس وسماعها وغير ذلك من العبادات ويحصل احياء والقيام الواردان  
فيما تقدم من الاحاديث بمعظم الليل وقيل بساعة عن ابن عباس رضي  
الله عنهما بصلاة العشاء في جماعة والعزم على صلاة الصبح في جماعة كما  
قالوه في ليلة العيدين واما ما يفعله بعض الناس من صلاة مائة ركعة في  
هذه الليلة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد  
احدى عشرة مرة او صلاة اثني عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة



قل هو الله أحد ثلاثين مرة أو صلاة أربع عشرة ركعة ثم يجلس  
 فيقرأ أم القرآن أربع عشرة مرة وقل هو الله أحد أربع عشرة مرة  
 وقل أعوذ برب الفلق أربع عشرة مرة وآية الكرسي مرة ولقد جاءكم  
 رسول من أنفسكم الآية فهو بدعة مذمومة وما يروى فيه من الأحاديث  
 فباطل موضوع كما نبه على ذلك الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي  
 وغيره وكذلك الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب التي تفعل ليلة أول جمعة  
 من رجب فهي بدعة مذمومة وقد قال النواوي رضي الله عنه في شرح  
 المذهب الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب وهي اثنا عشرة ركعة تصلي بين  
 المغرب والعشاء ليلة أول جمعة من رجب وصلاة مائة ركعة ليلة النصف  
 من شعبان فهاتان الصلاتان بدعتان مذمومتان منكرتان فيحتمل ولا يفتقر  
 بذكرهما في كتاب قوت القلوب وأحياء علوم الدين ولا بالحديث  
 المذكور فيهما فإن كل ذلك باطل ولا يفتقر بمن أشبه عليه حكمهما من الأئمة  
 فصنف ورقات باستحبابهما فانه غلط في ذلك وقد صنف الشيخ الإمام  
 أبو محمد عبد الرحمن بن اسماعيل المقدسي كتاباً نفيساً في إبطالهما فاحسن وأجاد  
 رحمه الله انتهى. والاولى للانسان أن يصلي في هذه الليلة صلاة التيسيح  
 التي علمها النبي صلى الله عليه وسلم لعنه العباس وغيره من أقاربه صلى الله  
 عليه وسلم وصفها كما في الحديث الذي رواه أبو داود بسنده عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبدالمطلب  
 يا عمه لا أعطيك إلا أمتحك إلا أحبوك إلا أقبل لك عشر خصال إذا أنت

فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره  
 وكبيره سره وعلايته عشر خصال أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة  
 بفاتحة الكتاب وسورة فاذا فرغت من القراءة في أول كل ركعة وأنت  
 قائم فقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة  
 ثم ركع فتقولها وأنت راكع عشراً ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها  
 عشراً وتهمي ساجداً فتقولها وأنت ساجداً عشراً ثم ترفع رأسك من  
 السجود فتقولها عشراً ثم تسجد فتقولها عشراً ثم ترفع رأسك فتقولها  
 عشراً فلذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن  
 استطعت أن تصليها في كل يوم مرة فافعل ذلك فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة  
 فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة فإن لم تفعل  
 ففي عرك مرة وفي رواية الطبري فلو كانت ذنوبك مثل زبد البحر أو  
 رمل عاج غفرها الله لك قال الحافظ صلاح الدين حديث صلاة التيسيح  
 صحيح أو حسن ولا بد وقال الإمام البلقيني رحمه الله تعالى حديث صلاة  
 التيسيح صحيح وله طرق يعضد بعضها بعضاً فهي سنة ينبغي العمل بها  
 وقال البيهقي بعد تخريجه حديثها كان عبد الله بن المبارك يصليها وتداولها  
 الصالحون بعضهم عن بعض وفي ذلك تقوية للحديث المرفوع وقال  
 عبد العزيز بن أبي رواد من أراد الجنة فعليه بصلاة التيسيح وقال أبو  
 عثمان الحري الزاهد ما رأيت لتفريج الشدائد والغموم مثل صلاة التيسيح  
 وقال عبد الله بن المبارك إن صلاها ليلاً فاحب أن يسلم من كل ركعتين



وان ضلالتها نهاراً فان شاء سلم وان شاء لم يسلم فاذا علمت ذلك فالاتباع أولى من الابتداع فمليك بالاجتهاد في هذه الليلة العظيمة الشأن وأحيائها بأنواع العبادت من الصلاة فرادى من غير تعيين عدد أو فعل صلاة التسييح التي ذكرناها وقراءة القرآن وغير ذلك مما قدمناه قريباً فحافظ على ذلك ان أردت الفوز بالرضوان فقد مضى شهر رجب المبارك واليلة هذه ايلة نصف شعبان وأنت على ما أنت عليه من التفريط في كل زمان \* وما أحسن قول القائل في هذه الايات الحسان \* نعمده الله بالرحمة والرضوان  
 مضى رجب يا صاح عنك بفضله \* شهيداً على حق له لم توفه  
 وها قد مضى من شهر شعبان نصفه \* وأنت على ما لا أفوه بوصفه  
 فبادر بفعل الخير قبل انقضاءه \* وحاذر هجوم الموت فيه بصرفه  
 فكم من فتى قدمات في النصف أولاً \* وقد نسخت فيه صحيفة حقه  
 وقم ليلة النصف الشريف مصلياً \* فاشرف هذا الشهر ليلة نصفه  
 وصم يومه لله وأرج ثوابه \* انتظر يوم العرض منه بلطفه  
 فالعمل للجنة يسير ولكن أين العامل \* وثمنها قليل لكن أين الباذل  
 فمن أقام الفرائض وتقرب الى الله بالنوافل \* واجتهد الى الله في الاوقات  
 الفواضل \* وآثر رضا الله على هوى نفسه \* فاز بمعظيم أنه في حضرة  
 قدسه \* في نعيم أبدي بهيج نضر \* في مقعد صدق عند مليك مقتدر \*  
 فنسأل الله أن يعيننا على ذلك \* وأن يسلك بنا أحسن المسالك \* وأن  
 يعقنا في هذه الليلة من النار \* وأن يمتعنا بالنظر الى وجهه الكريم في

دار القرار \* وأن يديم علينا نعمة الاسلام \* وأن يحشرنا في زمرة نبيه محمد عليه أفضل الصلاة والسلام وأن يشغلنا ويستعملنا فيما فيه رضاه \* وأن لا يجعلنا من أهل الاشتغال والالاهي بل يجعلنا من أهل كلمة التوحيد لا اله الا الله

المجلس التاسع في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وهو مجلس عظيم يشتمل على مجالس عديدة يلحقها الحاذق بمحلها \* الحمد لله الملك العظيم الذي بهداه يهتدي المهتدون \* السميع الذي يسمع أنين العصاة وهم على فرش الاعتراف يتقلبون \* فيواصلهم برحمته بعد أن قطعهم الواصلون \* رفع قبة السماء ورصعها بنفائس كأنهن بيض مكنون \* فالسما ميدان \* والشمس سلطان \* والقمر وزيره \* والكواكب منواكب بين يديه يسرون \* أحمد حمداً كثيراً وأشكره وقد فاز الشاكرون وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وكل له قانتون \* وأشهد ان سيدنا محمداً عبده ورسوله صاحب السر المصون \* المصطفى من خير القبائل والبطون الشفيع فيمن يصلي عليه فمن صلى عليه صلاة واحدة صلت عليه الملائكة وله يستغفرون اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه كلما ذكره الذاكرون \* وبعد فقد قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبني يعظكم لعلكم تذكرون \* اعلوا اخواني وفقني الله واياكم لطاعته ان



هذه الآية العظيمة أجمع آية في كتاب الله للخير والشر كما قال ابن مسعود رضي الله عنه أعظم آية في كتاب الله لا اله الا هو الحي القيوم وأجمع آية في كتاب الله للخير والشر الآية التي في التحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وأكثر آية في كتاب الله تفويضاً ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب \* وأشد آية في كتاب الله رجاء يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية \* وما من شيء يحتاج اليه الناس من أمر دينهم مما يجب أن يؤتى أو يترك الا وقد اشتملت عليه هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان \* وغن قتادة ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به ويعظمونه ويخشونه الا أمر الله به وليس من خلق سيئ كانوا يتعايرونه بينهم الا نهى الله عنه \* وعن عكرمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة ان الله يأمر بالعدل والاحسان الى آخر الآية فقال له يا ابن أخي أعد على فاعادها عليه فقال له الوليد والله ان له حلالة وان عليه لطلاوة \* وان أعلاه لمشر وان أسفله لمغدق وما هو بقول البشر فقوله تعالى ان الله اي المستجمع لصفات الكمال يأمر بالعدل والاحسان \* قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في بعض الروايات العدل شهادة أن لا اله الا الله فليعلم ان هذه الكلمة مفتاح الجنة قال صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة لا اله الا الله وفي البخاري قيل لو هب الیس مفتاح الجنة لا اله الا الله فقال بلى ولكن ليس مفتاح الا وله أسنان فان جئت بمفتاح له أسنان فتحت لك والالم

يفتح لك أي مع السابقين فان من مات مسلماً لا بد من دخوله الجنة وذكر لابن عباس رضي الله تعالى عنهما قول وهب رحمه الله فقال صدق وأنا أخبركم عن الاسنان ما هي فذكر الصلاة والزكاة وشعائر الاسلام وقال غيره اسنانه لسان طاهر من الكذب والغيبة وقلب خاشع طاهر من الحسد والحيانة وبطن طاهر من الحرام والشبهة وجوارح طاهرة من المماص مشغولة بالخدمة ولا اله الا الله مذكورة في القرآن في سبعة وثلاثين موضعاً قال الدميري رحمه الله تعالى وفي كلمة لا اله الا الله أسرار منها أن جميع حروفها جوفية ليس فيها حرف شفوي إشارة الى الاتيان بها من خالص الجوف وهو القلب أي ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصاً مخلصاً من قلبه ومنها انها ليس فيها حرف معجم إشارة الى التجرد من كل معبود سوى الله أي ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل فبشرني أن من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق ومنها انها اثنا عشر حرفاً كشهور السنة منها أربعة حرم وهي الجلالة حرف فرد وثلاثة سرد وهي أفضل كلماتها كما ان الحرم أفضل السنة فن قالها مخلصاً كفرت عنه ذنوب سنة ومنها ان الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ولا اله الا الله محمد رسول الله أربعة وعشرون حرفاً كل حرف منها يكفر ذنوب ساعة وقد قال سفيان بن عيينة رحمه الله ما أنتم الله على العباد نعمة أفضل من أن عرفهم لا اله الا الله وأن



لا اله الا الله لهم في الآخرة كالماء في الدنيا وقال سفيان الثوري رحمه الله ان لئذا قول لا اله الا الله في الآخرة كلذة شرب الماء البارد في الدنيا وقال مجاهد في تفسير قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة انها لا اله الا الله ومنها ان كل طاعة يصعد الملك بها الا قول لا اله الا الله فانه يصعد بنفسه دليله قوله تعالى اليه يصعد الحكم الطيب أي قول لا اله الا الله والعمل الصالح يرفعه أي الملك يرفعه الى الله تعالى حكاه الرازي {وحي} أيضاً انه اذا كان آخر الزمان فليس لشيء من الطاعات فضل كفضل لا اله الا الله لان صلاتهم وصيامهم يشوبها الرياء والسمعة وصدقاتهم يشوبها الحرام ولا اخلاص في شيء منهم أما كلمة لا اله الا الله فهي ذكر الله والمؤمن لا يذكرها الا عن صميم قلبه وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل انه قال لا اله الا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي {وحي} الامام الرازي رحمه الله ان رجلاً كان واقفاً بعرفات فكان في يده سبعة أحجار فقال يا أيها الاحجار اشهدوا لي اني أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فنام فرأى في المنام كأن القيامة قد قامت وحوسب ذلك الرجل فوجبت له النار فلما ساقوا به الى باب من أبواب جهنم جاء حجر من تلك الاحجار السبعة وألقت نفسها على ذلك الباب فاجتمعت ملائكة العذاب على رفعها فما قدروا ثم سبق به الى الباب الثاني فكان من الامر كذلك وهكذا الابواب السبعة فسبق به الى العرش فقال الله سبحانه عبيدي أشهدت الاحجار فلا تضيع حقك وأنا شاهد

على شهادتك على توحيدني أدخل الجنة فلما قرب من أبواب الجنان فاذا أبوابها مغلقة فجاءت شهادة أن لا اله الا الله وفتحت الابواب ودخل الرجل وليعلم أن لا اله الا الله محمد رسول الله سبع كلمات وللعبد سبعة أعضاء وللنار سبعة أبواب فكل كلمة من هذه الكلمات السبع تغلق باباً من الابواب السبعة عن كل عضو من الأعضاء السبعة ولقد روى البيهقي عن بكر بن عبد الله المزني رحمه الله ان ملكاً من الملوك كان متمرداً على ربه عز وجل فغزاه قومه فأخذوه سلماً فقالوا بأي قتلة نقتله فأجمعوا أمرهم على أن يتخذوا قتيلاً من نحاس عظيماً ويجعلوه فيه ويحشوا النار تحته ولا يقتلوه ليدبقوه طعم العذاب ففعلوا ذلك فجعلوا يحشون تحته النار وهو يدعو آلته واحداً فواحداً يا فلان ألم أكن أعبدك وأصل لك وأمسح وجهك وأفعل لك كذا وكذا فانقذني مما أنا فيه فلما رآهم لا يغنون عنه شيئاً رفع رأسه الى السماء فقال لا اله الا الله وابتهل الى الله وهو يقول لا اله الا الله ويكررها فصب الله ماء من السماء فأطفأ تلك النار وجاءت ريح فاحتملت القمم فجعل يدور بين السماء والارض وهو يقول لا اله الا الله فقذفه الله تعالى الى قوم لا يعرفون الله وهو يقول لا اله الا الله فأخرجوه فقالوا ويحك مالك فقال أنا فلان كان من أمري وكان من أمري فأمنوا كلهم بالله وقالوا بأجمعهم لا اله الا الله والاحاديث والآثار في فضلها كثيرة جداً وفي هذا كفاية وانرجع الى ما نحن بصدده من تفسير الآية الشريفة وقول ابن عباس رضي الله تعالى عنه العدل شهادة أن لا اله الا الله والاحسان



أداء الفرائض أي التي اقترضها الله تعالى على عباده في الحديث الصحيح يقول الله تعالى من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرب المتقربون إلى بمثل أداء ما اقترضته عليهم ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث المشهور وقد اشتمل هذا الحديث على فوائد كثيرة منها الإعلام بأن الله تعالى أعلم من آذى الأولياء بالحرب قال العلماء رحمهم الله تعالى وفيه علامة على سوء الخاتمة نعمو ذب الله من ذلك فيخشى على من يؤذي الأولياء أن يموت كافراً ومثل ذلك أكل الربا فينبغي لكل أحد أن يعتقد في الصالحين ولا ينكر عليهم ولقد روي عن حاتم الأصم عن جماعة من أصحاب الملوهم والهمم أن جرجيس نبي الله نبي من أنبياء الله في بني إسرائيل كان في زمانه ملك كثير الفساد مصر على مظالم العباد فنع الله تعالى عنه المطر حتى أشرفوا على الهلاك والضرر فركب هذا الملك الكافر الظالم العاد في عساكره حتى أتى إلى جرجيس فوجده في صومعته وهو يكتر التسبيح والتعديس فقال له يا جرجيس اني أريد أن أحملك رسالة إلى ربك فقال له جرجيس وما ذلك قال تقول لربك يأتينا بالمطر وإن لم يأتنا آذيتنا أذيتاً يسميها سائر البشر فما منعنا المطر غيره قال فدخل جرجيس إلى محرابه وقد خرس من خوف الله عن جوابه فجاءه جبريل بأمر الملك الجليل وقال له هات الرسالة التي معك على الوجه الذي قال لك فقال جرجيس اني أخاف من الله عز وجل ضد مقالي ذلك القول على ما قال فقال جبريل يا جرجيس

قل كما قال هكذا أمر العزيز المتعال فقال جرجيس قال أن لم يأتنا بالمطر والآن آذيتنا أذيتاً يسميها سائر البشر فقال جبريل يا جرجيس ربك يقول لك قل له بماذا تؤذيه فمضى جرجيس إليه وأعاد الرسالة عليه فقال الملك لا قدرة لي على آذيتنا إلا من وجه واحد لاني ضعيف وهو قوي وأنا عاجز وهو قادر وإنما أؤذي أحباءه ومن آذى أحباءه فقد آذاه فجاء جبريل فقال يا جرجيس قل له لا تفعل فتحن نأتيك بالمطر ثم جادت السماء بالسحاب وأمتلأت الصحاري بالسيورل من كل جانب مدة ثلاثة أيام وأمر الله تعالى النبات والزرع في تلك الأيام الثلاثة أن يطعم فلما طلعت الشمس نظر إلى الحياض مترعة والفلوات مشرفة مشعشعة والزرع إلى صدر الإنسان طالعة والرياح موروقة متضوعة فركب الملك وأتى إلى باب جرجيس فخرج إليه وقال يا هذا ما تريد منا لم لا تستغل بملكك عنا لا تحملني مثل تلك الرسالة فإن فيها فظاعة في المقالة قال يا نبي الله ما أتيت حرباً قد أتيت سلماً وقد انفتح بصر الضعيف الأعمى فإن من عمل الإحسان مع عدوه لأجل وليه يجب أن تسجد الجبابرة عظمتهم وأريد المصالحه لتكون صفقتي رابحة فقد ظهر لي بأن أسرار التوحيد لا تحصى أنا أشهد أن لا إله إلا الله ولا معبود بحق سواه ثم أعلم أن من فوائد الحديث المتقدم أنه ما تقرب أحد إلى الله تعالى بمثل الفرائض فلهذا قال ابن عباس العدل شهادة أن لا إله إلا الله والإحسان أداء الفرائض وقال في رواية أخرى العدل خلق الانداد والإحسان أن تعبد الله كأنك تراه



وان تحب للناس ما تحب لنفسك فان كان مؤمناً أحببت ان يزداد ايماناً  
وان كان كافراً أحببت ان يكون اخالك في الاسلام وقال في روايه  
ثالثة العدل هو التوحيد والاحسان الاخلاص فيه وقال آخرون يعني بالعدل  
في الافعال والاحسان في الاقوال فلا تفعل الا ما هو عدل ولا تقل الا  
ما هو احسان فأصل العدل المساواة في كل شيء من غير زيادة ولا  
نقصان فالعدل هو المساواة في المكافاة ان خيراً فخير وان شراً فشر  
والاحسان بأن تقابل الخير باحسن منه والشر بأن تغفو عنه وعن الشعبي قال  
عيسى عليه الصلاة والسلام انما الاحسان ان تحسن الى من اساء اليك ايس  
الاحسان ان تحسن لمن احسن اليك وقيل العدل الانصاف ولا انصاف  
أعدل من الاعتراف للنعم بانعامه والاحسان ان تحسن الى من اساء اليك  
وعن محمد بن كعب القرظي قال دعاني عمر بن عبد العزيز فقال صف لي العدل  
فقلت بنح بنح سألت عن امر جسيم كن لصغير الناس أباً ولكبيرهم ابناً  
وللمثل منهم أخافياً هذا كن عادلاً وعن الظلم عادلاً ولا تحسبن الله غافلاً  
يقول الله تعالى لا تظن أنني لا أسمع ولا أرى غداً انصب ديوان المظالم  
واجازي كل عادل وظالم {حكي} انه يوقف بشاب في الحساب فاذا سمع  
توبيخ العتاب وشاهد سواد الكتاب يهرب قاصداً الى النار فمرط حياته  
من الجبار فياتي في طريقه رجلاً مقبلاً فاذا رآه الرجل مهر ولا يسأله عن  
حاله فيقول عبد سوء عصي مولاه قد هرب لفرط حياته الى دار الجنات امله  
النجاة فيقول له ارجع أنا أشفع فيك سرّاً فيقول لم يبق لي وجه للرجوع فقيول

فافتح يدك حتى أكتب فيها اسمي ولا تبرح من مكانك حتى أشفع  
فيك فيفتح يده فيضع الرجل أصبعه في كفه فيذهب عنه كثرة خوفه  
فاذا ولي ذلك الرجل قصد اليه مالك خازن النار يريد أن يضمه في سجن  
الحطمة فيفتح في وجهه يده فيرى فيها علامة \* فيقول له من خصك  
بهذه الكرامة \* هذه علامة صاحب الشفاعة والقيامة \* هذا اسم زين  
من وافي القيامة \* لقد ظفرت بالسلامة \* لاجل هذه العلامة \* فينادي  
الرجل والمحمداء \* فيأتيه النداء قد شفع فيك عند الملك العظيم \* محمد  
صاحب دار النعيم \* عليه أفضل الصلاة والتسليم \* أبشر فقد رضى عنك  
مولاك \* وأرضى عنك خصمك \* واقعد قال الجبار للسيد المختار \* انك  
أعلى المؤمنين الابرار \* وأعظم ملوك الاعصار \* ان الواحد القهار يأمرهم  
بالعدل \* وينهاكم عن الظلم \* قال الامام أبو الليث في تفسيره \* اعلم أن  
علم الاولين والآخرين في هذا الخطاب من عمل بما فيه كملت مرواته \*  
وربحت تجارتهم \* وقد قال تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم  
النار أي الذين وجد منهم الظلم مثل الظالم الجائر \* والامير الظالم ومن  
يأخذ أموال الناس بغير حق من أمير \* ومدبر ومشير \* وصاحب شوكة  
وأبناء الجاه \* الذين ايس لهم عند الله مقام ولا جاه \* الذين استطالوا على  
عباد الله عدواناً وظلماً \* وسعوا في الارض فساداً واكلوا أموال الايتام  
وأخروا أوقات الصدقات واشتغلوا بالدنيا عن الدين \* ونسوا الوقوف  
بين يدي مالك يوم الدين \* نهى الله تعالى عن الركون اليهم وان من ركن



اليهم مسته النار \* {وقد حكى} ابن النقيب في تفسيره بما ساقه بالسند  
أن الوزير نظام الملك سأل الشيخ أبا اسحق الشيرازي أن يفطر عنده  
على مأثنته في رمضان ولو ليلة واحدة فأجابه لذلك \* قال فحضر عنده  
ليلة \* فلما مد السباط أخرج الشيخ أبو اسحاق رغيفاً جاء به معه من بيته  
فوضعه بين يديه وأكل منه ولم يأكل من طعام الوزير \* فلما نهض تقدم  
إليه بعض الخدم وقدم له نعله الذي في رجله وبید الخادم شمعة توقد  
امام الشيخ فاعتمد الشيخ على يد الخادم في لبس نعله فجاءت الشمعة  
في طرف عمامته فأحرقت من عمامته جانباً كبيراً \* فقال الشيخ صدق  
الله العظيم فبئس مما عني به \* فقال عنيت به قول الله تعالى ولا تركنوا  
إلى الذين ظلموا فتمسكم النار فأخبروا بذلك الوزير فبكى ثم قال الحمد لله  
على هذه الفوائد في طلب حضوره فالظلم يخرب البلاد \* وذكر صاحب  
سراج الملوك أن عبد الملك بن مروان أرق ليلة فاستدعى سميراً يحدثه  
فكان مما حدثه أن قال يأمر المؤمنين كان بالموصل بومة وبالبصرة بومة  
فخطبت بومة الموصل إلى بومة البصرة بنتها لأنها فقالت بومة البصرة  
لا أفعل إلا أن تجلي لي صدقاً مائة ضبعة خراباً فقالت بومة الموصل  
لا أقدر على ذلك الآن لكن إن دام والينا سلمه الله علينا سنة واحدة  
فعلت لك ذلك \* قال فاستيقظ لها عبد الملك وحبس المظالم وأنصف الناس  
بعضهم من بعض وتفقد أمر الولاية \* ولترجع إلى بقية الآية الشريفة  
فتقول قوله تعالى وإيتاء ذي القربى أي ومن الإحسان إيتاء ذي القربى

أي القرابة القربى والبعدي فيندب أن تصلهم من فضل ما رزقك  
الله فإن لم يكن فضل فدعاء حسن ومودة \* روى أبو سلمة عن  
أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أعجل الطاعة ثواباً صلة  
الرحم إن أهل البيت ليكونون تجاراً فتنموا أموالهم ويكثر عددهم إذا  
وصلوا أرحامهم \* وقال صلى الله عليه وسلم إن الرحمة لا تنزل على قوم  
فيهم قاطع رحم \* وقال صلى الله عليه وسلم إن صلة الرحم تقرب العبد  
إلى رحمة الله تعالى وتباعد من عقوبته \* وقال صلى الله عليه وسلم بلوا  
أرحامكم ولو بالسلام ولقد قال تعالى وآت ذي القربى حقه يعني أعطه  
حقه من الصلة والبر فعليكم بالخوانا بصلة الأرحام فإن الله تعالى يصل  
من وصلها ويقطع من قطعها وأنه تعالى يقول أنا لرحمن وهي الرحم  
فن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته قال الفقيه أبو الليث ثلاثة من  
أخلاق المؤمنين لا توجد إلا في الكريم الإحسان إلى المني والعفو عن  
ظلمه والبذل لمن حرمه \* وقيل خمسة من دأوم عليها زيد في حسناته  
حتى يصير مثل الجبال الرواسي الأولى من دأوم على الصدقة قلت أو كثرت \*  
الثانية من وصل رحمه قل أو كثرت الشامة من دأوم على الجهاد في سبيل  
الله \* الرابعة من دأوم على الوضوء \* الخامسة من دأوم على صلة الرحم  
وبر الوالدين فالتمزوا يا خوانا بر الوالدين فإن الله سبحانه وتعالى قد قرن  
ذكرهما بذكره في غير ما موضع من كتابه فقال تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا  
به شيئاً وبالوالدين إحساناً وقال تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه



وبالوالدين احساناً \* وقال تعالى ان اشكر لي ولو الديك \* قال العلماء أحق الناس بعد الخالق المنان بالشكر والاحسان والتزام البر والطاعة والاذعان من قرن الله الاحسان اليه بطاعته وعبادته \* وشكره بشكره \* وهما الوالدان \* وقد قال صلى الله عليه وسلم رضا الله مع رضا الوالدين \* وسخطه في سخط الوالدين وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يوصيكم بأمهاتكم ثلاثاً \* ان الله يوصيكم بآبائكم \* ان الله يوصيكم بالاقرب فالاقرب \* وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يرفع لامرئ الدرجة في الجنة فيقول أي رب بم نلت هذا فيقول باستغفار والديك لك وجاء رجل من الانصار فقال يا رسول الله هل بقي من بر أبي شيء بعد موتها أبرها به قال أربع خصال الصلوة عليهما \* والاستغفار لهما \* وانفاذ عهدهما واكرام صديقتهما \* ويروى انه عليه الصلاة والسلام رقي المنبر ذات يوم فلما رقي الدرجة الاولى قال آمين \* ولما رقي الدرجة الثانية قال آمين \* ولما رقي الدرجة الثالثة قال آمين \* فلما فرغ من خطبته وصلى سئل عن ذلك \* قال جاءني جبريل عليه السلام عند الدرجة الاولى فقال لي يا محمد من أدرك رمضان فلم يغفر له فأبعده الله قل آمين فقلت آمين ثم قال لي عند الدرجة الثانية يا محمد من أدرك أبويه أو أحدهما فلم يدخل الجنة فأبعده الله قل آمين فقلت آمين \* ثم قال لي في الدرجة الثالثة يا محمد من كان في ملا من الناس وسمع بكرك ولم يصل عليك فأبعده الله قل آمين فقلت آمين \* وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أريد الجهاد معك فقال عليه

الصلاة والسلام ألك أبوان قال نعم قال فكيف تركتهما قال باكين قال ارجع اليهما واضحكهما كما أبكيتهما \* ولما أمر الله تعالى بالمكارم نهى عن المساوي بقوله تعالى وينهي عن الفحشاء \* قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أي الزنا فانه أقبح أحوال الانسان وأشنعها \* وقد قال الله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة فهو من المحرمات الكبائر \* وقد أجمع أهل الملل على تحريمه \* وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال ان تجعل لله نداً وهو خلقك \* قال ثم أي قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قال ثم أي قال ان تزني بحليلة جارك \* وعن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزنا يورث الفقر \* وفي الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قال الزناة تشتمل وجوههم ناراً \* وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يدعوا غلامه غلاماً غلاماً ويسأله في الزواج ثم يقول مامن عبد يزني الا نزع الله منه نور الايمان \* وفي حديث عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زنى نزع الله نور الايمان من قلبه فان شاء ان يرد له رده واختلف العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن والصحيح الذي قاله المحققون ان معناه لا يفعل هذه المعاصي وهو كامل الايمان \* وقال النبي صلى الله عليه وسلم من توكل لي بما بين رجله وما بين لحيه توكلت له بالجنة \* وقال صلى الله عليه وسلم لا أحد أغير من الله ان يزني عبده أو تزني أمته ومن غيرته انه حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وما ياتي الله عبده



بذنوب أعظم من أن يضيع نطقه في رحم حرام وما ضجت الأرض إلى الله  
من عمل عمل عليها أكثر من ضجيجها على سفك دم حرام واغتسال  
من جنابة حرام \* وقال صلى الله عليه وسلم الزنا يورث الفقر ويذهب  
بهاء الوجه ويورد صاحبه النار وزنا العيون النظر ويروى أن الزاني يسيل  
من فرجه يوم القيامة صديد لو وقعت منه قطرة على وجه الأرض لفسدت  
على أهل الدنيا معاشهم \* قال الشيخ شمس الدين بن القيم الزنا على  
مراتب بعضها أشد من بعض فالزنا بالاجنية التي لازوج لها عظيم وأعظم  
منه الزنا بالاجنية التي لها بعل وأعظم منه الزنا بذوات المحارم وزنا الثيب  
أقبح من زنا البكر وزنا الشيخ أعظم من زنا الشاب وزنا الحر أقبح  
من زنا العبد وعن المقداد بن الأسود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في الزنا قالوا حرام حرمه الله ورسوله  
فهو حرام إلى يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يزني  
الرجل بمشر نسوة أسير عليه من أن يزني بامرأة جاره \* ثم قال  
ما تقولون في السرقة قالوا حرام حرمها الله ورسوله فهي حرام إلى يوم  
القيامة فقال لأن يسرق الرجل من عشرة أبيات أسير عليه من أن يسرق  
من بيت جاره رواه الإمام أحمد \* وليعلم أن الفواحش جمع فاحشة  
وهي كلما اشتد قبحه من الذنوب قولاً وفعلًا وكذلك الفحشاء \* ومنه  
الكلام الفاحش ويطلق غالباً على الزنا فاحشة كما قال تعالى ولا تقربوا الزنا  
أنه كان فاحشة وأطلقت الفاحشة أيضاً فبين عمل عمل قوم لوط لقول

لوط عليه السلام لقومه كما أخبر الله تعالى عنهم أن أتأثون الفاحشة \* ولذلك  
كان حد اللواط حد الزنا عند غالب العلماء وهو مذهبنا \* وفي حديث  
السبعة الذين يظلمهم الله في ظل عرشه ورجل دعت امرأة ذات منصب  
وجمال فقال أني أخاف الله \* قال شيخ الإسلام ابن حجر في فتح الباري  
ويلحق بهذه الخصلة من وقع له نحوها كالذي دعا شاباً جميلاً ليزوجه ابنة  
له جميلة كثيرة الجهاز جداً لينال منه الفاحشة فعف الشاب عن ذلك وترك  
الجمال والمال \* قال الشيخ رضي الله عنه ولقد شاهدت ذلك وفي  
الحديث أيضاً من ملأ عينه من محرم ملأ الله عينه من جبر جهنم \* وفي  
الحديث أيضاً أن لاهل النار صرخة من تنن فروج الزناة وورد أيضاً ما  
رجل زنا بامرأة حراماً وترك حلالاً أقامه الله من قبره عطشاً عذياً  
بأكيأ حزيناً وأوحى الله تعالى إلى موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام  
أنى مفقر الزناة وقاتل القتالين \* وفي الكواكب المضيئة إذا ركب الذكر  
الذكر اهتز العرش ممياً تبيان وحكي فيه أن عيسى بن مريم عليهما السلام  
مر ذات يوم على رجل والنار تحرقه فصارت النار غلاماً ورجل ناراً  
فاحرقته فبكى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال يارب ردهما إلى الدنيا  
فردهما الله تعالى فسألها فقال الرجل أنى ابتليت بهذا الغلام ففعلت به ليلة  
الجمعة فربنا رجل فقال اتقيا الله تعالى فقلت لأفعل ولا أخاف فصار  
هذا الغلام ناراً يحرقني مرة وأصير ناراً فاحرقه أخرى \* وفي الحديث  
عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة يلعنهم



الله تعالى ولا ينظر اليهم يوم القيامة ويقال لهم ادخلوا النار مع الداخلين  
الفاعل والمفعول به في عمل قوم لوط \* وناكح البهيمة \* وناكح يده  
والجامع بين المرأة وابنتها والزاني بحليلة جاره وناكح المرأة في دبرها  
الا أن يتوبوا \* واعلم ان اللعب بالنرد فعال قوم لوط \* والمساابقة بالحمام  
فعال قوم لوط \* والمهارة بين الكلاب فعال قوم لوط \* والمواشاة بين  
الكباش فعال قوم لوط \* والمراوغة بين الديوك فعال قوم لوط \* ودخول  
الحمام بلا منزر فعال قوم لوط \* وبخس الميزان فعال قوم لوط \* ونقصان  
المكيال فعال قوم لوط \* لاط نساءهم قبل رجالهم باربعين سنة ا كفى  
النساء بالنساء \* والرجال بالرجال \* فلما كشفوا قناع الحياء عن رؤوسهم  
وبارزوا الله بالمعاصي \* نكسهم على رؤوسهم وقلب مدائنهم أسفلها أعلاها  
وأتبعهم بحجارة من سجيل \* ولم يجمع على أمة من الامم من أنواع  
العقوبة مثل ما جمع على اللوطية فانه سبحانه وتعالى طمس أبصارهم وسود  
وجوههم وأمر جبريل عليه السلام أن يقلع قراهم من أصلها ثم قلبها  
عليهم ثم أمطر عليهم حجارة من سجيل وهذه العقوبات لم يجمعها على  
أحد قبلهم من الامم لشدة هذا الذنب وقبحه وشدة غضب الله تعالى على  
أهله \* ومن كلام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه من مات وهو يعمل  
عمل قوم لوط لم يلبث في قبره أكثر من ساعة حتى يبعث الله اليه ملكا  
هيئته كهيئة الخطاف فيخطفه برجله فيطرحه في بلاد قوم لوط فيلبث معهم  
في النار وقيل من نظر الى أمرد بشهوة عذب في النار ألف سنة ومن

قبله بشهوة لم يرح رائحة الجنة وان ربحها لوجود من خسمائة عام \* وكان  
السلف الصالح يسمون المرد بالانثان وبالأحداث \* ونظر بعضهم الى  
أمرد جميل وكان معه شيخه فقال لشيخه أترى يعذب الله هذه الصورة فقال  
له شيخه وقد رأيت ستري غب ذلك \* قال فانسيت القرآن بعد عشرين  
سنة \* واعلموا ياخواننا ان من المحرمات الكبار شرب الخمر ولتسكلم على  
شيء من ذلك لان هذا المجلس انما جعلناه مجلساً جامعاً لفنون عديدة  
فالواعظ يتكلم في كل مجلس بما يناسبه ويقرأ آية أو حديثاً مما يناسب  
ذلك فيفرغ من هذا المجلس المفيد مجالس كثيرة فنقول \* قال الله تعالى  
يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل  
الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون \* قال بعض المفسرين ان الله لم يدع  
شيئاً من الكرامة والبر الا أعطاه لهذه الامة \* ومن كرامته واحسانه  
انه لم يوجب الشرائع دفعة واحدة ولكن أوجب عليهم مرة بعد مرة  
فكذلك تحريم الخمر \* روى انه لما نزل بمكة قوله تعالى ومن ثمرات النخيل  
والاعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً \* وكان المسلمون يشربونها وهي  
لهم حلال يومئذ \* ثم ان عمر ومعاذاً جاء في نفر من الصحابة وقالوا افتنا  
في الخمر يا رسول الله فانها مذهب للبعث فنزل قوله تعالى يسألونك عن الخمر  
والميسر الآية فشربها قوم وتركها آخرون \* ثم ان عبدالرحمن بن عوف  
صنع طعاماً فدعا أناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاهم  
بخمر فشربوا وسكروا فخضرت صلاة المغرب فقدموا بعضهم ليصلي بهم



فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون وهكذا إلى آخر السورة بحذف لا  
 فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى إلا  
 بغير السكر في أوقات الصلاة فتركها قوم وقالوا لا خير في شيء يحول بيننا  
 وبين الصلاة وتركها قوم في أوقات الصلاة وشربوها في غير وقتها حتى  
 كان الرجل يشرب بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال عنه السكر ويشرب  
 بعد صلاة الصبح فيصبح إذا جاء وقت الظهر ثم ان عتبان بن مالك  
 صنع طعاماً ودعا رجلاً من المسلمين فيهم سعد بن أبي وقاص رضي الله  
 تعالى عنه وكان قد شوى لهم رأس بعير فاكلوا منه وشربوا الخمر حتى  
 اشتدت منهم ثم افتخروا عند ذلك وانتسبوا وتناشدوا الاشعار فانشد  
 سعد قصيدة فيها هجاء للانصار وفخر لقومه فاخذ رجل من الانصار لحى  
 البعير فضرب به رأس سعد فشجه موضحة فانطلق سعد الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وشكا له الانصاري فقال عمر رضي الله تعالى عنه  
 اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزل انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم  
 منتهون فقال عمر رضي الله تعالى عنه اتهمنا يارب وشربها من أكبر  
 الكبار ففي الاستدراك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
 قال اجتنبوا الخمر فانها مفتاح كل شر فقال عمر وعثمان رضي الله  
 تعالى عنهما انها أم الكبار وروى أبو داود ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لمن الله الخمر وشاربها وساقها ومبتاعها  
 وآكل ثمنها وعاصرها وحامها والمحمولة اليه وقال صلى

الله عليه وسلم من شربها في الدنيا ولم يتب حرمها في الآخرة وقد انعقد  
 الاجماع على تحريمها وقال علماءنا كل شراب اسكر كثيره حرم قليله لقوله  
 صلى الله عليه وسلم كل مسكر خمر وكل خمر حرام ولقوله كل شراب اسكر  
 فهو حرام فتناوله قوله شراب جميع الانبذة المتخذة من التمر والزبيب  
 والشعير والذرة وغير ذلك وخرج من ذلك النبات كالخشيشة التي تأكلها  
 الحرافيش وقد نقل الرافعي والنووي رضي الله عنهما في باب الاطعمة  
 عن الروايي ان أكلها حرام ولا حدة فيها وقال القرافي من المالكية  
 في قواعده يجب على أكلها التمييز الزاجر قال ابن تيمية ان هذه الخشيشة  
 أول ما ظهرت في آخر المائة السادسة من الهجرة حين ظهرت دولة التتار  
 وهي من أعظم المنكرات وشر من الخمر في بعض الوجوه لانها تورث  
 نشأة ولذة وطرباً كالخمر ويصير الفطام عنها صعباً شديداً ولقد أخطأ  
 وأخس من قال فيها

حرموها من غير عقل ونقل وحرام تحريم غير الحرام  
 وفيها خصال ذميمة منها انها تنسي الشهادة عند الموت والعياذ بالله  
 تعالى وايس هذا محل الاطالة فيها ويحرم أكل البنج أيضاً واعلموا  
 أن كل ما تقوله الاطباء في الخمر من المنافع فهو شيء كان عند شهادة القرآن  
 بأن فيها منافع للناس قبل التحريم وسلمها الله المنافع بعد التحريم وبهذا  
 تسقط مسألة التداوي بالخمر ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان الله  
 لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها وحكى ان قيس بن عاصم كان يشربها



في الجاهلية ثم حرمها على نفسه وقال فيها

رأيت الخمر صالحة وفيها خصال تفسد الرجل الحليما  
فلا والله أشربها صحيحاً ولا أشقى بها أبداً سقيماً  
ولا أعطى بها ثمناً حياتي ولا أدعو لها أبداً نديماً  
فإن الخمر تفسد شاربها وتورثهم بها الأمر العظيم  
وذكر القرطبي عند قوله تعالى قل فيها أثم كبير أي بسبب ما يصدر  
للشارب من المخاصمة والمشائمة وقول الفحش والزور وزوال العقل الذي  
تتطلب بسببه الصلوات والتعويذ عن ذكر الله تعالى ثم ذكر حديث  
الرجل العابد الذي تعلقت به المرأة وأرسلت إليه جاريته فصارت كلما  
دخل باباً أغلقته حتى أغلقت دونه أربعة أبواب أو أكثر حتى وصل إلى  
مكان وبه امرأة جميلة وعندها غلام وباطية خمر فقالت اني دعوتك لتقع  
عليّ أو تشرب الخمر أو تقتل الغلام فقال لا أفعل شيئاً من ذلك فألحت  
عليه فقال ان كان ولا بد فكأن من خمر أيسر من ذلك فتناولته الكأس  
فلما استقر في جوفه قال زيدوني منه فزادوه فلم يزالوا به حتى واقع المرأة  
وقتل الغلام وفي كتاب الاستيعاب ان الاعشى لما توجه الى المدينة  
ليسلم لقيه بعض المشركين في الطريق فقال الى أين تذهب فأخبرهم انه  
يريد محمداً صلى الله عليه وسلم فقالوا لا تصل اليه فانه يأمرك بالصلاة فقال  
ان حرمة الرب واجبة فقالوا انه يأمرك باعطاء المال للفقراء فقال اصطناع  
المعروف واجب فقالوا انه ينهى عن الزنا فقال انه فحش وقبيح في العقل

وقد صرت شيخاً كبيراً فلا أحتاج اليه أبداً فقالوا له انه ينهي عن شرب  
الخمر فقال أما هذا فاني لا أصبر عنه فرجع وقال اشرب الخمر سنة ثم ارجع  
اليه فلم يصل الى منزله حتى سقط عن البعير فانكسرت عنقه فمات  
وذكر بعضهم ان الشارب يصير ضحكة للعقلاء فيلعب ببوله وعذرتة وربما  
يمسح وجهه حتى انه رثى بعضهم وهو يمسخ وجهه ببوله وهو يقول اللهم  
اجعلني من التوايين واجعلني من المتطهرين ورثى بعضهم والكلب يلحس  
وجهه وهو يقول له أكرمك الله كما أكرمتني فهي مأوى الجبانث والبهتان  
ومفتاح الفسوق والعصيان وأعطى موارد الانسان بها تعطل القرائض  
وتستحل العظام وتصد عن ذكر الله تعالى وتبعد من الرحمة وتلف المال  
والكفر والشرك يجريان على لسان شاربها وكذلك طلاق زوجته ولا تقبل  
منه صلاة أربعين ليلة ويسود قلبه ويقسى ويتبرأ منه رب العالمين ويصير  
قبره حفرة من حفر النار ويخرج من قبره أنتن من ريح الجيفة والكوز  
مفاق في عنقه والقدح في يده ويملاً ما بين جلده حيات وعقارب ويحشر  
سكران مسوداً وجهه مزرقة عيناه سائلاً لعابه على صدره يقذره من  
رآه ويحرم شربها في الآخرة ويسقى من طينة الجبال وهي عصارة أهل  
النار من القبيح والصديد ويجعل في رجله نعل من نار يغلي منها دماغه  
وان كان مستحلاً لها خلد في النار أعادنا الله تعالى من ذلك بمنه وكرمه  
ولولا خوف الاطالة والملل ذكرت في مجلسي هذا من عقوباته ما لا يحل  
هو فائدة في تفسير بقية الآيه الميسر هو القمار قال ابن عباس رضي



الله عنهما كل شيء فيه قمار من نرد وشطرنج فهو الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز الا ما ايسح من الرهان في الخيل والقرعة \* وقال علي بن ابي طالب كرم الله وجهه الشطرنج ميسر المعجم \* موعظة \* قال بعض الصالحين قال لي قاتل اليوم في ايام العشر ينقر الله لكل مسلم في هذه الايام خمس مرات الا اصحاب الشطرنج \* وفي تفسير القرطبي عن النبي صلى الله عليه وسلم من لعب بالشطرنج فقد عصى الله ورسوله وذكره ابو منصور في مسند الفردوس ايضاً وضمنه شيخ الاسلام ابن حجر رضي الله عنه \* وقال علي كرم الله وجهه لقوم يلعبون بالشطرنج ما هذه التماثيل التي اتم لها ما كهون \* قال الامام احمد رضي الله عنه وهذا اصح ما قيل في الشطرنج وسئل عمر رضي الله عنه فقال لا بأس بما يعين على الحرب وقال ابن سيرين لا بأس به لانه لب الرجال \* وسئل الياضي رحمه الله عنه فقال ان سلم المال من الخسران واللسان من البهتان والصلاة من النسيان فهو انس بين الخلان وكان رضي الله عنه يلعب به استداراً أي خلف ظهره وذلك من جودة حفظه للعب به وكان أبو هريرة رضي الله عنه يلعب به مع غلمانه قال ابن خلكان وأول من وضعه صصه بصادين مهمتين الاولى مكسورة والثانية مشددة مفتوحة وبعدها هاء ساكنة \* وقد صرح في المنهاج بكرهه اللعب به \* وسئل الامام السبكي رحمه الله تعالى عن حنفي وشافعي يلعبان به هل هما مشتركان في الاثم لان الحنفي يعتقد حرمة والشافعي أعانته على معصية كمن باع من لا تلزمه الجمعة لمن تلزمه أم يختص الاثم بالحنفي فأجاب رضي الله عنه بان

الاثم يختص بالحنفي ولا يكون كالبيع يوم الجمعة فان كلا من المتبايعين يعتقد تحريم البيع وقت النداء يوم الجمعة وأما الانصاب فهي الاوثان التي كانوا يعبدونها من دون الله فلا يحل عمها ولا بيعها ولا شراؤها وكل شيء كان على صورة حيوان فيه روح فصنعتة وبيعها وشراؤها حرام \* وأما الاضرار فهي أقذاح كانوا يستقسمون بها في الجاهلية \* وقد جاء الشرع بإبطال ذلك كله \* ومنه الضرب بالحصى والرمل والنجوم والضرب بالشعير والشعيرة \* فيحرم اعطاء العوض وأخذه عنه ولترجع الى بقية الآية وهي قوله تعالى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبني قال ابن عباس رضي الله عنهما الفحشاء ما قبض من الفعل والقول فيدخل فيه الزنا وغيره من جميع الاقوال والافعال المذمومة والمنكر الشرك \* وقال غيره ما لا يعرف في شريعة ولا سنة \* والبني هو الاستيلاء على الناس والتجبر عليهم \* وقيل ان أصل المعاصي البني ولو ان جليلين بنى أحدهما على الآخر لهد الباني ونص تعالى على البني مع دخوله في المنكر اهتماماً به كما بدأ بالفحشاء كذلك وقد قيل بيت .

خليلي ان البني يهلك أهله      وان على الباني تدور الدوائر

قال ابن قتيبة في هذه الآية العدل استواء السريرة والعلاية والاحسان أن تكون سريرته خيراً من علانيته والفحشاء والمنكر والبني أن تكون علانيته أحسن من سريرته وقال بعض العلماء ان الله تبارك وتعالى ذكر من المأمورات ثلاثة أشياء ومن المنهيات ثلاثة أشياء فذكر العدل وهو الانصاف



والمساواة في الأقوال والأفعال وذكر الاحسان وهو أن ينفو عن ظلمه  
ويحسن إلى من أساء إليه وذكر في مقابله الشكر وهو أن يشكر احسان  
من يحسن إليه وذكر آيتاء ذي القربى والمراد به صلة الرحم والمودة اليهم  
والشفقة عليهم وذكر في مقابله البني وهو أن يشكر عليهم أو يظلمهم في  
حقوقهم \* ولما كان المذكور من ابلغ الوعظ نبه عليه بقوله تعالى يعظكم  
أى يأمركم بما يرقى قلوبكم من مصاحبة الثلاثة الاول وهي العدل  
والاحسان وآيتاء ذي القربى ومجانبة الثلاثة الاخيرة وهي الفحشاء والمنكر  
والبني يعظكم لعلكم تذكرون أى تعظون فتعملون بما فيه رضا الله فإنا  
أخواني كم يناديكم الحبيب فلا تجيبون كم يقبل عليكم وتدبرون \* كم  
يذكركم ولا تذكرون فتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون  
وأحسنوا الظن بربكم واسألوه المغفرة لذنوبكم \* ولنختم مجالسنا هذا  
بحديث صحيح رواه الترمذي رضي الله تعالى عنه \* قال عبد الله بن عمرو  
ابن العاصي رضي الله تعالى عنه ما خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفي يده كتابان فقال أتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله الا  
أن تخبرنا فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من الله رب العالمين فيه  
أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أتى على آخرهم فلا يزداد فيهم  
ولا ينقص منهم أبداً ثم قال للذي في شماله هذا كتاب من رب العالمين  
فيه أسماء أهل النار وأبائهم وقبائلهم ثم أتى على آخرهم فلا يزداد فيكم  
ولا ينقص فقلوا فيم العمل يا رسول الله فقال سددوا وقاربوا فإن صاحب

الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل وإن صاحب النار يختم  
له بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل \* ثم قال صلى الله عليه وسلم فرغ  
ربكم من العباداة فريق في الجنة وفريق في السعير \* اللهم يا ذا الجلال  
والاكرام يا عزيز لا يحيط بجلاله الا وهام \* يا من لا غنى لكل شيء عنه  
ولا بد لكل شيء منه يا من دزق كل حي عليه ومصير كل شيء إليه \*  
يا من يعطي من لا يسأله ويجود على من لا يأمله \* هانحن عبيدك الخاضعون  
لهيبتك المتذللون لعزك وعظمتك الراجون جميل رحمتك أمرتنا ففقرطنا  
ولم تقطع عنا نعمتك ونهيتنا فمعصينا ولم تحرمنا كرمك وظلمنا أنفسنا مع  
فقرنا اليك فلم تقطعنا مع غناك عنا يا كريم \* اللهم ردنا اليك بفضلك  
ورحمتك \* وفقنا للاقبال عليك والاشتغال بخدمتك \* واغفر لنا ولجميع  
المسلمين \* وصلى الله على سيدنا محمد وآله والحمد لله رب العالمين  
\* المجلس المباشر في قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خافضة  
لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا وفضل قيام الليل \*

الحمد لله الذي ستر بستره وأجل \* الشكور الذي غمر ببره وأجزل \*  
الرحيم الذي أتم احسانه على المؤمنين وأكمل \* الكريم الذي يكفي بحسن  
تأييده من على جميل كرمه عوّل \* الحكم حكمه والامر أمره والمملك  
ملكه فعليه المعوّل \* من وفقه لخدمته وأهله لمعرفته فقد جاد عليه وتطول  
ومن أبعد عن بابه وعذبه بحجابه فقد عدل في حكمه ولا يلام المالك  
ولا يعزل \* أحمد على ما أتم وأكرم وتفضل \* وأشهد أن لا إله الا الله



وحده لا شريك له \* شهادة عبد خضع لهيئته وتذلل \* وأشهد أن محمداً  
عنده ورسوله الذي أوحى إليه الكتاب ونزل صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه  
ما غسق ليل اليل ووردت القلاص منها بعد منهل \* وبعد فقد قال من  
لم يزل سميعاً بصيراً \* وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر  
أو أراد شكوراً \* اعلّموا اخواني وفقني الله وإياكم لخدمته أن الله جل  
ذكره وتقدست أسماؤه جعل الليل بخلف النهار والنهار بخلف الليل فمن  
أخطأ في ليله أو قصر \* تداركه في نهاره وشمر \* ومن تشاغل في نهاره  
عن خدمة مولاه \* ففي الليل خلوة لمن ألهمه الله وأولاه \* وفي الخبر  
يقول الله تعالى ابن آدم اذكرني بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة  
أذكفك ما بينهما \* وورد في الآثار أن من فاتته في الليل فصلاه ما بين  
الضحى والظهر فكأنه قد صلاه في وقته \* فإيا اخواننا من أراد أن يذكر  
أو يذكر \* ففي اختلاف الليل والنهار عبرة لمن استبصر \* ومن أراد  
شكوراً ففي كل واحد منهما خلف لمن قصر \* وكان عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما إذا فاتته صلاة الجماعة أحياتلك الليلة فلم ينم ليحبر ما فاتته \*  
ولقد مدح الله تعالى أقواماً في كتابه العزيز على لسان نبيه الكريم بقيام  
الليل فقال جل وعلا تتجافى جنوبهم عن المضاجع \* وقال تعالى كانوا قليلاً  
من الليل ما يهجعون إلى غير ذلك من الآيات وقال صلى الله عليه وسلم  
أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل \* وفي رواية لمسلم أن في الليل  
لساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله تعالى خيراً من أمر الدنيا والآخرة

إلا أعطاه إياه وذلك في كل ليلة \* وقد قيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه  
الصلاة والسلام كذب من ادعى محبتي إذا جنَّ ليله نام عني وقيل إذا جنَّ  
الليل بظلامه يقول الله تعالى يا جبريل حرك أشجار المعاملة فإذا حركها قامت  
القلوب على باب المحبوب وقد قيل

ببابك عبد من عبيدك مذب      كثير الخطايا جاء يسألك العفو  
فأنزل عليه العفو يا من بفضله      على قوم موسى أنزل المن والسلوى  
وأوحى الله تعالى إلى بعض الصديقين أن لي عباداً يحبوني وأحبهم  
ويشتاقون إلي وأشتاق إليهم ويذكرونني وأذكركم \* قال يارب ما علامتهم  
قال يراعون الظلام بالنهار كما يراعي الراعي غنمه ويحنون إلى غروب الشمس  
كما تحن الطائر إلى أوكارها \* فإذا جنهم الليل يعني سترهم واختلط الظلام  
وفرشت الفرش وخللا كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم واقترشوا  
إلى وجوههم وناجوني بكلامي وتعلقوا إلي بانعامي عليهم ففهم صارخ  
وبكي \* ومتأوه وشاكي \* ومنهم قائم وقاعد وراكع وساجد فأول ما أعطيهم  
ثلاث خصال \* الأولى \* أني أقذف في قلوبهم من نوري \* الثانية \*  
لو كانت السموات والأرض في موازينهم لاستقللتها لهم \* الثالثة \* أقبل  
بوجهي الكريم عليهم أفترى من أقبلت عليه بوجهي أعلم أحد ما أريد  
أن أعطيه \* وقال أحمد بن الحواري بفتح الراء ودخات على أبي سليمان  
الداراني رضي الله عنه فوجدته باكياً فسأله فقال ولم لا أبكي وإذا جنَّ  
الليل أي اظلم ونامت العيون وخللا كل حبيب بحبيبه اقترش أهل المحبة



أقدامهم وجرت دموعهم على خدودهم فيتجلى الحق جل جلاله عليهم  
ويقول يا جبريل وعزتي من لئذ بكلامي واستراح الى ذكرى اني مطلع  
عليهم في خلواتهم اسمع أنينهم وارى بكاءهم فلم لا تبادي فيهم يا جبريل  
ما هذا البكاء هل رأيتم حبيبا يعذب أحبابه في حلفت اذا وردوا على  
القيامة لا كشفن لهم عن وجهي الكريم حتى ينظروا الي و ذكر النسي في  
في قوله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر أمره في هذه السورة بالقيام بالنهار  
يدعو الناس الى العبادة وفي سورة المزمل أمره بقيام الليل كأنه تعالى  
يقول اجعل نهارك في الشفقة على الخلق واجعل ليلك في خدمة الحق  
فقم بالنهار منذراً ليقبل المذنبون بدعوتك وقم بالليل مصلياً لينجو المذنبون  
بشفاعتك وفي كتاب عوارف المعارف ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل  
عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال هي الصلاة بين المشاهدين  
وقد قدمنا بعض فضاها في مجلس الصلاة وقد قال صلى الله عليه  
وسلم من يكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة  
لم يتكلم الا بصلاة أو قرآن كان حقاً على الله ان يبنى له قصرين في الجنة  
مسيرة كل قصر مائة عام ويفرس له بينهما غراس لوطافه أهل الدنيا  
لوسعهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يحفظ الله عليه إيمانه  
يوم القيامة فليصل ركعتين بعد سنة المغرب يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب  
وقل هو الله أحد ست مرات والمعوذتين مرة مرة وفي كتاب الاحياء  
اذا صلى العبد ركعتين عجبت منه عشر صفوف من الملائكة كل صف

عشرة آلاف ملك لان الراكعين منهم لا يسجدون الى يوم القيامة  
والساجدين لا يرفعون الى يوم القيامة والقائمين لا يركعون الى يوم القيامة  
فالركعتان تشمل هذه العبادات كلها فينبغي للانسان أن لا يخل بصلاة الليل  
وان قلت وفي الصحيحين أحب الصلاة الى الله تعالى صلاة داود عليه  
الصلاة والسلام كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقد ذكر  
الوليد النيسابوري ان المهجد يشفع في أهل بيته وذكر ان الجنيد رضي  
الله تعالى عنه رؤي في النوم فقيل له ما فعل الله بك \* فقال طاحت  
لك الاشارات وغابت تلك العبارات \* وفيت لك العلوم ونفدت تلك  
الرسوم وما نفعنا الا ركعتان كنا نركعها عند السحر

{ وحكى } ان ابراهيم بن ادهم رضي الله تعالى عنه قال يارب أرني  
رفيقي في الجنة فقيل له في منامه انها امرأة - وداء اسمها سلامة في مكان  
كذا ترعى غنماً فهي زوجتك فلما سار اليها وسلم عليها فقالت عليك  
السلام يا ابراهيم قال من أخبرك اني ابراهيم قالت من أخبرك اني زوجتك  
في الجنة فقال عظيمي فقالت عليك بقيام الليل فانه يوصل العبد الى ربه  
وان كنت تدعي المحبة فالنوم عليك حرام \* وقال ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما من صلى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجداً  
وقائماً ويقال ان الطيور أنكرت على الحفاش طيرانه بالليل وقالوا النهار  
أفضل ونوره أكمل فقال الليل أنيس وراحة المشتاقين \* وقال أبو سليمان  
الداراني رضي الله تعالى عنه نمت ليلة فأيقتني جارية وقالت أتنام وأنا



أرني لك في الجنة منذ خمسمائة عام وقال أيضاً لولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضاً كن نجماً فإن لم تستطع فقمرأ فإن لم تستطع فشمساً أي فلا تعص الله نهراً \* وفي الترغيب والترهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي تعدل بمائة ألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة وصلاة بارض الرباط بالنبي ألف صلاة وأكثر من ذلك كله ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل لا يريد بهما إلا ما عند الله تعالى وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ شهد الله أنه لا اله الا هو الآية في التطوع بعد العشاء يقول الله تبارك وتعالى يوم القيامة يا ملائكتي ان لعبدي عندي هدفاً وأنا أولى بوفاء العهد ادخلوه الجنة فعم الامين رب العزة وقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل ولو ركعة وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وقربة الى ربكم ومغفرة للسيئات ومنهاة عن الاثم ومطرودة للداء عن الجسد وقيل ان داود سأل جبريل عليهما السلام أي الليل أفضل فقال لا أدري الا ان العرش يهتز وقت السحر أي وهو ما بين الفجر الكاذب والصادق \* وقال أبو ذر رضي الله تعالى عنه يستبشر الله تعالى بمن قام من الليل وترك فراشه ثم توضأ فاحسن الوضوء ثم قام الى الصلاة فيقول الله تعالى ما خل عبدي علي ما صنع فيقولون رجيت شيئاً فرجاه وخوفته شيئاً فخافه فيقول أشهدكم اني قد أمنتهم مما يخاف وأوجبته له ما رجاه فيا اخواننا من شق عليه قيام الليل فليفعل

مارواه أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة المغرب في جماعة وصلى لله بعدها ركعتين من غير أن يتكلم في شيء من أمر الدنيا يقرأ الفاتحة مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد خمس عشرة بني الله له ألف ألف مدينة من الدر والياقوت في الجنة عدن \* قال الامام النووي رضي الله عنه في الاذكار \* اعلم انه ينبغي لمن بلغه شيء في فضائل الاعمال أن يعمل به ولو مرة ليكون من أهله وهنا بشارة عظيمة \* قال أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه قت ليلة أصلي فتذكرت أهل الغفلة من النائم فكوشفت بأن الرحمة تنزل عليهم كالقائم فتعجبت من ذلك فهتف بي هائف يا أبا يزيد هؤلاء ذكروا عذابي فقاموا وهؤلاء طعموا في رحمتي فناموا \* ولما كان صغيراً في المكتب ووصل سورة المزمل قال لايه من هذا الذي أمره الله تعالى بقيام الليل فقال يا بني محمد صلى الله عليه وسلم \* قال فلم لا تفعل كما فعل محمد صلى الله عليه وسلم قال ذلك أمر شرف الله به محمداً صلى الله عليه وسلم فلما قرأ وطائفة من الذين ملك قال يابيت من هؤلاء قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم \* قال فلم لا تفعل كما فعلوا قال يا بني قواهم الله على قيام الليل فقال يابيت لا خير فيمن لا يقتدي بمحمد صلى الله عليه وسلم واصحابه فصار أبود يصلي بالليل فقال يابيت علمني صلاة الليل وأراد أن يصلي معه فنه أبوه من ذلك وقال يا بني انك صغير \* فقال اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة وأمر بأصحاب الجنة الى الجنة أقول يارب أردت



الصلاة بالليل فنعني أبي فقال يا بني قم ففعل بالليل أويحيى ان ابن صالح رضي الله عنه باع جارية لقوم فلما جاء الليل قالت الصلاة الصلاة فقالوا حتى يطلع الفجر فقالت أنتم ما تصلون الا المكتوبة ثم طلبت الاقالة فردوها على سيدها وفي الحديث ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير من الدنيا وما فيها وهنا فوائد الاولى قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال اذا استيقظ سبحانك لا اله الا انت اغفر لي انسلخ من خطاياي كما تنسلخ الحية من جلدها رواه أبو داود والفائدة الثانية قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد يقول حين رد الله روحه لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الاغفر الله له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر رواه ابن السني رضي الله تعالى عنه والفائدة الثالثة قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال اذا أوى الى فراشه الحمد لله الذي علا فقهر وبطن فظهر وملك فقدر الحمد لله الذي يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه رواه الطبراني والحاكم والفائدة الرابعة قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال اذا أوى الى فراشه الحمد لله الذي من علي بالفضل فقد حمد الله بجميع محامد الخلق كلهم ويستحب عند قيامه من النوم أن ينظر الى السماء وان يمسح وجهه بيديه وان يقرأ ان في خلق السموات والارض آيات افنداء بالنبي صلى الله عليه وسلم والفائدة الخامسة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح اللهم اني أصبحت

أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك انت انت الله لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك أربع مرات أعتقه الله ذلك اليوم من النار والحكمة في ترتيب العتق على قول ذلك أربع مرات قيل لانه أشهد الله وحمله عرشه وملائكته وجميع خلقه فاعتق الله تعالى بشهادة كل شاهد ربه وهذا كما ان الانسان يهدر دمه اذا شهد عليه أربعة في الزنا كذلك يعصم دم هذا من النار اذا شهد أربعة على إيمانه وقال بعض الاشياخ تكرير هذه الكلمات أربع مرات تبلغ حروفها ثمانية وستين حرفاً وابن آدم مركب من ثمانية وستين عضواً فاعتق الله بكل حرف منها عضواً فاذا قالها مرة أعتق الله ربه من النار {الفائدة السادسة} في صحيح البخاري عن شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم شهد الاستغفار أن تقول اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت من قالها من النهار موقناً بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة ومن قالها من الليل موقناً بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة وليعلم ان قيام كل الليل دائماً مكروه لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص ألم أخبر انك تصوم النهار وتقوم الليل فقال بلى يا رسول الله قال لا تفعل صم وافطر وقم ونم فان لجسدك عليك حقاً الى آخر الحديث ويكره تخصيص ليلة الجمعة بقيام بصلاة الخبر



مسلم لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي أما أحيائها بنير صلاة فلا يكره خصوصاً بالصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ذلك مطلوب فيها ويكره ترك التهجيد لمن اعتاده بنير عذر لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل ثم تركه رواه الشيخان قال الفضيل بن عياض رضي الله تعالى عنه إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم وقد كثرت خطاياك وقال الحسن رضي الله تعالى عنه إن الرجل ليحرم قيام الليل بذنب وقع منه وقال سفيان رضي الله تعالى عنه حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنب واحد قيل ما هو قال رأيت رجلاً يبكي فقلت هذا مرأى ويرحم الله القائل

أراني بعيد الدار لا أقرب الحمى وقد نصبت للأساهرين خياماً  
علامة طردي طول ليلي نائم وغيرى يرى أن المنام حرام  
وكان بعض الصالحين رضي الله تعالى عنهم يقوم الليل فنام ليلة فقبل له قم فصل أما علمت أن مفاتيح الجنة مع أصحاب الليل فهم خزائنها وذكر الياقبي رضي الله تعالى عنه عن بعض الصالحين أنه كان يحكي الليل فنام ليلة عن ورده فرأى في منامه حوراً قد دخلن عليه من محرابه من أجل النساء وفيهن جارية سوداء قيحة المنظر فسألهن فقلن نحن لياليك الماضية في العبادة وهذه السوداء هي التي نمت فيها وقالت أم سليمان عليها السلام يا بني لا تكثر النوم بالليل فإن كثرة النوم بالليل تترك الرجل فقيراً يوم القيامة

وكانت رابعة رضي الله عنها تحيي الليل كله وتقول ذهبت السادة ه وبقى قرناء الوسادة ه وأشوقاه إلى تلك الأشباح ه سلام الله على تلك الأرواح { وقد حكى } عن عبد الواحد بن زيد رضي الله تعالى عنه قال كنت في مركب فطرحنا الريح إلى جزيرة فرأينا رجلاً يعبد صنم فقلت ما هذا اله يعبد وعندنا من يصنع مثله قال فأنتم من تعبدون قلنا الهأ في السماء عرشه وفي الأرض بطشه قال من أخبركم به قلنا أرسل الينا رسولاً فأخبرنا به قال فما فعل الرسول قلنا قبضه الملك قال فهل ترك عندكم من علامة قلنا نعم ترك عندنا كتاب الملك قال فأتوني به فأتيناه بالمصحف وقرأنا عليه سورة فلم يزل يبكي حتى ختمنا السورة وقال ما يذنبني لصاحب هذا الكلام أن يعصى فأسلم وحسن إسلامه وعلمناه شرائع الإسلام فلما كان الليل صلينا العشاء وأخذنا مضاجعنا فقال يا قوم هذا الذي دللتكموني عليه ينام قلنا هو حي قيوماً لا ينام قال بش العبيد أنتم تنامون ومولاكم لا ينام فلما خرجنا من البحر ودخلنا عبادان أردنا أن نعطيه دراهم فقال لا اله الا الله دللتكموني على طريق لم تسلكوها أنا كنت أعبد غيره فلم يضيعني وأنا الآن أعرفه فلما كان بعد ثلاثة أيام قيل إنه في النزع فدخلت عليه وقلت هل من حاجة فقال قضا حوائجي الذي أخرجني من الجزيرة فتمت عنده فرأيت جارية في قبة في روضة خضراء وهي تقول بالله عجلوا به فقد طال شوقي إليه فاستيقظت وقد مات فدفتته فرأيت في المنام في تلك القبة وهو يقرأ قوله تعالى والملائكة يدخلون عليه من كل باب سلام عليكم



بما صبرتم فتم عقي الدار فيا اخواننا على لحة تقع الصلحة فتوبوا بنا الى مولانا ومدوا الايادي اليه فانه كريم اللهم يا من فتح بابه للطالبيين و أظهر غناه للراغبين وأطلق بالسؤال السنة القاصدين وقال في كتابه المبين ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين اجعلنا من اوليائك المتقين وحزبك المفلحين وآمنا من الفرع الاكبر يوم الدين وصلى الله على محمد وآله وصحبه والحمد لله رب العالمين

المجلس الحادي عشر في التقوى واستقبال شهر رمضان المعظم وما يتبع ذلك من الفوائد بخطبة بليغة من طهارة القلوب للديريني

الحمد لله الذي وفق العالمين لطاعته فوجدوا سعيهم مشكورا وحقق آمال الآملين برحمته فمنحهم عطاء موفورا وبسط بساط كرمه للتائبين فأصبح وزرهم مغفورا وأسبل من نعمه على الطالبين وابلا غزيرا ولم تزل ابواب جوده للراغبين مفتوحة الواحد الاحد الذي من قصد غيره ضل العزيز الذي من تعرف بسواء ذل الكبير الذي من نازعه في كبريائه قصم وزل العظيم الذي تفرد بصفات الكمال وتعالى وجل الافكار عن ادراك كبريائه ممنوعه والخيرات من عطاياه ممنوحه الذي يعطي الفضل الجزيل على العمل القليل ويغطي الذنب الويل بالستر الجميل ويغفر الوزر الثقيل فيقبل ويقبل ويرى الخاضع الذليل في الليل الطويل ويسمع انين المذنبين بالقلوب الجريحة اذا وقفت المهجدون في جنح الظلام وتلذذ المهجدون بأطيب الكلام وبسط التائب لنفسه بساط التعب والملام وبكى

على تقريطه فحرم لذيد المنام الحقه بالحسين وغفر له الافعال القبيحة مولى وفق الصالحين لخدمته وأثنى وبدأ المحسنين برحمته وثنى واطلع على جرائمنا فلم يقطع فضله عنا وجاد ببره وقربه على ما كان منافس بجانه من كريم أضحت رحالنا بباب كرمه مطروحة الذي عم جميع بريته برحمته وعطائه وخص أهل مودته بمعرفته وولائه وروح أسرارهم على بساط مناجاته بحسن ثناءه وفسح أرواحهم في ميدان معاني أسمائه فعاشوا ورتعوا في رياض فسيحه دعاهم فأجابوا وأولاهم فأجابوا ووعدهم فما ارتابوا وأحضرهم فما غابوا شاهدوا الاله فصدروهم بالايمان مشروحه ابتهجت سرارهم بذكره ولهجت ألسنتهم بشكره وشغلت جملتهم بنبيه وأمره ووجلت قلوبهم من وعيده ومكره فسكنت الجوارح وقصرت الاسن الفصيحة فالحلوات مع الله أنسهم وميدانهم والمنساجاة راحتهم وريحانهم وذكر الله تزهتهم وبستانهم وتلاوة القرآن نعيمهم وسلوانهم ولهم في الاشتغال به عن جميع الاشغال مندوحة من أقبل على مولاه كفاه ومن استطابه لدائه شفاه ومن رضيه شغل بذكره قلبه وفاه ومن أبعداه قطعه عن بابه ونفاه لارادة حكمه وحجة عدله واضحة صحيحة لا يتجمل بطاعة العالمين ولا يترين بذكر الذاكرين ولا يبرمه الحاح السائلين ولا ينقص ملكه اعراض الغافين ألم تر أن لله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه أحمد على ما لهم من حمده وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له في عزه ومجده وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الذي سبى



نفسه بما أولاه من ورده فقال جل وعلا سبحانه الذي أسرى بعبدته صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الذين أخلصوا الله ومحضوا النصيحة وبعد فقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خير بما تعملون اعلموا اخواني وفقني الله وإياكم لطاعته إن الله جل ذكره وتقديست أسماؤه جعل سعادة الدنيا فانيه وسعادة الآخرة باقيه وسعادة الآخرة انما تحصل بتقوى الله تعالى وهي وصية الله تعالى لجميع الامم كما قال تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله أي خافوه وأطيعوه واخشوه وراقبوه فانه خير بالبواطن والظواهر عليم بما تكنه الضمائر وانظروا لانفسكم أجل النظر وكونوا من مكر الله على حذر ولا تكونوا كالذين نسوا ذكر الله وتركوا أمر الله فانسأهم النظر في مصالح أنفسهم حتى باعوا حظهم من ربهم بشهوات زائلة ورضوا من النعيم الباقي بفرور العاجله وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني واعلموا ان التقوى امثال الاوامر واجتناب النواهي ولها ثلاث مراتب { الاولى } التوقي من العذاب المخلد بالتبري من الشرك وعليه قوله تعالى والزمهم كلمة التقوى { والثانية } التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصفائر عند قوم وهذا التجنب هو المعارف بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا وعلى هذا قول عمر بن عبد العزيز

رضي الله عنه التقوى ترك ما حرم الله واداء ما افترض الله فما رزق الله بعد ذلك فهو خير الى خير { الثالثة } أن يتزهد عما يشغل سره عن الله تعالى وهذه هي التقوى الحقيقية المطلوبة بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته \* وقال ابن عمر رضي الله عنهما التقوى أن لا ترى نفسك خيراً من أحد \* وقد بين الله تعالى ان التقوى خير لباس فقال تعالى ولباس التقوى ذلك خير وقال الشاعر

إذا المرء لم يلبس ثياباً من التقى      قلب عرياناً ولو كان كاسياً

فخير خصال العبد طاعة ربه      ولا خير فيمن كان لله عاصياً

وقال تعالى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم - فليتقوا الله \* قال بعض المفسرين الذرية الضعاف هن البنات فتقوى الاصول تنفع الفروع كما قال تعالى وكان أبوهما صالحاً \* قبل كان عاشر جد لام \* ومن أعجب ما حكى \* ان شخصاً سقاء كان بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم مشهوراً بالديانة دخل الى امرأة مشهورة بالديانة طلبت منه ماء وكانت بكاتها واطية فقال ارفعي غطاء البككة فطأطأت لترفعها فجعل السقاء يده على كفها فتعجبت من ذلك حيث ان ذلك وقع منه وله نحو عشرين عاماً لم تعهد له خيانة فسكت حتى جاء زوجها فقالت له اخبرني بما وقع منك اليوم قال لم يقع مني شيء غير ان امرأة من العرب زاحمتني وأنا أحتطب فجعلت يدي على كفها فقالت لا اله الا الله ذقة بدقة ولو زدت لزد السقاء فليكن يا اخوانا بتقوى الله تعالى والقيام



بخدمته فالمكافون في هذه الدنيا على أربعة أقسام { القسم الاول } قوم خلقهم الله تعالى لخدمته وجنته وهم الانبياء والاولياء والمؤمنون والصالحون عاشوا في الدنيا بين آثاره وأنواره اطمأنت بذكر الله قلوبهم وطابت لطاعة الله جنوبهم وعلت بمحبة الله أنوارهم ورفعت الى الملائكة اذكارهم قال الله تعالى من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة الحياة الطيبة لذة الطاعة وعز القناعة فازوا بمنزلة الدارين ونالوا شرف المنزلتين فطوبى لهم وحسن مآب { القسم الثاني } قوم خلقهم الله تعالى لجنته دون خدمته وهم الذين عاشوا كفارا ثم ختم لهم بالايمن أو فرطوا مدة حياتهم وانهمكوا في المعصيات ثم تاب الله عليهم عند الحاجة فأتوا على حال التوبة والاحسان كسحرة فرعون وكانوا ثلاثين ألفا على ما يقال آمنوا بالله وقتلوا من يومهم ذلك فدخلوا الجنة وكانوا أول النهار يحلفون بعزة فرعون انا لنحن الغالبون ثم بعد ساعة يحلفون والذي فطرنا كانوا يطلبون الجزاء من فرعون ويقولون أن لنا الاجرا ان كنا نحن الغالبين ثم بعد ساعة يقولون لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات الى قوله تعالى والله خير وأبقي والعجب ان الله تعالى أنطق فرعون بما كان باطنه البشري وهو قوله نعم وانكم لمن المقربين كانوا مقربين عند رب العالمين وقال الله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب كل من عمل سوءا فاعمله الا بجهالة وغفلة وقلة تعظيم لامر الله وان كان عالما وكل من تاب قبل أن يحضره الموت ويعان

الملائكة ويفرغر فقد تاب من قريب فان التوبة البعيدة توبة من فرط حتى عاين ملك الموت فصار في حيرة الآخرة وهو الذي قال الله تعالى فيه وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر الموت قال اني تبت الآن وأبعد من ذلك الذين يتوبون في الآخرة ويمتدرون في دركات لظى قال الله تعالى ولا الذين يموتون وهم كفار أي لا تقبل توبتهم في الآخرة وقال تعالى وأنى لهم التأوش من مكان بعيد أي وكيف لهم سبيل الى التوبة وتناولها وقد بعد عليهم مكانها فانها انما تقبل في الدنيا وقال الله تعالى فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير { القسم الثالث } قوم خلقهم الله تعالى لخدمته ولا لجنته وهم الكفار الذين يموتون على الكفر حرما في الدنيا نعيم الايمان وفي الآخرة يخلدون في العذاب والهوان { القسم الرابع } قوم خلقهم الله تعالى لخدمته دون جنته وهم الذين كانوا عاملين بطاعة الله ثم مكر بهم فطردوا عن باب الله وماتوا على الكفر بالله نسأل الله تعالى السلامة بمنه وكرمه فما يجب علينا يا اخواننا مثال الاوامر واجتناب النواهي لحق الربوبية وتنكيس رأس الاعراض بوصف العبودية شعر

تعالوا بنا نصلح فياب الرضا قد فتح  
وداؤوا الفؤاد الذي بسيف الجوى قد جرح

وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا أيها الناس توبوا فاني أتوب الى الله تعالى في اليوم مائة مرة وفي صحيح البخاري



عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الى الله تاب الله عليه وفي الصحيح عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التائب من الذنب كمن لا ذنب له واذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب ثم تلا ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين قيل يا رسول الله ما علامة التوبة قال الندامة وعن انس رضي الله عنه ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من شيء أحب الى الله تعالى من شاب تائب وفي الحديث ان الله تعالى يقول اذا تاب عبدي الي انسيت جوارحه عمله وانسيت البقاع وانسيت حافظيه حتى لا يشهدا عليه يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ييسر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها ومعناه ان الله سبحانه وتعالى يقبل التوبة في الليل والنهار الى طلوع الشمس من مغربها فلا يرد تابيا كما يبسط الواحد من عباده يده للعطاء أي الاخذ فلا يرده معطيا وهذا مذهب الخلف وهو التأويل ومذهب البلف التسليم وهو أسلم ومذهب الخلف أحكم وأعلم وللتوبة شروط {أولها} الندم على ارتكاب المعصية من حيث انها معصية فالندم على شرب الخمر لكونه يضر بالبدن ليس بتوبة وهذا أعظم أركان التوبة \* وروى ابن ماجه باسناد لين الندم توبة {الثاني} من شروط التوبة الاقلاع عن المعصية في الحال حياة وخوفاً من الله تعالى {الثالث} من شروطها العزم على ترك العود في الاستقبال كما لا يعود اللبث الى الضرع بعد ان خرج منه وهذه هي التوبة

النصوص {الرابع} من شروطها رد المظالم الى أهلها فاندبم أيها الطالب وأقلع واعزم على ترك العود ورد الظالمات الى أهلها واذا كر مقدمات التوبة وهي قبيح الذنوب واذا كر عقوبة الله تعالى وأليم سخطه الذي لا طاقة لك به واذا كر ضعفك وكونك لا تحمل حر الشمس فكيف تقدر على حر نار جهنم التي أوقد عليها ثلاثة آلاف سنة فاذا عرضت هذه الاشياء على قلبك حملك على التوبة \* فملك يا أخي بالتوبة فالله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين واعلم ان العود الى التوبة أحسن من ابتدائها لانه انضم اليها ملازمة الاحلح باب الكريم وانه لا غافر للذنوب سواء والعود الى الذنب أقبح من ابتدائه لانه انضم الى الذنب تقض التوبة والتوبة واجبة من الكبائر والصغائر \* ومن علامة قبولها ان يفتح على التائب باب من الطاعة لم يكن له قبل ذلك والله تعالى يفرح بتوبة عبده اذا تاب {ويحكى} عن بعض التابعين انه قال كان رجل كثير الذنوب مدمناً على شرب الخمر وكان قد بقي شيخاً كبيراً وهو مصر على الذنوب \* وكان يحب أهل الخير ويجلس في مجالس العلماء ويحسن الظن بهم فمض واشتد مرضه وحضره الوفاة فقال لولده يا بني أرى أعمالى جميعها معروضة علي وما أرى لي حسنة غير محبتي للصالحين وحسن ظني بالعلماء واني أرى الموت قد نزل بي لا محالة وقد ندمت في هذه الساعة فليت شعري هل يقبل المولى توبتي أم لا ثم بكى الشيخ بكاء شديداً وقال أنا المعترف بخطيئتي وذنبي أفترى المولى يقبل توبتي ويرحم شيتى ويمحو زلتى \* ثم تشاهق بالبكاء والنحيب



ثم خفت صوته فحركوه فاذا هو قد مات وقد اسود وجهه فغطاه ولده  
وجاس يبكي على ما اصابه وكيف اسود وجهه فبينما هو حائر حزين على  
ما اصاب والده واذا بهائف يهتف به يقول يا هذا ابشر بنجاة والدك وبياض  
وجهه فقد اعتقه الله من النار بحسن ظنه بربه وحبسه للصالحين فلما سمع  
الغلام ذلك قام وكشف الثوب عن وجهه واذا به قد عاد في الحال ابيض  
احسن ما كان وعلى جبهته مكتوب وآخرون اعترفوا بذنوبهم خاطوا عملا  
صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ويرحم الله القائل حيث قال  
يا من أسأ فيما مضى ثم اعترف ثم ارعوى ثم انتهى ثم اعترف  
ان الاله يقول في تنزيله ان يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف  
والكلام على التوبة واخبار التائبين طويل وفي هذا كفاية لمن وفقه  
الله تعالى في اخواننا ان شهر شعبان المكرم قد عزم على الرحيل ولم  
يبق من أيامه الا القليل قد انقضى عنا أكثره ودنا رحيله وتأخره وقد  
أظلمكم الموسم الذي هو أعظم غنمة وسعادة وأوفر منة في ادخار الحسنی  
وطلب الزيادة شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات  
من الهدى والفرقان تفتح فيه أبواب الجنان وتغلق فيه أبواب النيران  
ويصفد فيه كل مارد وشیطان فاعدوا له عده واسألوا الله فيه التوفيق  
الا أن تكملوا العدة واعلموا يا اخواننا ان صوم رمضان انما يجب باكمال  
شعبان ثلاثين يوماً أو رؤية الهلال ليلة الثلاثين منه لقوله صلى الله عليه  
وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكلوا عدة شعبان

ثلاثين رواء البخاري والظاهر كما قال الاذري ان الامارة الظاهرة الدلالة  
كرؤية القناديل المعلقة بالمنار في آخر شعبان في حكم الرؤية ولا يجب  
بقول حاسب ومنجم ولا تحر وله ان يعمل بحسابه ويحزيه عن فرضه على  
المعتمد والحاسب من يعتمد منازل القمر وتقدير سيره والمنجم من يرى  
ان اول الشهر طلوع النجم الفلاني ولا عبرة أيضاً بقول من قال اخبرني  
النبي صلى الله عليه وسلم في النوم بان الليلة اول رمضان فلا يصح الصوم  
به بالاجماع لفقد ضبط الرأي لا للشك في الرؤية وثبوت رؤيته تحصل  
بمدل سواء كانت السماء مصحبة أم لا لان ابن عمر رضي الله عنهما رآه  
فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فصام وأمر الناس بصيامه رواء  
أبو داود وصححه ابن حبان وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء  
اصراي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت هلال رمضان  
فقال أشهد أن لا اله الا الله قال نعم قال أشهد ان محمداً رسول الله قال  
نعم قال يا بلال أذن في الناس فليصوموا غداً صححه ابن حبان  
والحاكم والمعنى في ثبوته بالواحد الاحتياط للصوم ومحل ثبوته  
بمدل في الصوم وتوابعه كالتراييح والاعتكاف والاحزام بالعمرة  
المعلقين به لا في غير ذلك كدين مؤجل ووقوع طلاق وعق معلقين به  
ولو شهد برؤية الهلال واحد أو اثنان واقتضى الحساب عدم امكان رؤيته  
فالمعتمد قبول الشهادة ولا عبرة بقبول الحساب خلافاً للسبكي رحمه الله  
وكل من رأى هلال رمضان وجب عليه الصوم وان كان فاسقاً واذا



رؤى ببلد لزم حكمه البلد البعيد ما لم تختلف المطالع ومما عمت به البلوى  
 تعليق القناديل ليلة الثلاثين من شعبان فتبت النية اعتماداً عليها ثم تزال  
 ويعلم بها من نوى ثم يتبين نهاراً أنه من رمضان \* وقد أفتى شيخنا  
 الشهاب الرملي رحمه الله بصحة صومه بالنية المذكورة لبنائها على أصل  
 صحيح ولا قضاء عليه فإن نوى عند الإزالة تركه لزمه قضاؤه \* ويحرم  
 صوم يوم الشك لقول عمار بن ياسر رضي الله عنه من صام يوم الشك  
 فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم \* وله صومه عن القضاء والنذر  
 والكفارة وكذا لو وافق عادة تطوعه \* ويوم الشك يوم الثلاثين من  
 شعبان إذا تحدث الناس برؤيته ولم يعلم من رآه ولم يشهد بها أحد أو  
 شهد بها صبيان أو عبيد أو فسقة أو نساء وظن صدقهم وانما لم يصح صومه  
 عن رمضان لكونه لم يثبت منه نعم إذا اعتقد صدق من قال أنه رآه ممن  
 ذكر يجب عليه الصوم وليس أطباق الغيم ليلة الثلاثين بشك بل هو من  
 شعبان \* ولو نوى ليلة الثلاثين من شعبان صوم غد عن رمضان إن كان  
 منه فكان منه لم يقع إلا إذا اعتقد كونه منه بقول من يثق به من عبيد  
 أو امرأة أو فاسق أو صبيان مختبرين بالصدق ومحل هذه المسائل كتب  
 الفقه في خاتمة المجلس في مسند الدارمي وصحيح ابن حبان أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم كان يقول عند رؤية الهلال الله أكبر اللهم أهله علينا بالامن  
 والايمان والسلامة والاسلام والتوفيق لما تحب وترضى ربنا وربك الله  
 \* وفي أبي داود كان يقول هلال خير ورشد مرتين آمنت بمن خلقك

ثلاث مرات \* ويسن أن يقرأ بعد ذلك سورة تبارك لاثر فيها ولانها  
 المنجية والواقية \* قال السبكي رضي الله عنه وذلك لانها ثلاثون آية على عدد  
 أيام الشهر ولأن السكينة تنزل عند قراءتها وكان صلى الله عليه وسلم يقرأها  
 عند النوم ويحكي { ان شخصاً اشترى جارية فلما جاءها الى داره وجدتهم  
 يهتمون بشراء طعام فقالت لهم لاي شيء فقالوا لدخول رمضان فقالت  
 لا اله الا الله انى كنت عند قوم كل أيامهم رمضان فيا اخواننا الحذر ثم الحذر  
 من التفريط والاهمال والتكامل عن صالح الاعمال \* فهمة الصالحين فيه الصيام  
 والقيام \* والكف عن فضول الكلام \* والسلامة من جميع الآثام \*  
 والاشتغال بذكر الملك العلام \* وهمة العافلين التلذذ بانواع الطعام \*  
 وتقطيع أوقاته بالغفلة والنمائم \* وسيتبين يوم الفصل الاوضح \* أي الفريقين  
 أسلم وأرجح \* وقد قيل في المعنى

دع جفن عينك بالمدامع يفرق	وكذا القواد من الاسى يتخرق
وأطل نحيبك يا أخي فلقد أتى	شهر الصيام وقفل قلبك مغلق
ماذا الذبى للقاءه أعـددته	أين التخوف واللهيب المفلق
شهر الصيام أتى سريعاً يافتي	وعليه من حلل المهابة رونق
فانهض الى مولاك وجلا خاشعاً	فهو الكريم وبابه لا ينلق
قل يا ألهي قد أتيتك تائباً	من زلتى فمضى بفضلك أغتق
يامن اذا وقف العصاة بيبابه	رجعوا وكل بالتجاوز مغدق
اللهم تفضل علينا بالقبول والاجابه * وارزقنا صدق التوبة وحسن	



الانابه \* واجعلنا ممن رجع اليك فاكرمت ما به \* يامن امد بعنايته  
اوليائه واحبابه \* وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
تسليماً كثيراً

المجلس الثاني عشرين في شهر رمضان المعظم قدره \*

الحمد لله الذي أضل وهدى وتفرّد في أزيته ولم يزل في وحدانيته  
صمدا \* أحاط علمه بجميع مخلوقاته فلا يظهر على غيبه أحداً \* فضل مواسم  
الطاعات وجعلها جنة لأرباب الخلوات وتعبداً \* وجعل شهر رمضان  
أعظمها قدراً \* وأرفعها ذكراً وأعذبها منلاً ومورداً \* فله در قوم قطعوه  
بصيام وقيام وباتوا إلى مولاهم ركعاً سجداً \* رفعوا إلى مولاهم قصة  
شكواهم فوق لهم بكشف بلوهم وأنزلهم في ديوان السعداء \* أحمد كونه  
للحمد أهلاً وسيداً \* وأوحده ولا أشرك به أحداً \* وأشهد أن لا إله إلا  
الله وحده لا شريك له الهاً أحداً فرداً صمداً \* وأشهد أن سيدنا ومولانا  
محمدًا عبده ورسوله الذي ارتضاه عبداً واصطفاه نبياً وسماه أحمداً ومحمداً \*  
وجعل له المقام المحمود والحوض المورود واللواء المعقود وجعله سيداً \*  
نبي نصر الله به الدين وأيد به المؤمنين ونشر به ألوية الموحدين وقهر به  
العدى \* اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وآله وأصحابه صلاة وسلاماً  
دائمين متلازمين إلى أن تبيث الناس غداً \* وبعد فقد قال الله تعالى في  
كتابه المبكّنون يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين  
من قبلكم لعلكم تتقون \* اعلموا اخواني وفقني الله وإياكم لطاعته ان

النداء على ضربين نداء علامة ونداء كرامة فننادى الله تعالى جميع الانبياء  
بنداء العلامة فقال يا آدم يا نوح يا ابراهيم يا موسى يا عيسى \* ونادى سيدنا  
محمدًا صلى الله عليه وسلم بنداء الكرامة فقال يا أيها النبي يا أيها الرسول  
يا أيها المزمّل يا أيها المدثر ونادى جميع الامم بنداء العلامة فقال في التوراة  
لقوم موسى يا أيها المساكين \* وقال في الانجيل يا أبناء الماء والطين \* فلما  
آل الامر إلى هذه الامة \* قال في القرآن الشريف في نيف وثمانين  
موضعاً بنداء الكرامة يا أيها الذين آمنوا فمن دخل في هذا الخطاب يعني  
من المؤمنين صار أهلاً لست بشارات {الاولى} المحبة \* قال تعالى يحبهم  
ويحبونه {الثانية} النصرة قال تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين {الثالثة}  
العزة قال تعالى والله العزة والرسولة وللمؤمنين {الرابعة} الرحمة قال تعالى  
وكان بالمؤمنين رحيماً {الخامسة} الفضل والمغفرة قال تعالى وبشر المؤمنين  
بأن لهم من الله فضلاً كبيراً {السادسة} الشفاعة العظمى يوم القيامة \* قال  
تعالى وبشر الذين آمنوا بأن لهم قدم صدق عند ربهم \* وقال بعضهم  
خاطبنا الله تعالى بالايمان في هذه الآية تعريضاً بالمنة في نعمة الاسلام  
وتخفيفاً لما تجده النفس من الصيام فقال كتب عليكم الصيام \* وقال كتب  
ربكم على نفسه الرحمة فاذا وفيت بما عليك وأنت بالعدرة مألوف \*  
فكيف لا يفي بما عليه وهو بالكرم معروف \* فقوله تعالى كتب عليكم  
الصيام أي فرض واجب والصيام في اللغة الامساك \* يقال صام النهار  
إذا اعتدل وقام قائم الظهيرة لان الشمس اذا بلغت كبد السماء أمسكت



عن السير سوية \* ومن قوله تعالى حكاية عن مريم عليها السلام فقولي  
 اني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا أي صمتاً لانه امسك عن  
 الكلام وفي الشرع الصوم هو الامساك عن الاكل والشرب والجماع  
 مع النية في وقت مخصوص قوله كما كتب على الذين من قبلكم أي من  
 الانبياء والامم \* واختلفوا في هذا التشبيه فقال سعيد بن جبير رضي الله  
 تعالى عنه كان صوم من قبلنا من العتمة الى الليلة القابلة كما كان في ابتداء  
 الاسلام \* وقال جماعة من اهل العلم أراد ان صيام رمضان كان واجباً  
 على النصارى أي كما فرض علينا فربما كان يقع في الحر الشديد والبرد  
 الشديد وكان يشق عليهم في أسفارهم ويضرهم في معاشهم فاجتمع رأي  
 علمائهم ورؤسائهم على ان يجعلوا صيامهم في فصل من السنة بين الشتاء  
 والصيف فجعلوه في الربيع وزادوا فيه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار  
 أربعين \* ثم ان ملكا لهم اشتكى مرضاً فجعل الله عليه ان هو برئ من وجهه  
 أن يزيد في صومهم أسبوعاً فبرئ فزاد فيه أسبوعاً \* فلما مات ذلك الملك  
 وولاهم ملك آخر فقال أتموه خمسين يوماً ثم أصابهم موتان وهو موت  
 البهايم فقال زيدوا صيامكم فزادوا عشراً قبل وعشرأ بعد \* قال الشعبي  
 لو صمت السنة كلها لا فطرت اليوم الذي يشك فيه فيقال من شعبان  
 ويقال من رمضان \* وذلك ان النصارى فرض عليهم شهر رمضان فصاموا  
 قبل الثلاثين يوماً وبعدها يوماً ثم لم يزل الآخر يستسن بالاول أي القرن  
 الذي قبله حتى صاروا الى خمسين يوماً فذلك قوله تعالى كما كتب على الذين

من قبلكم \* وقيل ما من أمة الا وفرض الله عليهم صيام رمضان الا انهم  
 ضلوا عنه \* وقيل كان ابتداء الاسلام صوم ثلاثة أيام من كل شهر واجباً  
 وصوم يوم عاشوراء فصاموا كذلك من الربيع الى شهر رمضان سبعة  
 عشر شهراً \* ثم نسخ بصوم شهر رمضان قال ابن عباس رضي الله عنهما  
 أول ما نسخ بعد الهجرة أمر القبلية أي من بيت المقدس الى الكعبة وكان  
 ذلك في السنة الثانية من الهجرة والصوم أي في السنة الثانية من الهجرة  
 ويقال نزل صوم رمضان قبل بدر بشهر وأيام \* وعن عائشة رضي الله  
 عنها أنها قالت كان يوم عاشوراء يوماً تصومه قريش في الجاهلية وكان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية \* فلما قدم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم صامه وأمر بصيامه \* فلما فرض رمضان كان هو القريضة  
 وترك يوم عاشوراء فمن شاء صومه ومن شاء تركه وقوله املككم تتقون  
 أي تتحرزون عن العقوبة بفعل ما أمرتم فمن عمل بطاعة الله وقى نفسه  
 عن عقوبة الله وقيل لتنجو من العذاب \* وقوله أياماً معدودات نصب  
 على الظرف وجمعها جمع قلة ليهونها فكانت سبجانه وتعالى يقول فرضت  
 عليكم أياماً معدودة وطاعة محدودة وثوابي وعطائي لا حد له ولا نهاية  
 يا عبدي أنت تأتي بالطاعة علي قدر العبودية \* وأنا أعطي الثواب على  
 كرم الربوبية وقد اختلف في تسمية شهر رمضان بذلك فقيل انه اسم من  
 أسماء الله تعالى \* قال البغوي والصحيح انه اسم للشهر سمي به من الرمضاء  
 وهي الحجارة المحماة لانهم كانوا يصومونه في الحر الشديد لان العرب



لما أرادت أن تضع أسماء الشهور وافق أن الشهر المذكور كان في شدة  
الحرق فسمى بذلك \* وسمى المحرم لتحريم القتال فيه وصفر لحلو مكة  
عن أهائها إلى الحروب والريمان لارتباع الناس فيهما أي أقامتهم وجمادان  
لجود الماء فيهما \* ورجب لترجيئ العرب إياه \* وشعبان لتشعب  
القبائل فيه ورمضان لرمض الفصال فيه \* وشوال لشول اذئاب اللواقيح  
فيه وذو القعدة للعبود فيه عن الحج وذو الحجة لحجهم فيه \* وقيل سمي  
رمضان لأنه يرمض الذنوب أي يحرقها \* وفرض رمضان في السنة  
الثانية من الهجرة وهو معلوم من الدين بالضرورة فمن جحد وجوبه  
فهو كافر إلا أن يكون قريب العهد بالاسلام أو نشأ بعيداً عن العلماء ومن  
ترك صومه غير جاحد من غير عذر كمرض وسفر كأن قال الصوم واجب  
عليّ ولكن لا أصوم حبس ومنع الطعام والشراب نهياً ليحصل له صورة  
الصوم بذلك وهو أفضل الأشهر وفي الحديث رمضان سيد الشهور ولا  
يكراه أن يقال رمضان بغير شهر لقوله صلى الله عليه وسلم من صام  
رمضان فذكره بغير شهر \* وما نقل من كراهته فضعيف وأنزل الله  
تعالى فيه القرآن \* وورد في فضله أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه  
وسلم إذا كان أول ليلة من رمضان فتحت أبواب الجنان كلها فلم يفلق منها  
باب في الشهر كله وأغلقت أبواب النيران كلها فلم يفتح منها باب في الشهر كله  
وأمر الله تعالى منادياً ينادي يا طالب الخير أقبل ويا باغي الشر أقصر ثم  
يقول هل من مستغفر فيغفر له هل من سائل فيعطى سؤله هل من

تائب فيتاب عليه فلم يزل كذلك إلى انفجار الصبح والله تعالى في كل ليلة  
عند الفطر ألف ألف عتيق من النار قد استوجبوا العذاب ومنها قوله  
صلى الله عليه وسلم إن الجنة لتزین من الحول إلى الحول لدخول  
شهر رمضان فإذا كان أول ليلة من رمضان هبت ريح من تحت  
العرش يقال لها المثيرة فتصفق ورق أشجار الجنة وحلق المصارع فيسمع  
لذلك طنين لم يسمع السامعون أحسن منه فتهز الحور العين حتى يقعن  
على شرف الجنة فينادين هل من خاطب ثم يقان يارضوان ما هذه الليلة  
فيجيبن بالتلبية فيقول يا خيرات حسان هذه أول ليلة من شهر رمضان \*  
ومنها ما ورد عن سلمان الفارسي رضي الله عنه \* قال خطبنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من شعبان فقال أيها الناس قد أظلكم شهر  
عظيم شهر مبارك فيه ليلة القدر خير من ألف شهر جعل الله تعالى صيامه  
فريضة وقيام ليله تطوعاً من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى  
فريضة فيما سواه ومن أدى فريضة كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه  
وهو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة \* هو شهر المواساة وهو شهر يزد فيه  
في رزق المؤمن من فطر فيه صائماً كان له عنق رقبة ومغفرة لذنوبه قلنا  
يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفطر به الصائم قال يعطي الله هذا الثواب  
من يفطر صائماً على مذقة لبن أو شربة ماء أو تمره ومن اشبع صائماً  
كان له مغفرة لذنوبه وسقاه ربه من حوضي شربة لا يظأ بعدها أبداً \*  
وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيء وهو شهر أوله



رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار ومن خفف عن مملوكه فيه  
أعتقه الله من النار فاستكثروا فيه من أربع خصال خصلتين ترضون بهما  
ربكم وخصلتين لا غنى لکم عنهما • أما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم  
فشهادة أن لا إله الا الله وتستغفرونه وأما الخصلتان اللتان لا غنى لکم  
عنهما تسألون ربکم الجنة وتعوذون به من النار ومنها قوله صلى الله عليه  
وسلم من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وقيل  
وما تأخر وسيأتي خبر كل محل ابن آدم له الا الصوم في المجلس بعد هذا  
ومنها قوله صلى الله عليه وسلم أعطيت أمتي خمس خصال في شهر رمضان  
لم تعطهن أمة قبلهم خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك  
وتستغفر لهم الملائكة حتى يفتروا وتصفد فيه مردة الشيطان ويزين  
الله تعالى كل يوم الجنة ويقول يوشك عبادي الصالحون ان يكف عنهم السوء  
والأذى ويغفر لهم في آخر ليلة منه قيل يا رسول الله اهي ليلة القدر قال لا  
ولكن العامل انما يوفي أجره اذا قضى عمله ومنها ما جاء عن ابي هريرة  
رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبشر اصحابه ويقول  
قد جاءكم شهر رمضان شهر افترض الله عليكم صيامه وتفتح فيه ابواب  
السماء وتعلق فيه ابواب الجحيم وتغل فيه الشياطين وفيه ليلة هي خير من  
ألف شهر • ومنها قوله صلى الله عليه وسلم في الجنة ثمانية ابواب منها  
باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون • ومنها قوله صلى الله عليه وسلم  
الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة • يقول الصيام رب اني منعتك

الطعام والشهوات بالنهار فشفعني فيه • ويقول القرآن رب منعتك النوم  
بالليل فشفعني فيه فيشفعان فيه ومنها قوله صلى الله عليه وسلم من قام  
رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه • قال العلماء رضي الله عنهم  
المراد بالقيام في هذا الحديث صلاة التراويح فمن صلاها غفر له ما تقدم  
من ذنبه • وتسن جماعة وهي عشرون ركعة بمشر تسليمات في كل ليلة  
من رمضان • وسميت كل أربع منها ترويحاً لانهم كانوا يتروحون عقبها  
أنى يستريحون • قال الحليمي والسري في كونها عشرين ان الرواتب أي  
المؤكد في غير رمضان عشرين ركعة لانه وقت جد وتشمير وفلها بالقرآن  
في جميع رمضان أفضل من تكرير سورة الاخلاص • ووقتها  
بين صلاة العشاء وطلوع الفجر الثاني ولا تصح بنية مطلقة بل ينوي ركعتين  
من التراويح أو من قيام رمضان • ولو صلى أربعاً بتسليمة لم يصح لانه  
خلاف المشروع بخلاف سنة الظهر والعصر • ومن صلاها دخل الجنة  
وأعطى مثل ما أعطى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد أعطاه الله ثلاث  
مدائن في الجنة كل مدينة أوسع من الدنيا وما فيها ثلاثين مرة وعن محمد  
ابن سيرين رحمه الله من صلى خلف الامام عشرين ركعة أعطى عشرين  
قصرًا في الجنة كل قصر مسيرة شهر ثلاثين يوماً كل يوم ألف سنة مما  
تعدون • وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انه قال انما نصب عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنه بهذه التراويح لحديث سمعته مني قالوا ما هو  
يا أمير المؤمنين قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان لله تبارك



وتعالى حول العرش موضعاً يسمى حظيرة القدس وهو من النور فيها ملائكة لا يحصى عددهم الا الله تعالى يعبدون الله تعالى عبادة لا يفترون ساعة فاذا كان ليالي شهر رمضان استأذنوا ربهم ان ينزلوا الى الارض فيصلون مع بني آدم فينزلون كل ليلة الى الارض فكل من مسهم أو مسوه مسعد سعادة لا يثقي بعدها أبداً قال عمر رضي الله عنه فتحن أحق بهذا فجمع التراويح ونصبها ولقد خرج علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في أول ليلة من رمضان فسمع القراءة في المساجد ورأى القناديل ترهب في المساجد فقال نور الله قبر عمر كما نور مساجدنا بالقرآن وكان عمر رضي الله عنه جمع الناس على قيام شهر رمضان الرجال على أبي بن كعب والنساء على سليمان بن أبي خثمة وكان انقطع الناس عن فعلها جماعة في المسجد الى زمن عمر رضي الله عنه وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم صلاها ليالي فصالوها معه ثم تأخر وصلاها في بيته بقية الشهر وقال خشيت ان تفرض عليكم فتعجزوا عنها وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول اذا دخل شهر رمضان مرحباً بظهورنا خير كله صيام نهاره وقيام ليله والنفقة فيه كنفقة في سبيل الله وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال من صام رمضان في انصات وسكوت وذكر الله وحرم حرامه ولم يركب فيه فاحشة لم ينسلخ الا وقد غفرت له ذنوبه كلها ويبنى له بيت في الجنة من زمردة في جوف ياقوتة حمراء في جوف تلك الياقوتة خيمة من درة مجوفة فيها زوجة من الحور العين

عليها سوران فيهما ياقوتة حمراء تضيء لهما الارض كلها وعن كعب الاحبار ان الله تعالى قال لموسى بن عمران عليه السلام يا موسى اني افترضت الصيام على عبادي وهو شهر رمضان يا موسى بن عمران انه من وافى القيامة وفي صحيفته صيام عشر رمضانات فهو من المحبتين ومن وافى بمشرين رمضان فهو من الابرار ومن وافى بثلاثين فهو من أفضل الشهداء يا موسى اني أمر حلة عرشي ان يمسكوا عن العبادة اذا دخل شهر رمضان وان كلما دعا صائغو رمضان يقولون آمين واني آليت على نفسي لا أرد دعوة صائمي شهر رمضان واني اهتم في شهر رمضان السموات والارض والجبال والشجر والدواب ان يستغفروا الصائمي شهر رمضان وقد قال صلى الله عليه وسلم لو اذن الله للسموات والارض ان تشكلا لشهدتا لمن صام رمضان بالجنة وقد قيل

يا ناقضين الهدى هذا الجنان	عودوا فقد وافاكم شهر الصفا
شهر الرضا والعفو عن اوزاركم	قد جاءكم فارعوا له حسن الوفا
فيه الجنان تفتحت لقدمه	والنار قد غلقت وليس بذخفا
والله يعتق من يشاء بفضل	فيه ويعفو منه وتلطفا
فاحبوا ليا ليه الشريفة كلها	واجروا الدموع على الحدود تأسفا
فعماء يرحم ذلكم وخضوعكم	فهو الذي يهب الذنوب تعطفها
وتشعروا فالاجر فيه مضاعف	حقاً كذا قال النبي المصطفى
المجتبي المختار خيرة خلقه	صلى عليه الله ربي ذو الوفا



{ هذا ما يتعلق بيمض فضله } واما ما يتعلق به من الاحكام فمائل كثيرة نذكر منها طرفاً تسمياً للفائدة \* فنقول ان كان الصوم ثلاثة { الركن الاول } النية لقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات ومحلها القلب ولا يشترط التلفظ بها فلو تسحر لبتقوي على الصوم أو شرب ليدفع العطش نهراً أو امتنع من الاكل أو الشرب أو الجماع خوف طلوع الفجر كان ذلك نية ان خطر بهاله الصوم بالصفات التي يشترط التعرض لها لتضمن كل منها قصد الصوم ويشترط لفرض الصوم التبييت وهو ايقاع النية ليلاً لقوله صلى الله عليه وسلم من لم يبيت الصيام قبل الفجر فلا صيام له رواه الدارقطني وغيره وصححه وهو محمول على الفرض ولا بد من التبييت لكل يوم عندنا لظاهر الخير ولان كل يوم عبادة مستقلة لتخلل اليوم بما يناقض الصوم فلو نوى من أول الشهر صوم رمضان صح له اليوم الاول فقط والصحيح انه لا يشترط النصف الاخير من الليل بل يكفي ولو من أوله وانه لا يضر الاكل والجماع وغيرهما بعدها وقبل الفجر وانه لا يجب التجديد لها اذا نام بعدها ثم انتبه ليلاً ويجب التعيين في الفرض وكما له في رمضان أن ينوي صوم غد عن أداء فرض رمضان هذه السنة لله تعالى { الركن الثاني } الصائم وشرطه الاسلام والعقل والطهارة من الحيض والنفاس فلا يصح صوم الكافر بحال ولا صوم المجنون والطفل ويصح من صبي مميز ولا يصح صوم حائض ونفساء بالاجماع ولا يضر النوم المستغرق لجميع النهار على الصحيح والاظهر ان

الاغماء لا يضر اذا أفاق لحظة من نهاره { الركن الثالث } الامساك عن المفطرات فشرط الصوم الامساك عن الجماع بالاجماع ولو بغير انزال وتجب الكفارة بافساد صوم يوم من رمضان بجماع أثم به بسبب الصوم وهي عتق رقبة مؤمنة فان لم يجد لها فصيام شهرين متتابعين فان لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً كما هو مقرر في كتب الفقه \* وشرط الصوم الامساك عن الاستقواء لقوله صلى الله عليه وسلم من ذرعه ألقى أسبه غاب عليه وهو صائم فليس عليه قضاء ومن استقاء فليقض هذا اذا كان عالماً بالتحريم مختاراً لذلك فاذا كان جاهلاً لقرب عهده بالاسلام وأنشأ بعيداً عن العلماء أو كان ناسياً أو مكرهاً فانه لا يفطر \* ولو اقتاع نخامة ولفظها فلا بأس بذلك في الاصح فلو نزلت من دماغه وحصلت في حد الظاهر من الفم فليقطعها من مجراها وليمجها فان تركها مع القدرة على ذلك فوصلت الجوف أفطر في الاصح ويجب الامساك عن وصول العين وان قلت كسمامة ولولم توكل كحصة الى ما يسمى جوفاً لان الصوم هو الامساك عن كل ما يصل الى الجوف وأما الاثر فلا يضر في الصوم فمن ذلك وصول ریح بالشئ الى دماغه \* ومن ذلك وصول الطعم بالذوق الى حلقه ولا يضر الا كتحال وان وجد طعم الكحل بحلقه ولا يضر وصول الدهن الى الجوف بتشرب المسام ولو وصل جوفه ذباب أو بعوضة أو غبار الطريق أو غرلة الدقيق لم يفطر ولا يفطر ببلع ريقه من معدنه فلو خرج عن الفم ثم رده وابتلعه أو بل خيطاً بريقه ورده الى فيه



كما يعتاد عند القتل وعليه رطوبة تفصل وابتلعها أو بلع ريقه مخلوطاً بغيره  
أو ابتلعه متنجساً كمن أكل شيئاً نجساً ولم يغسل فيه قبل الفجر أو دميت  
لثته ولم يغسل فيه وإن أبيض ريقه ثم ابتلعه صافياً أفطر ولو جمع ريقه فابتلعه  
لم يفطر في الأصح ولو سبق ماء المضمضة أو الاستنشاق إلى جوفه  
فالمذهب أنه إن بالغ أفطر والأقلا وإن أكل ناسياً لم يفطر لخبر الصحيحين  
من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فإنما أطعمه الله وسقاه  
وفي صحيح ابن حبان ولا قضاء عليه ولا كفارة والجماع كالأكل على المذهب  
ومن مبطلات الصوم أنزال المني بلمس بشرة بشوة كالوطء بلا أنزال إلا  
الاحتلام فلا يبطل الصوم أو نزول المني بنظر أو فكر فلا يبطل أيضاً وتكره  
القبلة إن لم تحرك شهوته ولا حرمت ولا يفطر بالفصد والحجامة \* ويسن  
تعجيل الفطر إذا تحقق غروب الشمس لخبر الصحيحين لا تزال أمتي بخير  
ما عملوا الفطر زاد الإمام أحمد وأخروا السحور ولما في ذلك من مخالفة  
اليهود والنصارى \* ويكره أن يؤخره أن قصد ذلك ورأى أن فيه فضيلة  
ويكره أن يتمضمض بماء ويمجه وأن يشربه ويتقاه إلا لضرورة \* ويسن  
كون الفطر على رطب فإن لم يجد \* فعلى تمر فإن لم يجد \* فعلى ماء لخبر  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلي على رطبات فإن لم يكن  
فعلى ثمرات فإن لم يكن حسا حسوات من ماء \* ويسن ثلاث ما يفطر  
عليه ويسن أن يقول اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت ويسن السحور  
لخبر الصحيحين تسحر وأفان في السحور بركعة ولخبر الحاكم استمعينوا

يطعام السحر على صيام النهار وبقيولة النهار على قيام الليل ويسن تأخير  
السحور ما لم يقع في شك في طلوع الفجر للخبر السابق ولأنه أقرب  
إلى التقوى على العبادة ويحصل بكثير الماء كونه وقيله وبالماء ففي صحيح  
ابن حبان تسحروا ولو بجرعة ماء ويدخل وقته بنصف الليل وليصن الصائم  
لسانه عن الفحش من الكذب والغيبة والنميمة والشم ونحوها \* لخبر  
البخاري من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع  
طعامه وشرابه \* ولخبر الحاكم في صحيحه ليس الصيام من الأكل والشرب  
فقط بل الصيام من اللغو والرفث أي ولأن ما ذكر محبط للثواب \* وقد  
سئل أكرم بن صيفي كم وجدت في ابن آدم من عيب فقال هي أكثر  
من أن تحصى والذي أحصيته منها ثمانية آلاف عيب قال ويستتر جميع  
ذلك حفظ اللسان وليصن نفسه عن الشهوات التي لا تبطل الصوم من  
المشمومات والمبصرات والملموسات والمسموعات كشم الرياحين والنظر  
إليها ولمسها وسماع الغناء لما في ذلك من الترفه الذي لا يناسب حكمة الصوم  
وهي لتتسكر النفس عن الهوى وتقوى على التقوى بل يكره له ذلك ويسن أن  
يفتسل من الجنابة قبل الفجر ليكون على طهره من أول الصوم فلو صام  
بلا غسل صح الصوم ويكره للصائم دخول الحمام لأنه يضعف ويستحب  
أن يحترز عن الحجامة والفصد وعن ذوق الطعام وأن يكثر الصدقة في رمضان  
لما يأتي في المجلس بعد هذا وإن يكثر من تلاوة القرآن في رمضان وأن  
يتكف فيه لاسيما في العشر الاواخر منه وباب الصوم من مهمات العبادات



وفيما أوردناه كفاية اللهم عاف عيون أفهامنا من رمد الغفلة واسلك بنا  
إلى مرضاتك طريقاً سهلاً ولا تجعلنا ممن جعلت العاجل حظه وشغله آمين  
والحمد لله وحده

### المجلس الثالث عشر في الصوم أيضاً وفمل الصدقة

الحمد لله الذي سلك بأحابيه نهج الصراط المستقيم واختص بالعناية  
من أتى إلى بابه بقلب سليم ورفع الحجاب عن أبصار المعتبرين فشاهدوا  
حكمة الواحد الحكيم وسقى أرواح المحبين شراب الصفا ومزجها بالرحيق  
والتسليم نادمهم محبوبهم في روضة القرب فله در المنادم والتسديم  
فسبحان من أعز بالطاعة وأذل بالمعصية وأسكن هذاني الجنة وهذاني الجحيم  
أحمد سبجانه حمداً يذيقنا برد العفو ولذة النعيم وأشهد أن لا إله إلا  
الله وحده لا شريك له شهادة من به يتوله وفيه يهيم وأشهد أن سيدنا  
ونبينا محمداً عبده ورسوله السيد الكامل الفاتح الخاتم النبي الكريم مجمع  
الفضائل ومنتهي الوسائل وغاية التكريم المؤيد بالمعجزات الباهرات  
والموصوف بالخلق العظيم أرسل بالدعوة الجامعة والحجة الطائفة بفشر  
الطائع بالنعيم المقيم وحذر المخالف هجوم العذاب الاليم اللهم فصل وسلم  
وبارك على هذا النبي الكريم سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه صلاة وسلاماً  
نستمطر بهما كرامة الكريم وبعد فقد قال الله تعالى وهو  
أصدق القائلين يأيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع  
الصابرين أي استعينوا على قطع مفازة الآخرة والسلامة من شدائد

بالصبر لله على ما تكرهون وحبس نفوسكم بما تشتهون وأكثروا  
من الصلاة فإنها مفتاح المناجاة مع المولى الرحيم وفيها راحة القلوب  
بمخاطبة الملك الكريم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلت قرة  
عيني في الصلاة ويقال استعينوا بالصبر على قطع شدائد الدنيا واستعينوا  
بالصلاة على شدائد الآخرة وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما استعينوا  
بالصبر أداء الفرائض وبالصلاة على تمحيض الذنوب وقال مجاهد رضي  
الله تعالى عنه الصبر هنا الصوم فمعناه استعينوا بالصوم والصلاة على نيل  
ما ترجون ودفع ما تخافون واعلموا أن في الصوم حكماً كثيرة منها ما قيل  
الامر بالصوم لاجل الاغنياء ليجوعوا فيعرفوا قدر النعيم ولا ينسوا  
الفقراء قيل ليوسف عليه الصلاة والسلام أتجوع وفي يدك خزان  
الارض قال اني اذا شبت نسيت الجائع وقيل الامر بالصوم ليكون  
كفارة لجميع السنة وقيل امرنا بالصوم كما أمر آدم عليه الصلاة والسلام  
بالكف عن الشجرة ليظهر الخاص من العام وقيل لان الطبيب اذا كان  
حاذقاً يأمر المريض بالاحتماء لتصفى عروقه وتنفع فيه الادوية كذلك  
امرنا بالصوم لتصفى العروق من المعصية فننفع فيها الرحمة وامرنا بشهر  
كامل ليكون مع الستة أيام من شوال بعد أيام السنة لان الحسنه بعشر  
أمثالها وذلك عدل صيام الدهر وفي الجوع وقهر النفس بدو الحكمة  
ورضا الرب وضياء القلب وقيل غير ذلك وفي الحديث يقول الله تعالى  
كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي وأنا أجزي به والصيام جنة فاذا



كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يفسق يومئذ ولا يسخب فان سابه  
أحد أوقاله فليقل اني امرؤ صائم والذي نفس محمد بيده خلوف فم  
الصائم عند الله أطيب من ريح المسك وللصائم فرحتان يفرحهما اذا أفاطر  
فرح بقطره واذا لقي ربه فرح بصومه فقوله كل عمل ابن آدم له أي  
الحسنة بعشر أمثالها ويضاعفها الله تعالى الى سبعين الى سبعمائة الى ما لا يعلمه  
الا هو وقوله الا الصيام فانه لي قيل خصص الصيام بالاضافة للتشريف  
والاعمال كلها لله تعالى كقوله تعالى ناقة الله والابل كلها لله وان المساجد  
لله والبقاع كلها لله وقيل خصه لانه سر الله بين العبد وبينه وقيل خصه  
بالاضافة لانه لم يتقرب أحد قط لغير الله من صنم ولا غيره وقيل فيه  
اشارة الى ان الله سبحانه وتعالى صمد لا يطعم وقيل خصه لانه لم يطعم  
أحد على مقدار ثوابه وقيل خصه لانه لا رياء فيه ولانه لا يطعم عليه أحد  
الا الله تعالى والصوم سر الله تعالى والله عالم السر والسر لعالم السر وقيل  
ان ثمرة الشبع الشهوة وثمره الجوع الحكمة والحكمة لله تعالى وقال الجنيد  
رضي الله تعالى عنه الصوم هو الامساك وأنا أخص به الخواص من خاقي  
وهو فطام القلوب عن غير الله تعالى واختلاف العلماء في معناه على أقوال  
تريد على خمسين قولاً قال السبكي رحمه الله تعالى من أحسنها قول سفيان  
ابن عيينة رضي الله عنه ان يوم القيامة يتعلق خصماء المرء بجميع أعماله  
الا الصوم فانه لا سبيل له من عليه فانه اذا لم يبق الا الصوم يتحمل الله  
عنه ما بقي من المظالم قال بعضهم وهذا مردود بنحو حديث مسلم عن أبي

هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أتدرون من المفلس ثم ذكر انه  
رجل يأتي يوم القيامة وقد ظلم هذا وسفك دم هذا الى أن قال وهذا  
بصومه فدل على انه يؤخذ في المظالم قال ابن الجوزي في كتاب سلوة  
الاخوان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل  
الصوم لي وأنا أجزي به قال جزاؤه كشف الحجاب يوم القيامة وإباحة  
النظر الى وجه الله الكريم وفي الحديث من صام رمضان غفر له ما تقدم  
من ذنبه وأدخله الله الجنة من باب الريان وأسكنه في أعلى عاشرين ومتمعه  
بالنظر الى وجهه وقوله الصيام جنة أي وقاية مثل قوله تعالى واتقوا الله أي  
اتخذوه وقاية فان قيل المعاصي التي تحدث في رمضان كيف تقع والشياطين  
مصفدة قيل تصفد مردتهم دون سائرهم ولان عنده آثار الوسوسة  
السابقة والنفس أمارة بالسوء وقوله فاذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث  
يومئذ ولا يسخب فيه نهى عن الرفث والسخب والفسق وقوله فان سابه  
أوقاله فليقل اني امرؤ صائم أي تارك لهذا العمل الذي عنته أيها المقاتل  
والسب في جاني قال الأئمة يقول ذلك مرتين يقول بقلبه لنفسه لتصبر  
ولا تشاتم فتذهب بركة صومها أو بلسانه بنية وعظ الشاتم ودفعه بالتي هي  
أحسن فان جمعها لحسن ثم أقسم صلى الله عليه وسلم فقال والذي نفس  
محمد بيده خلوف فم الصائم وهو تغير رائحة فم الصائم التي لا توجد الا مع  
التنفس قال بعض المحققين وقد تنفس بهذا الكلام الطيب الذي أمره به  
وهو قوله اني صائم فهذه الكلمة وكل نفس الصائم أطيب عند الله من



ريح المسك ولهذا تكره ازالة الخلوف بالسواك بعد الزوال كما هو مقرر في كتب الفقه وقوله أطيب عند الله أتى باسم جامع منعت بالاسماء كلها فجاء باسم لا مثل اذ لم يتسم به أحد سواه فناسب كون الصوم لا مثل له وقوله من ربح المسك المسك أطيب الطيب تدركه المشام ويلتذ به السليم المزاج فجعل الخلوف عند الله أطيب منه قال بعضهم كنت عند موسى بن محمد القباب بالمنارة بحرم مكة بباب الخزورة وكان يؤذن بها وكان له طعام يتأذى به كل من شمه وسمعت في الخبر النبوي ان الملائكة تناذى مما تناذى به بنو آدم ونهى أن تقرب المساجد برائحة الثوم والبصل فبت وأنا عازم أن أقول لذلك الرجل أن يزيل ذلك الطعام من المسجد لاجل الملائكة فرأيت الحق سبحانه وتعالى في النوم فقال لي عز وجل لا تقل له عن الطعام فان رائحته عندنا ماهي مثل ما عندكم فلما أصبح جاء على عادته إلينا فاخبرته بما جرى فبكي وسجد شكر لله تعالى ثم قال يا سيدي ومع هذا فالادب مع الشرع أولى فزاله من المسجد رحمه الله تعالى .

وقوله وللصائم فرحتان الى آخره قيل ليس فرحته بالطعام والشراب ولكن بتوفيق الله تعالى إياه وأيضاً فرحته عند افطاره بانه صام بامرهِ وافطر بامرهِ فاجتمعت له طاعتان في طاعة واحدة وأيضاً فرحته عند افطاره . لقوله صلى الله عليه وسلم للصائم عند فطره دعوة مستجابة واذا لقي ربه فرح بصومه لما يرى من الكرامة وقد ورد ان الصيام يشفع يوم القيامة وينبغي للصائم أن يحرص على أكل الحلال في رمضان ويستحب له أن يفطر الصائمين

بان يعيشهم وأن يكثر الصدقة في رمضان لحديث أنس رضي الله تعالى عنه قيل يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال الصدقة في رمضان رواه الترمذي وقال حسن غريب ولان الحسنات مضاعفة فيه ولما فيه من تفتير الصائم فانه يستعين بذلك على فطره وكان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وكان أجود ما يكون في شهر رمضان واعلموا ان صدقة التطوع سنة لما ورد فيها من الكتاب والسنة قال تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة تطفي غضب الرب . وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن في ظل صدقته حتى يقضي الله بين الناس . وقال صلى الله عليه وسلم أفشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الارحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة تطفي الخطيئة كما يطفي الماء النار . وكان صلى الله عليه وسلم يقول ردوا المسكين ولو بظلف محرق . وكان صلى الله عليه وسلم يقول اذا وقف السائل على الباب وقفت الرحمة معه ردها من رده وقبلها من قبله . وكان صلى الله عليه وسلم اذا لم يجد شيئاً يعطيه للسائل يلين له الكلام ويعده بالعطاء في وقت آخر وكانت عائشة رضي الله عنها تتصدق بما وجدت حتى كانت تعطي السائل حبة العنب والتمر وكان صلى الله عليه وسلم يقول لا يخرج رجل شيئاً من الصدقة حتى يفك عنه لحي سبعين شيطاناً كلهم ينهاه عنها وكان صلى الله عليه وسلم يقول أكثروا الصدقة فان البلاء لا يتخطاها وكان صلى الله عليه وسلم يقول ما نقص مال من صدقة وما زاد الله عبداً بقفو



الأعزى وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله \* وقال صلى الله عليه وسلم  
 من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب فإن الله  
 يتقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل  
 وإن الرجل ليتصدق باللقمة فتربو في يد الله حتى تكون مثل الجبل  
 فتصدقوا ثم قرأ يحق الله الربا وبري الصدقات فتصدقوا يا أخوانا تصدقوا  
 ترزقوا واشكروا نعمة الله تزدادوا {حكى} أن رجلاً من الأولين كان  
 يأكل وبين يديه دجاجة مشوية فجاء سائل فرده خائباً وكان الرجل مترقفاً  
 فوقع بينه وبين امرأته فرقة وذهب ماله وتزوجت امرأته فيمنها هي مع  
 الزوج الثاني تأكل وبين يديه دجاجة مشوية فجاء سائل فقال لامرأته  
 ناوليه الدجاجة فناولته ونظرت إليه فاذا هو زوجها الأول فأخبرته القصة  
 فقال الزوج الثاني وأنا والله ذلك المسكين الأول خواني الله نعمته وأهله  
 لقلة شكره وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة على القرابة صدقة وصلة  
 وصلة الرحم تزيد في العمر ويسن للشخص أن يخص بصدقته المحتاجين  
 وأهل الخير والجيران وإن يتصدق بما يحبه لقوله تعالى إن تنالوا البرحتى  
 تنفقوا مما تحبون ومحرم على الشخص أن يمن بصدقته ويبطل ثوابها  
 وهو أن يمن عليه بعطائه فيقول أعطيتك كذا وكذا ويمدد نعمه عليه ويكررها  
 قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان أبي يقول إذا أعطيت رجلاً شيئاً  
 ورأيت أن سلامك يشغل عليه فكيف سلامك عنه ويقال إن الشركاء  
 في المال ثلاثة القدر لا تستأمر أن تذهب بخيرها أو شرها من هلاك

أو موت والوارث ينتظر أن تضع رأسك ثم يستاقها وأنت ذميم وأنت  
 الثالث فإن استطعت أن لا تكون أعجز الثلاثة فلا تكونن ويقال للكريم  
 حر لأنه يملك ماله ولا يبخل عبيد لأن ماله يملكه {ومن أعجب ما حكى}  
 أن رجلاً غنياً سأل فقير أن يدفع له شيئاً من الزكاة فرده فقال الفقير  
 يا هذا إني والله مستحق جائع عطشان فاطمئن واسقني مما أنعم الله عليك  
 فرده فلم يعض السائل حتى أرسل الله له ملك الموت ليقبض روحه فقال  
 أنا جائع عطشان فقال هكذا أمرت بقبض روحك ثم قبضه قبضاً عنيفاً  
 فكفنه أهله ودفنوه فمادوا إلى المنزل فوجدوا الكفن في البيت مطروحاً  
 فقبضه الله عز وجل عرياناً عطشاناً جائعاً \* وفي صحيح البخاري ومسلم  
 عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
 كان في بني إسرائيل أبرص وأقرع وأعمى أراد الله أن يبتليهم ويختبرهم  
 فبعث إليهم ملكاً فأتى إلى الأبرص فقال أي شيء أحب إليك فقال لون  
 حسن وجلد حسن ويذهب عني الذي قد قدرتنى الناس بسببه قال فمسحه  
 فذهب عنه قدره وأعطى لوناً حسناً وجلداً حسناً قال فأني المال أحب  
 إليك قال الأبل أو قال البقر فأعطى ناقه عشرة وقال بارك الله لك فيها  
 قال فأني الأقرع فقال أي شيء أحب إليك قال شعر حسن ويذهب عني  
 هذا الذي قدرني الناس بسببه قال فمسحه فذهب عنه قال وأعطى شعراً  
 حسناً قال فأني المال أحب إليك \* قال البقر فأعطى بقرة حاملاً وقال  
 بارك الله لك فيها \* فقال فأني الأعمى فقال أي شيء أحب إليك قال أن



رد الله علي بصري فأبصر به الناس قال فمسحه فرد الله عليه بصره \* قال  
 فأني المال أحب اليك قال النعم فأعطى شاة والدأ فأتج هذان وولد هذا  
 فكان لهذا واد من الابل ولهذا واد من البقر ولهذا واد من النعم \* قال  
 ثم انه أتى الى البرص في صورته وهيئته \* فقال رجل مسكين قد انقطعت  
 في الجبال في سفري فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذي أعطاك  
 اللون الحسن والجلد الحسن والمال بغيراً أتبلغ به في سفري فقال الحقوق  
 كثيرة فقال له أعرفك الم تكن أبرص تقدرك الناس فقيراً فأعطاك الله  
 فقال انما ورثت هذا كبراً عن كابر \* قال ان كنت كاذباً صيرك الله  
 الى ما كنت فيه قال ثم أتى الاقرع فقال له مثل ما قال البرص ورد  
 عليه مثل ما رد عليه البرص فقال للآخر ان كنت كاذباً صيرك الله  
 الى ما كنت فيه \* قال وأتى الاعمى في صورته وهيئته فقال رجل مسكين  
 وابن سبيل انقطعت في الجبال في سفري فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك  
 أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري \* فقال قد كنت  
 أعمى فرد الله علي بصري فخذ ماشئت ودع ماشئت فوالله لا أمانع  
 اليوم احداً شيئاً اخذه الله \* فقال له امسك عليك مالك فانما ابتليتم فقد  
 رضى الله عنك وسخط على صاحبيك \* ونظير هذا قوله تعالى ومنهم  
 من عاهد الله ان لا آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما  
 آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون \* روى الواحد وغيره  
 عن ابي امامة الباهلي ان ثعلبة الانصاري أتى النبي صلى الله عليه وسلم

فقال يا رسول الله ادع الله لي ان يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وبمك يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه ثم  
 قال له مرة أخرى قال أما ترضى ان تكون مثل نبي الله فقو الذي نفسي  
 بيده لو شئت ان تسيل ممي الجبال ذهباً وفضة لسالت فقال والذي بمك  
 بالحق نبياً لن دعوت الله أن يرزقني مالا لا وتين كل ذي حق حقه  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنما فتمت  
 كما ينمو الدود فضاقت عليه المدينة فتحنى عنها ونزل وادياً من أوديتها  
 حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواها ثم نمت  
 وكثرت حتى ترك الصلوات الا يوم الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود  
 حتى ترك الجمعة فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل ثعلبة فقالوا  
 يا رسول الله اتخذ غناباً وضاقت عليه المدينة وأخبروه بخبره فقال  
 يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة وأنزل الله تعالى خذ من أموالهم صدقة  
 الآية وأنزل فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رجلين على الصدقة رجلاً من جهينه ورجلاً من بني سليم وكتب لهما  
 كيف يأخذان الصدقة وقال لهما مرا بشلبة وبفلان من بني سليم فخذوا  
 صدقتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأخرجاه كتاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وقرأه له فقال ثعلبة ما هذه الاجزية ما هذه الا  
 أخت الاجزية ما أدري ما هذا انطلقا حتى تفرغا ونعودا الي فانطلقا الى  
 السلمي فنظر الى خيار اسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأياه



قال له ما يجب هذا عليك وما نريك أن تأخذ هذا منك فقال بلى خذاه  
فإن نفسي بذلك طيبة \* فلما فرغا سرا على ثعلبة فقال أرياني كتابكما فنظر  
فيه فقال ما هذه إلا أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا  
النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأهما قال يا ويح ثعلبة قبل أن يكلمهما ودعا  
للسلمي بالبركة وأخبراه بالذي صنع ثعلبة فانزل الله تعالى ومنهم من عاهد  
الله الآية \* وكان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب  
ثعلبة فسمع فخرج حتى أتى ثعلبة فقال ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله قرآنا  
كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل  
صدقته فقال إن الله تعالى منعي أن أقبل منك صدقتك فجعل يحثو  
التراب على رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد  
أمرتك فلم تطعني \* فلما أبى أن يقبل منها شيئا رجع إلى منزله وقبض  
النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منها شيئا \* ثم أتى أبا بكر رضي الله عنه  
حين استخلف فقال قد علمت منزلتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي  
في الانصار فاقبل صدقتي فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأنا لا أقبلها وقبض أبو بكر رضي الله عنه وأبى أن يقبلها \* فلما ولي عمر  
بن الخطاب رضي الله عنه أتاه فقال أمير المؤمنين اقبل صدقتي \* فقال لم  
يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر رضي الله عنه وأنا  
لا أقبلها منك وقبض عمرو رضي الله عنه \* فلما ولي عثمان رضي الله عنه  
أتاه فسأله أن يقبل صدقته فقال لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه

وسلم ولا أبو بكر ولا عمرو رضي الله عنهما وأنا لا أقبلها منك فلم يقبلها منه  
وهلك في خلافة عثمان { وحكي } صاحب العقائق إن الله أوحى إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم يا محمد إن لم تأخذ لنفسك مفاتيح الكنوز من جبريل  
فخذ للفقراء من الاغنياء الصدقة وخذ للاغنياء من الفقراء الدعاء فأتى  
أحدك بعجيب أنى رأيت رجلا صالحا من بنى إسرائيل في زمن موسى  
عليه السلام توفي وخلف زوجته ومعهما ولدان طفلان وإن المرأة رقت  
لزوجها ولم تتزوج وربت ولديها حتى أنفقت ما خلف لهما أبوها وانها  
بكت في بعض الايام وقالت ما بقي ممي لهؤلاء الاولاد الا مائة دينار  
أن أنفقتها بقيت الايتام فقراء وانى أريد أن أحملهما إلى موسى نبي الله  
عسى أن تعود بركته عليهما فخرجت من تلك البلد طالبة للبلد الذي  
فيه موسى عليه السلام فوجدت عند باب دارها فقيرا معه ثلاثة أطفال  
وهو يقول من يطعم هؤلاء ثلاثة أقراص لوجه الله تعالى فاعطته المرأة ثلاثة  
أرغفة فقال لها بارك الله لك في سفرك هذا ففارقتهم ومضت قاصدة إلى  
البلد الذي فيه موسى عليه الصلاة والسلام فنزلت على ساحل نهر على  
ظاهر البلد وطرحت الكيس الذي فيه بقية المال بين يديها لتجدد الوضوء  
لصلاتها فجاءت موجة من النهر فاخذت الكيس فخاضت في الماء لطلبه  
فلم تجده فرجعت آيسرة من المال فوجدت الذئب قد أخذ أحد ولديها  
فعدت وراءه فجاء الاسد فأخذ الآخر فتجبرت المرأة في أمرها وسارت  
المرأة تطلب موسى عليه الصلاة والسلام تشكو اليه حالها فقبل وصولها



اليه وصل اليه فارس فقال يا موسى اني وجدت ذنباً في القلاة ومعه هذا الصبي فخذ اليك وجاء صياد وقال اني وجدت في شبكتي هذا الكيس فخذ اليك وجاء رجل من السواد فقال رأيت أسداً وهو يحمل صبياً ولم يؤلمه فوضعه حيث أراه وانصرف وقد حملته اليك واذا بالمرأة قد أقبلت بعد ذلك الى موسى عليه السلام فقبل أن تشكوا اليه وجبت الكل بين يديه فبكت من الفرح وقالت الهي بم أعطيتني هذا فجاء الوحي الى موسى عليه الصلاة والسلام قل لها هذا بدعوة الفقير الذي أعطيتيه ثلاثة أرغفة رددنا عليك الثلاثة وسهل الله عليك سفر القيامة وأمر الله عز وجل موسى عليه السلام أن يتزوج بها وصار ولداها خلفاء موسى عليه السلام ببركة دعاء الفقير لها فعليكم يا اخواننا بفعل الخير كما أمركم الله تعالى بقوله وافعلوا الخير وعليكم بتنفيذ الكرب عن المسلمين فقد قال صلى الله عليه وسلم لم من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة وكان صلى الله عليه وسلم يقول من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة وكان صلى الله عليه وسلم يقول من حمل من أمي ديناً فاجتهد في قضائه ثم مات قبل أن يقضيه فأنا وليه ومن مات وهو لا ينوي قضاءه فذلك الذي يؤخذ من حسنة ليس يومئذ دينار ولا درهم وكان صلى الله عليه وسلم يقول نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى \* ولنختم هذا المجلس بما ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا عن رجل من بني اسرائيل احتاج فسأل بعض بنوف

اسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال أنتني بالشهداء أشهدهم فقال كفى بالله شهيداً فقال صدقت فدفعها الى أجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته ثم التمس مركباً يركبه يقدم عليه الاجل الذي أجله فلم يجد مركباً فاخذ خشبة فنقرها وأدخل فيها ألف دينار وصحيفة منه الى صاحبها ثم رجج موضعها \* ثم أتى بها الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني تسلفت من فلان ألف دينار فسألني كفيلاً فقلت كفى بالله كفيلاً فرضي وسألني شهيداً فقلت كفى بالله شهيداً فرضي بك واني اجتهدت ان أجدر مركباً أبعث اليه الذي له فلم أقدر واني استودعتكما فرمي بها في البحر حتى ولجت ثم انصرف وهو في ذلك ياتمس مركباً يخرج الى بلده فخرج الرجل الذي كان أسلفه ينظر لعل مركباً قد جاء بماله فاذا الخشبة التي فيها المال فاخذها حطباً لاهله \* فلما نشرها وجد المال والصحيفة ثم قدم الذي كان أسلفه وأتى بالالف دينار فقال والله ما زلت جاهد في طلب مركب لا آتيك بما لك فما وجدت مركباً قبل الذي جئت فيه فقال له ان الله عز وجل قد أدى عنك الذي بعثته في الخشبة فانصرف بالالف دينار راشداً فانظروا يا اخواننا ما أحسن هذه المعاملة \* اللهم وفقنا لما يرضيك عنا آمين يارب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين

هو المجلس الرابع عشر في فضائل ليلة القدر العظيمة \*

الحمد لله الذي جعل شهر رمضان سيد الشهور \* وأنزل فيه التوراة



والانجيل والفرقان والزبور \* وجعل فيه ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر في الخيرات والاجور \* فإدركها داع ذوانابه \* الاوظفر بتعجيل الاجابه \* ولاسأل فيها سائل الا أعطاه مسؤله وأثابه ولا استجار فيها مستجير الا اجاره الله وكفاه \* ولا أناب اليه فيها منيب الا قبله واجتباها ولا تعرض لمروقه طالب الاجاد عليه وحياه \* أحمدته سبحانه وتعالى على نعم لا احصيا وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة يتق بها المتقى نار جهنم ومهاويها \* وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي كان يقوم حتى تورمت منه الاقدام \* وجاهد في الله حق جهاده حتى أظهر الاسلام صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الكرام \* وبعد فقد قال الله تعالى وهو اصدق القائلين بسم الله الرحمن الرحيم انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر اعلّموا اخواني وفقني الله واياكم لطاعته ان قوله تعالى انا انزلناه اي على مالنا من العظمة وقوله انزلناه اي القرآن فهو كناية عن غير مذكور وفيه تعظيم للقرآن من ثلاثة أوجه أحدها انه اسند انزاله اليه وجعله مختصاً به دون غيره والثاني انه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التنبيه عليه { والثالث } الدفع من مقدار الوقت الذي نزل فيه وهو قوله تعالى في ليلة القدر وما ادراك اي اعلمك يا اشرف الخلق ما ليلة القدر فان في ذلك تعظيماً لشأنها روى انه انزل جملة واحدة

في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا واملاه جبريل على السفارة ثم كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجومًا ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة اليه وعن الشعبي رضي الله تعالى عنه انا ابتدأنا انزاله في ليلة القدر وقيل غير ذلك وانما كان نزول القرآن ليلاً ما ذكرناه في مجلس المعراج فليراجع من أراد وسميت ليلة القدر بذلك لان الله تعالى يقدر فيها ما يشاء من أمره الى السنة القابلة من أمر الموت والاحل والرزق وغيره ويسلمه الى مدبرات الامور من الملائكة وهم اسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبرائيل عليهم السلام كقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم \* وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله تعالى يقضي الاقضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى أربابها في ليلة القدر وهذا يصلح أن يكون جمعاً بين القولين في قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم فقد قيل انها ليلة النصف من شعبان وقيل ليلة القدر وحينئذ لا خلاف وقيل سميت بذلك لضيقها بالملائكة قال الخليل لان الارض تضيق فيها بالملائكة كقوله تعالى فقد رزقه وقيل سميت بذلك لتظلمها وشرفها وقدرها من قولهم افلان قدرأي شرف ومنزلة قال الازهرى وغيره وقيل سميت بذلك لان للطاعة فيها قدراً عظيماً وثواباً جزيلاً وقيل لانه أنزل فيها كتاب ذو قدر على رسول ذي قدر على أمة ذات قدر ومعنى ان الله تعالى يقدر الآجال والارزاق انه يظهر ذلك للملائكة ويأمرهم بفعل ما هو من سعة ضيقهم بان يكتب لهم ما قدره في تلك السنة ويعرفهم



اياه وليس المراد منه أن يحدثه في تلك الليلة لان الله تعالى قدر المقادير  
قبل أن يخلق السموات والارض وقيل للحسين ابن الفضيل أليس قد  
قدر الله تعالى المقادير قبل أن يخلق السموات والارض قال بلى قيل له  
فما معنى ليلة القدر قال سوق المقادير الى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر  
وليلة القدر أربعة أسماء ليلة القدر ليلة البركة ليلة السلام وليلة الرحمة  
وهي ليلة عظيمة قال الله تعالى فيها ليلة القدر خير من ألف شهر أسـ  
ليس فيها ليلة القدر فالعمل الصالح فيها خير منه في ألف شهر ليست فيها  
وعن ابن عباس ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني  
اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر فمجب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لذلك وتمنى ذلك لامته فقال يارب جعلت أمي أقصر  
الامم أعماراً وأقلها اعمالاً فاعطاه الله تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر  
التي حمل فيها الاسرائيلي السلاح في سبيل الله لك ولا منك الى يوم القيامة  
أى فهي من خصائص هذه الامة وعن الامام مالك رضي الله تعالى عنه  
انه سمع من يثق به من أهل العلم يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أرى اعمار الناس قبله فكانت تقاصر أعمار أمته اى لا يبلغون من العمل  
مثل الذي بلغ غيرهم فاعطاه الله تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر أى  
خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وقيل ان الرجل فيما مضى  
ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله تعالى ألف شهر فاعطوا ليلة ان أحيوها  
كانوا احق بان يسموا عابدين من أولئك العباد وقال كعب الاحبار كان

رجل ملكاً من بني اسرائيل يفعل خصلة واحدة فأوحى الله تعالى نبي زمانهم  
قل لفلان يتعنى فقال يارب أتمنى أن اجاهد بمالي وولدي ونفسي فرزقه  
الله تعالى ألف ولد فكان يجهز الولد بماله في عسكره ويخرجه مجاهداً  
في سبيل الله فيقيم شهراً ويقتل ذلك الولد ثم يجهز آخر في عسكره فكان  
كل ولد يقتل في شهر والملك مع ذلك قائم الليل صائم النهار فقتل الالف  
ولد في ألف شهر ثم تقدم فقاتل فقتل فقال الناس لا أحد يدرك منزلة  
هذا الملك فأنزل الله ليلة القدر خير من ألف شهر من شهور ذلك الملك  
والصيام والقيام والجهاد بالمال والنفس والاولاد في سبيل الله وهي أفضل  
ليالي السنة ويدخل في ذلك ليلة الاسراء فهي أفضل منها ان لم تكن ليلة  
القدر كما قيل ان الاسراء كان في رمضان وقال أبو امامة بن النخاش ليلة  
الاسراء أفضل من ليلة القدر في حق النبي صلى الله عليه وسلم وليلة القدر  
أفضل في حق الامة لانها لهم خير من عمل ثمانين سنة ممن قبلهم وأما  
ليلة الاسراء فلم يأت في أرجحية العمل فيها حديث صحيح ولا ضعيف  
ولذلك لم يبينها النبي صلى الله عليه وسلم وليعلم أن الليالي الفاضلة أربع عشرة  
ليلة منها ثلاث لابراهيم ولوط وموسى عليهم الصلاة والسلام أما ابراهيم  
عليه السلام فله ليلة الهداية لما رأى الكوكب وأما لوط عليه السلام  
فهي ليلة النجاة أليس الصبح بقريب انا منجوك وأهلك وأما ليلة موسى  
عليه السلام فليلة التكليم ليلة الطور وأربع ليال لتبينا صلى الله عليه وسلم  
ليلة العقبه وليلة الغار وليلة المعراج وليلة الهجرة وسبع ليال لهذه الامة



ليلة الجمعة وليلة عرفة وليلة المزدلفة وليلة النصف من شعبان وليلة القدر  
وليلة العيد وقد ذكر الله تعالى فضل ليلة القدر من ثلاثة أوجه •  
الاول ما ذكره عز وجل بقوله ليلة القدر خير من ألف شهره الثاني ما ذكره  
في قوله تعالى نزل الملائكة أي نزل متدرجاً متواصلًا على غاية  
ما يكون من الخفة والسرعة بما أشار إليه حذف التاء الى الارض روي  
انه اذا كان ليلة القدر نزل الملائكة وهم سكان سدره المنهى قوله والروح  
أي جبريل عليه السلام قوله فيها أي في ليلة القدر ومعه أربعة ألوية  
فينصب لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواء على ظهر بيت المقدس  
ولواء على ظهر المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع بيتاً فيه  
مؤمن ولا مؤمنة الا دخله وسلم عليه يقول يا مؤمن ويا مؤمنة السلام يقرئك  
السلام الا على مدمن خمر وقاطع رحم وآكل لحم خنزير وعن أنس  
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانت ليلة  
القدر نزل جبريل عليه السلام في كبكة من الملائكة يصلون ويسلمون  
على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله تعالى وهذا يدل على ان الملائكة  
كلهم لا ينزلون وظاهر الآية نزول الجميع وجمع بين ذلك بما روي انهم  
ينزلون فوجاً فوجاً كما ان الحجاج يدخلون الكعبة فوجاً بعد فوج وان  
كانت لاتسعهم دفعة واحدة ولهذا قال نزل الذي يقتضي المرة بعد المرة  
أي ينزل فوج ويصعد فوج والله أعلم قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه  
الملائكة نزل ليلة القدر في الارض أكثر من عدد الحصى قال بعضهم

الروح ملك تحت العرش ورجلاه في تخوم الارض السابعة وله ألف رأس كل  
رأس أعظم من الدنيا وفي كل رأس ألف وجه وفي كل وجه ألف فم وفي كل  
فم ألف لسان يسبح الله تعالى بكل لسان بألف نوع من التسبيح والتحميد  
والتهجيد وكل لغة لسان لا تشبه الاخرى فاذا فتح أفواههم بالتسبيح خرت  
ملائكة السموات السبع سجداً مخافة أن يحرقهم نور أفواههم وانما يسبح الله  
تعالى غدوة وعشية فينزل في ليلة القدر اشرفها وعلو شأنها فيستغفر للصائمين  
والصائمات من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بتلك الافواه كلها الى طلوع الفجر  
وقيل الروح طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة الا في تلك الليلة ينزلون  
من لدن غروب الشمس الى طلوع الفجر وقوله تعالى باذن ربهم من كل  
أمر أي قضاء الله تعالى فيها تلك السنة الى قابل ومن سببية بمعنى البقاء  
الثالث من فضائلها ما ذكره الله عز وجل في قوله سلام أي عظيم جداً وهو  
خير مقدم والمبتدأ هي جملة سلاماً لكثرة السلام فيها من الملائكة لا يعمرون  
بمؤمن ولا مؤمنة الا سلمت عليه ويستمرون على ذلك من غروب الشمس  
حتى أي الى مطلع الفجر أي وقت مطلع أي طلوعه وقرأ الكسائي بكسر  
اللام على انه كالمراجع أو اسم زمان على غير قياس كالمشرق والباقون بفتحها  
وليعلم ان أهل التفسير اختلفوا في ذلك السلام فمنهم من قال هو تسليم  
من الملائكة والجمهور على انه تسليم من الله عز وجل على من اصطفاه من  
عباده تبلغه الملائكة عنه فليلة يأتي العبد فيها السلام من رب العالمين  
ويصير برؤيتها من المقربين لجديرة بان تكون خيراً من ألف شهر وحرية



أن تكون عيد المؤمن من الدهر فهي ليلة فاق قدرها على الاقدار وفضل بها الليل على النهار فيها تكتب عتقاء الله من النار وتنزل على القلوب الطاهرة الانوار وتسلم على الابرار من قبل الغفار الملائكة الاطهار ويتجلى لاهل البصائر من لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار لا يبقى فيها حجير ولا مدر ولا شجر ولا شيء الا سجد لله الواحد القهار واختلفوا هل هي باقية أولا ف قيل انها كانت مرة ثم انقطعت وقيل انها رفعت بعد النبي صلى الله عليه وسلم والصحيح انها باقية الى يوم القيامة لامة محمد صلى الله عليه وسلم ما بقي منهم اثنان واستدل من قال برفعها بقوله صلى الله عليه وسلم حين تلاحي الرجلان اني خرجت لاخبركم بليلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم ولقد غفل هذا القائل في آخر الحديث فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة فلو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتسوها وأختلفوا في وقتها فأكثر أهل العلم انها مختصة برمضان لقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر فوجب أن لا تكون ليلة القدر الا في رمضان لا يلزم التناقض وروى عن أبي بن كعب انه قال والله الذي لا اله الا هو انها لي في رمضان حلف بذلك ثلاث مرات وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وأنا أسمع فقال هي في رمضان وقيل هي دائرة في سائر السنة لا تختص برمضان حتى لو علق شخص طلاق امرأته أو عتق عبده بليلة القدر لا يقع ما لم تنقض سنة من حين حلفه روى ذلك

عن أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقال ابن مسعود من يقيم الحول يصيبها وذكر عن أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه انه قال من اراد أن يعرف ليلة القدر فلينظر الى غرة رمضان اي اوله فان كانت يوم الاحد فليلة القدر ليلة تسع وعشرين وان كانت يوم الاثنين فليلة القدر احدى وعشرين وان كانت يوم الثلاثاء فليلة سبع وعشرين وان كانت يوم الاربعاء فليلة تسع عشرة وان كانت يوم الخميس فليلة خمس وعشرين وان كانت يوم الجمعة فليلة سبع عشرة وان كانت يوم السبت فليلة ثلاث وعشرين واذا قلنا انها في رمضان هل هي في كل رمضان أو في العشر الاخير فقط قولان أحدهما انها في كل الشهر واختلفوا في أي ليلة منه فقال ابن زين هي الليلة الاولى من رمضان وقال الحسن البصري السابعة عشرة وقال أنس التاسعة عشرة وقال محمد بن اسحق الحاديه والعشرين وقال ابن عباس الثالثة والعشرين وقال ابن مسعود الرابعة والعشرين وقال أبي بن كعب السابعة والعشرين وقيل التاسعة والعشرين وقيل الثلاثين وكل استدلل على قوله بما يطول الكلام به {والقول الثاني} وهو ما عليه الكثير أنها مختصة بالعشر الاخير منه واستدل لذلك بأشياء منها ما روى عن عبادة بن الصامت انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال في رمضان فالتسوها في العشر الاواخر ومنها ما روى عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسوها في العشر الاواخر من رمضان وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله



عليه وسلم إذا دخل العشر الأخير شد منزره وأحيا ليله وأيقظ أهله  
واختلفوا في أي ليلة من العشر هي في أوتاره فقط أو في أشفائه فقط  
وهل تلزم ليلة بعينها أو تنتقل في جميعه أقوال والذي عليه الاكثر انها  
في جميعه. ولكن أرجاها أو تاره وأرجى الاوتار عند امامنا الشافعي  
رضي الله تعالى عنه ليلة الحادي والعشرين أو الثالث والعشرين ففي  
الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رآها ثم أنسبها وذكر انه  
يسجد في صيحتها في ماء وطين وصح أن المسجد وكف ليلة الحادس  
والعشرين وليلة الثالث والعشرين وروى فيها الطين على جهة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فترددت بينهما ثم رجحت ليلة الحادي والعشرين بما  
رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال تذاكرنا ليلة القدر عند رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال أيكم يذكرك حين طلع القمر مثل شق جفنة  
ولا يكون القمر كشق جفنة الا ليلة السابع وليلة الحادي والعشرين  
خرجت ليلة السابع بدليل انحصارها في الاواخر فتعينت ليلة الحادي  
والعشرين أن تكون ليلة القدر وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بينما  
أنا نائم في رمضان فقبل لي ان الليلة ليلة القدر فقممت وأنا ناعس فملقت  
بعض أطباء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنبته وهو يصلي  
فنظرت في الليلة فإذا هي ليلة ثلاث وعشرين وكانت عائشة رضي الله  
تعالى عنها توقظ أهلها ليلة ثلاث وعشرين وعن مكحول رضي الله تعالى  
عنه انه كان يراها ليلة ثلاث وعشرين وحكى عن زهرة بن معبد قال

أصابني احتلام في أرض العدو وأنا في البحر ليلة ثلاث وعشرين من  
رمضان قال فذهبت لاغتسل فسقطت في الماء فاذا الماء عذب فأذنت  
أصحابي وأعلمتهم اني في ماء عذب ومذهب الحسن رضي الله تعالى عنه  
أنها ليلة خمس وعشرين وقال ابن عباس وأبي رضي الله تعالى عنهما  
هي ليلة سبع وعشرين وهو مذهب أكثر أهل العلم وفيه أحاديث منها  
ما روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من كان متحريها فليتحريها ليلة سبع وعشرين يعني ليلة القدر رواه  
مسلم في الصحيح ومنها غير ذلك واستنبط ذلك بعضهم من أن ليلة القدر  
ذكرت ثلاث مرات وهي تسعة أحرف وإذا ضربت تسعة في ثلاثة  
تكن سبعة وعشرين وبعضهم استنبط ذلك من عدد كلمات السورة وقال  
انها ثلاثون كلمة وفاقاً وقوله تعالى هي كلمة السابع والعشرين هي كناية عن  
هذه الليلة فبان أنها ليلة السابع والعشرين وهو استنباط لطيف وليس  
بدليل كما قيل وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول خلق الانسان  
من سبع لقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه  
نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة  
عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين  
ويأكل من سبع لقوله تعالى فأنبتنا فيها حباً وعنباً وقضباً وزيتوناً ونخلاً  
وحداثق غلباً وفاكهة وأباً فالأب للانعام والسبع للانسان ويسجد على  
سبع والارضون سبع والسموات سبع والطواف سبع والجار سبع وقيل



انها ليلة التاسع والعشرين من شهر رمضان والذي عليه امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه انها تلزم ليلة بعينها لا تنتقل وقال المزني صاحب الشافعي رضي الله تعالى عنه وابن خزيمة انها منتقلة في ليالي العشر جمعاً بين الاحاديث وقال النووي رحمه الله تعالى وهو قوي وقال في مجموعه وهو الظاهر المختار وخصها بعضهم بأوتار العشر وبعضهم بإشفاقه وذكروا للسبب في اخفائها على الناس وجوهاً أحدها انه تعالى اخفها لمعظموا جميع السنة على القول بانها فيها أو في جميع رمضان على القول به أو جميع العشر الاخير على القول به كما أخفى رضاه في الطاعات ليرغبوا في كلها وأخفى غضبه في المعاصي ليحذروها كلها وأخفى وليه في المسلمين لمعظموهم كلهم وأخفى الاجابة في الدعاء ليبالغوا في الدعاء وأخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة ليجمعوا في العبادات في جميع أوقاتها في غير الاوقات المنهي عنها طمعاً في ادراكها وأخفى الاسم الاعظم لمعظموا كل أسمائه تعالى وأخفى الصلاة الوسطى ليحافظوا على الكل وأخفى التوبة ليوأظب المكلف على جميع أقسامها وأخفى قيام الساعة ليكونوا على وجل من قيامها بغتة الوجه الثاني أن العبد اذا لم يتيقن ليلة القدر واجتهد في الطاعة رجاء أن يدركها يباهي الله تعالى به ملائكته ويقول تقولون انهم يفسدون في الارض ويسفكون الدماء وهذا جده واجتهاده في الليلة المظنونة فكيف لو جعلها معلومة فحينئذ يظهر اني أعلم ما لا تعلمون الوجه الثالث ليجمعوا في طلبها والتماسها فبنالوا بذلك أجر المجتهدين في العبادات بخلاف ما لو عرفت في ليلة بعينها لحصل الاقتصار

عليها ففانت العبادات في غيرها وليعلم ان من فضائلها ان من قامها غفرت ذنوبه في الصحيحين من قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن فضائلها انها لا ينعقد فيها نطفة كافر وهي عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت والناس في هذا الكشف متفاوتون فمنهم من ينكشف لهم عن ملكوت السموات والارض فتكشف له الحجب عن السموات فيشاهد فيها الملائكة على صورها ما بين قائم وقاعد وراكع وساجد وذاكر وشاهد ومسبح ومهلل ويتكشف له عن الجنة بما فيها من دورها وقصورها وحورها وانهارها واشجارها وازهارها وثمارها ويشاهد عرش الرحمن وهو سقف الجنة ويشاهد منازل الانبياء والاولياء والشهداء والصديقين ويهيم في هذا الملكوت ويتحير في هذا الجبروت وينكشف له عن جهنم فيشاهد دركاتها ومنازل الكفار والمصاة وما اعد فيها من النكال والوبال والعذاب والعقاب ويتحير في هذا الجبروت وتنكشف له الحجب عن تخوم الارضين فيشاهد الجن والشياطين ويرى ابليس واعوانه وعرشه فيدهش لما يرى وتنكشف له الحجب عن عالم جنه فيرى الخلق والناس على ما هم عليه من الطاعات والمخالفات ولقد اتفق ائمة اهل البيت على ان الله تعالى كشف مثل هذا فرأى من كان يمتد في الخير على غير الطريق فسأل الله تعالى ان يشغله به عما سواه ويحجبه عن مثل هذا الكشف وهذا من العارفين المطلقين على ان هذه الحالة ناقصة لا يرضى بها الا ناقص الهمة ومنهم من تنكشف له الحجب عن



جمال جلال الله فلا يرى الا الله تعالى كما قيل

اتاني زائراً من كان يسدي لي الحجر الطويل ولا يزور  
فقال الناس لما ابصروه لهنك زارك البدر المنير  
تجلى لي ونادمني حبيبي برؤيا وجهه كمل السرور  
اذ رفع الحجاب ترى فؤادي يكاد اليه من صدري يطير  
لطيف كامل ما فيه عيب ولا في العالمين له نظير

قال النووي رضي الله عنه في شرح مسلم ولا ينال فضلها الا من  
أطلعه الله تعالى عليها فلو قامها انسان ولم يشعر بها لم ينل فضلها قال الاذري  
رحمه الله تعالى وكلام المتولي يتازعه حيث قال يستجب التعبد في كل ليالي  
العشر حتى يحوز الفضيلة على اليقين اه وهذا أولي نعم حال من أطلع  
أكل اذا قام بوظائفها فاحياء الليل عبارة عن القيام فيه بالصلاة والثناء  
والدعاء في وقت منه لا ينام الليل كله ولهذا روى عن أبي هريرة مرفوعا  
من صلى العشاء الاخرة في جماعة من رمضان فقد أدرك ليلة القدر أي  
أخذ حظها ويحسن ان رآها أن يكتبها وأن يكتب من التمدد والدعاء في  
ليالي رمضان وأن يكون من دعائه اللهم انك عفو تحب العفو فاعف عني  
ومن علاماتها انها بلجة سمحة لا حارة ولا باردة يعذب فيها ماء البحار  
ولا ينبع فيها كلب وتصبح الشمس بيضاء نقية لاشعاع لها كأنها طمست  
وعن أبي ميمون رضي الله تعالى عنه قال ان الشمس تطلع كل يوم بين  
قرني الشيطان الا صبحية ليلة القدر فانها تطلع يومئذ بيضاء ليس لها شعاع

فان قيل لا فائدة بهذه العلامة فانها قد انقضت اه اجيب بأنه يستحب ان  
يجتهد في يومها كما يجتهد في ليلتها ويبقى يعرفها الممار عن الشافعي رحمه الله  
تعالى انها تلزم ليلة واحدة وقد قيل شعر

يا صاح قد هبت نسيم الشمال وقد صفى الوقت لاهل الوصال  
وهب من روض الحمى نفحة يا حبيذا نفحة ذاك الجمال  
وقام في النادي منادي الهوى يدعو المحبين الى الاتصال  
وقد صفا الوقت لطالابه أين المجدون فقد فتحت  
ياراكباً نحو ديار الهوى لا تنسني عند محط الرحال  
ياروح روحي ما لذي الوصال للهجر وقع مثل وقع النبال  
ان مت من وجدى بكم سادتي قتيل مثلي في هواكم حلال  
كم يكتم المشتاق أشواقه كم يسكت الوجد ولو شاء قال  
فعليكم يا اخواني بالاعتكاف طلباً لهذه الليلة والزموا المساجد لتقوزا  
بنعيم الوصلة كان أبو هريرة رضي الله تعالى عنه وأصحابه يتكفون في  
رمضان في المسجد ويقولون نحبس أنفسنا لنظهر صيامنا وجاء رجل  
الى الشبلي رضي الله تعالى عنه فقال ياسيدي أنا محب مهجور فقال له الشبلي  
الزم باب الحبيب فمضى الرجل ولزم المسجد فكان يصلي الليل كله فاذا صلى  
الفجر غفر وجهه بالتراب وقال الهي المحروم يطلب الوصال شعر  
وحقكم لازلت ألزم بآبكم بذلي الى أن يرحم الدهر ذلتي



فان شتم ان تعدلوا فتعطفوا والافيكفي ان أموت بحسرتي  
قال فما كان بعد أيام حتى سمع من جانب المسجد يا هذا قد غفرنا لك  
وأوصلناك فيا أيها الحاضرون ان شهر رمضان عظيم المقدار فيه تفتح أبواب  
الجنان وتعلق أبواب النيران فيه تشرق المساجد بمصابيح الضياء والانوار  
وتريح التراويح من اعياء الذنوب والاوزار من صامه إيماناً واحتساباً  
غفر له الملك الغفار شعر

شهر له الفخر على دهره      بيلة فيها العطايا الغزار  
تساوت الاقدار فيه فقد      غدا وجنح الليل يحكي النهار  
فياله شهر حباته ال      اله لما خصنا بالنار  
فلا خلت فيه ربوع لنا      ولا تجافانا سرياً وسار  
وقيل يا عاشقين ا تعلقوا      شوقاً فهذا شربكم  
هذي ملائكة السما      وقد تجلى ربكم  
ياتابين تقدموا      نحوي فهذا وقتكم  
نبكي فيسح فعالنا      فلعنا ولعناكم  
أنتم على غير الطريق      سلوا الاله يدلکم  
يا حاضرين تواجدوا      طرباً للفظي كلکم  
يا عاذلين توقفوا      بالله خلوا عدلکم  
ما عندكم ما عندنا      ما عندنا ما عندكم  
فبالله عليكم يا اخواننا عاملوا الله هذه الليلة عساكم تصيبوا نيله شعر

في ليلة العيد نسهر      بما نريد تلعب غدا  
وليلة القدر نرقد      نحتج بالكابوس  
فشهر رمضان قد انتصف • فهل فينا من قهر نفسه وانتصف • وهل  
فينا من قام فيه بما عرف • وهل نشوفت نفوسنا الى نيل الشرف شعر  
قد بلغ الشهر الى نصفه      وليس عني الشهر بالراضي  
ظلمت صوم الشهر في حقه      ياويلنا ان عدل القاضي  
والله ما يغفلوا في طلبها عشر • لا والله ولا شهر لا والله ولا دهر •  
فاجتهدوا فيها قرب مجتهد أصاب فهي سهم من تاب • قد بقي القليل ويرد  
الباب • فياخية أقوام قد مضى شهرهم ولم يعتقوا • بعداً للمعرضين عن مولا هم  
ان أعرض عنهم هلكوا وشقوا شعر

شهر مضى مامله في عامنا      في كل يوم ألف ألف يعتق  
قم فاغتنمها ليلة يا عاصياً      في ليلة القدر القبول يفرق  
وفي الحديث لو خرج واحد من أهل الجنة الى الدنيا فاستضافه أهل  
الارض جميعاً لا طعمهم وسقاهم وخلع عليهم الخلع فهذا واحد من جملة  
أضياف الحق قد وسعت ضيافته أهل الدنيا فالخلق كلهم أضياف الله وعبيده  
أفلا يسعهم كرمه وجوده شعر

اهل الغرام تجمعوا      اليوم يوم عتابنا      قوموا بنا بحياتكم  
نمضي الى أحبابنا      قوم اذا ظفروا بنا      جادوا بمتق رقابنا  
واقبلوا بنا يا اخواننا على الدعاء والابتهال ندعو بقلوب حاضرة وأبصار



خاشعة فنقول اللهم باعث الرمم السالفه • ووارث الامم الخالفه • نسألك أن  
تصلي على سيدنا محمد وآله وأن تسلك بنا سبيله • وتجعلنا من أهل طاعته •  
وأن تحيننا على سنته وتوفانا على ملته وتحشرنا في زمرة • وأن تتمنا  
بمرافقته ورؤيته اللهم اجعل اجتماعنا اجتماعاً بالرحمة • وافتراقنا بالمغفرة  
والنعمة • اللهم اغفر ذنوبنا وطهر قلوبنا واستر عيوبنا وتقبل توبتنا واغسل  
حوبتنا واعف عن سيئاتنا وتجاوز عن زلاتنا واشف مرضانا وارحم موتانا  
وانصرنا على من ظلمنا وعادانا آمين • والحمد لله رب العالمين

هو المجلس الخامس عشر في زكاة الفطر والعيد

الحمد لله الذي اختار من عباده من صلح لعبادته واتقى • وجعلهم  
خدماً وقسمهم أقساماً وفرقا • وخصهم بعبادته وأخذ عليهم عهداً وميثاقاً  
أحمدوه وهو المحمود حقاً • وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له إيماناً  
وصدقاً واشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي صعد بجسده الى  
السماوات ورقى ولم يوجد افضل منه ولا اتقى ولا ادين منه ولا اتقى  
الشفيع فيمن يصلي عليه فمن صلى عليه صلاة واحدة كانت ذخراً له في الآخرة  
وابقى صلى الله وسلم عليه وعلى آله واصحابه صلاة وسلاماً بملآن غرباً  
وشرقاً • وبعد فقد قال الله تعالى وهو اصدق القائلين قد افلح من تزكى  
وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وابقى ان  
هذا في الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى • اعلّموا اخواني وفقني  
الله واياكم لطاعته ان من وحد الله نجاً وكان له من امره فرجاً • وقد اخرج

البزار عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في قوله تعالى قد افلح من  
من تزكى قال من شهد أن لا اله الا الله وخلع الانداد وشهد أني رسول  
الله وذكر اسم ربه فصلى قال هي الصلوات الخمس والمحافظة عليها والاهتمام  
بعواقيتها • وقال بن عباس رضي الله عنهما قد افلح من تزكى من الشرك  
وذكر اسم ربه وحده الله فصلى الصلوات الخمس • قال عطاء رضي الله عنه  
قد افلح من تزكى من أكثر من الاستغفار • وأخرج البزار عن كثير بن  
عبد الله بن عوف عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان  
يأمر بزكاة الفطر قبل أن يصلي صلاة العيد ويتلو هذه الآية قد افلح  
من تزكى وذكر اسم ربه فصلى وليعلم ان الزكاة أحد الاركان التي بني  
الاسلام عليها وسماها النبي صلى الله عليه وسلم فطرة الاسلام • وقد قال  
النبي صلى الله عليه وسلم من أدى زكاة ماله فقد ذهب عنه شره • وكان  
صلى الله عليه وسلم يقول مامنع قوم الزكاة الا منعوا القطر من السماء •  
وكان يقول حصنوا أموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة • وقال  
عليك بالصدقة فان فيها ست خصال ثلاثاً في الدنيا وثلاثاً في الآخرة •  
أما التي في الدنيا فتزيد في الرزق وتكثر المال وتعمر الديار • وأما التي في  
الآخرة فتستر العورة وتصير ظلاً فوق الرأس وتكون سترًا من النار  
والزكاة تنقسم الى زكاة مال وزكاة بدن • أما زكاة المال فتجب في الابل  
والبقر والغنم والقوت والذهب والفضة والتجارة ونصبها معروفة في كتب  
الفقه • وقد قال الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها



في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى  
 بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا  
 ما كنتم تكذبون \* وقال صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب  
 ولا فضة لا يؤدي حقها الا اذا كان في يوم القيامة صفحت له صفائح  
 من نار فتكوى بها جبهته وجنباه وظهوره كلما بردت اعيدت له في  
 يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضي الله بين العباد فيرى سيله  
 اما الى الجنة وأما الى النار وخصت هذه الثلاثة بالكي لبشاعته وشهرته  
 في الوجه والجنب والظهر لانه أوجع وأشد ألماً \* وقيل الوجه لتعبسه  
 في وجه السائل اولا والجنب لازوراره عن السائل ثانياً والظهر لانصرافه  
 اذا ألح ثالثاً وقيل غير ذلك والاحاديث الواردة في وعيد مانع الزكاة كثيرة  
 شهيرة ومقصودنا الكلام على زكاة البدن وهي زكاة الفطر وسيت بذلك  
 لان وجوبها بدخول الفطر \* ويقال أيضاً صدقة الفطرة كأنها من الفطرة  
 المرادة بقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها \* والمعنى انها وجبت  
 على الحلقة تزكية للنفس وتنمية لعمالها \* قال وكيع بن الجراح زكاة الفطر  
 لشهر رمضان كسجدة السهو للصلاة تجبر نقصان الصوم كما يجبر السجود  
 نقصان الصلاة \* والاصل في وجوبها قبل الاجماع خبر ابن عمر رضي الله  
 عنهما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان على  
 الناس صاعاً من تمر أو صاعاً من بر أو صاعاً من شعير على كل حر أو عبد ذكر  
 أو أنثى من المسلمين \* وخبر أبي سعيد رضي الله عنه كنا نخرج زكاة الفطر

اذا كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من طعام أو صاعاً من تمر  
 أو صاعاً من شعير أو صاعاً من زبيب أو صاعاً من أقط فلا أزال أخرجه  
 كما كنت أخرجه ماعشته قال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول شهر رمضان معلق بين السماء والارض ولا يرفع الا  
 بزكاة الفطر \* وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول فرض رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة  
 للمساكين فمن أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة  
 فهي صدقة من الصدقات والمشهور انها وجبت في السنة الثانية من الهجرة  
 عام صوم فرض رمضان فتجب باول ليلة العيد وتخرج عن مات بعد  
 الغروب دون من ولد وتجدد من زوجة ورقيق أو أسلم بعد الغروب \*  
 ويسن أن لا تؤخر عن صلاة العيد \* ودليله ما رواه الشيخان عن ابن عمرو  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره بزكاة الفطر أن تؤدي قبل خروج  
 الناس الى الصلاة ويحرم تأخيرها عن يومه بغير عذر كغيبه ماله والمستحقين  
 فلو أخر بلا عذر عصي وقضى ولا فطرة على كافر الا في عبده وقريبه المسلم  
 ولا على رقيق ولا على معسر وقت الوجوب وان أيسر بعد لحظة لكن  
 يستحب له اذا أيسر قبل فوات يوم العيد الاخراج فمن لم يفضل عن قوته  
 وقوت من في نفقته ليلة العيد ويومه شيء يخرج في فطرته فمعسر \*  
 ويشترط فيما يؤديه كونه فاضلاً أيضاً عما يليق به من مسكن يحتاج اليه  
 وخادم كذلك لاعتدائه على المعتمد ومن لزمه فطرته لزمه فطرة من



من العيدين لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير أربعائة مرة قبل صلاة العبد زوجه الله تعالى أربعائة حوراء وكأنما اعتق أربعائة رقبة ووكل الله به الملائكة يبنون له المسدائن ويفرسون له الاشجار الى يوم القيامة قال الزهري ما تركتها منذ سمعتها من أنس وقال أنس رضي الله تعالى عنه ما تركتها منذ سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم وقال وهب رضي الله تعالى عنه أن ابليس يرن في كل عيد فتجتمع اليه الالبسة فيقولون يا سيدنا من غضبك من السماء أم من الارض أم من الجبال حتى نكسرها فيقول أن الله تعالى قد غفر لامة محمد صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فعليكم أن تشغلوهم باللذات وشرب الخمر حتى يغضب الله تعالى عليهم وقال أيضاً خلق الله تعالى الجنة يوم الفطر وغرس شجرة طوبى يوم الفطر واصطفى جبريل للوحي يوم الفطر وتاب على سحرة فرعون يوم الفطر وقال النبي صلى الله عليه وسلم من قام ليلة العيدين محتسباً لم يمت قلبه يوم تموت القلوب ويندب الفيل للعيد لكل أحد والتزين والتطيب للذكر ويذهب في طريق ويرجع في أخرى ويأكل في عيد الفطر قبل الصلاة ويمسك في الاضحية حتى يصلي كل ذلك اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم قال القمولي رحمه الله تعالى لم أر لاحد من أصحابنا كلاماً في التهنة بالعيد والاعوام والاشهر كما يفعله بعض الناس لكن نقل الحافظ المنذرة عن الحافظ المقدسي انه أجاب عن ذلك بان الناس لم يزالوا مختلفين فيه

والذي أراه أنه مباح لا سنة ولا بدعة وأجاب الشهاب بن حجر رضي الله تعالى عنه بعد اطلاعه على ذلك بأنها مشروعة واحتج له بان البيهقي عقد لذلك باباً فقال باب ماروي في قول الناس بعضهم لبعض تقبل الله منا ومنك وساق ما ذكر من أخبار وآثار ضعيفة لكن مجموعها يحتاج به في مثل ذلك ثم قال ويحتاج لعموم التهنة لما يحدث من نعمة أو يندفع من نقمة بمشرعية سجود الشكر والتعزية وبما في الصحيحين عن كعب بن مالك في قصة توبته لما تخلف عن غزوة تبوك انه لما بشر بقبول توبته ومضى الى النبي صلى الله عليه وسلم قام اليه طلحة ابن عبيد الله فهناه \* فيا اخواننا كم من منهي لفطره أصبح يوم العيد في قبره قد فارق الاخوان وعدم الحلال أين الذين كانوا معكم في عيدكم الماضي قد ذهبوا وأين الذين كانوا معكم في مثل هذا العيد قد فرحوا وطربوا أملوا أملاً مديداً وتوهموا البقاء فبنوا مشيداً فاخطفهم ريب المنون فابلى منهم ما كان جديداً وسيمانيون من هول العرض مقاماً شديداً يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً \* فالسعيد في يوم العيد من يتذكر الوعد والوعيد ويطلب من مواعده المزيد فهو يوم يتفضل فيه الملك المجيد بعق الاماء والعييد يقول الله تعالى اذا اجتمع المسلمون لصلاة العيد ياملائكتي ما جزاء من وفي عمله فيقولون ياربنا يؤتي أجرته فيقول اشهدكم ياملائكتي اني قد غفرت لهم \* من بعض الصالحين على شباب



يلعبون يوم الفطر فقال ياهؤلاء ان كان صومكم قد قبل فما هذا فعل  
الشاكرين وان كان صومكم لم يقبل فما هذا فعل المحزونين فوقع كلامه  
في قلوبهم ﴿ وحكى ﴾ ان عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه رأى  
ولداً له يوم عيد وعليه قميص خلق فبكي فقال له ما يبكيك فقال له يا بني  
أخشى أن ينكسر قلبك في يوم العيد اذا رآك الصبيان بهذا القميص  
الخلق فقال يا أمير المؤمنين انما ينكسر قلب من أعدمه الله رضاه أو عـق  
أمه وأباه واني لارجو أن يكون الله راضياً عني برضائك فبكي عمر رضي الله  
تعالى عنه وضمه اليه وقبله بين عينيه ودعا له فكان أزهد الناس بعده \*  
ودخل رجل على علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يوم عيد فوجده  
ياكل خبزاً خشناً فقال يا أمير المؤمنين في يوم العيد تأكل خبزاً خشناً  
فقال اليوم عيد من قبل صومه وشكر سعيه وغفر ذنبه \* ثم قال اليوم  
لنا عيد وغداً لنا عيد وكل يوم لانصلي الله فيه فهو لنا عيد خاتمة المجلس  
في قوله تعالى بل تؤثر الحياة الدنيا الى آخرها لتكون مجلساً مستقلاً  
روي الامام أحمد عن أبي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب دنياه أضـر بآخرته ومن أحب  
آخرته أضـر بدنيـاه فأثروا ما يبقى على ما بقى \* وقال صلى الله عليه وسلم  
الدنيا دار من لادار له \* ومال من لامال له ولها يجمع من لا عقل له \*  
وقال صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة وقال صلى الله عليه  
وسلم مثلي ومثل الدنيا كراكب قال قيلولة تحت شجرة ثم راح وتركها

وقد ذم الله تعالى الدنيا في مواضع كثيرة من كتابه العزيز ويكفيها قوله  
تعالى قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون شيئاً \*  
وورد ان الله تعالى منذ خلقها لم ينظر اليها \* وروي ان جبريل عليه  
السلام قال لنوح عليه السلام يا أطول النبيين عمراً كيف وجدت الدنيا  
قال كدار لها بابان دخلت من أحدها وخرجت من الآخر وقيل  
أرى طالب الدنيا وان طال عمره ونال من الدنيا سروراً وانعما  
كبان بنى بنيانه فاقامه فلما استوى ما قد بناه تهـدما  
والاخبار والآثار في ذمها كثيرة \* وقد روى جابر رضي الله تعالى  
عنه عن ليث رحمة الله تعالى عليهما قال صحب رجل عيسى بن مريم  
عليه الصلاة والسلام فانطلقا فأتيا الى شط نهر فجلسا يتفديان ومعهما  
ثلاثة أرغفة فاكلارغيفين وبقي رغيف فقام عيسى عليه السلام الى النهر  
فشرب ثم رجع فلم يجد الرغيف فقال للرجل من اخذ الرغيف فقال لا  
أدري قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية ومهما خشفان لها فدعا احدهما  
فأناه فذبجه وشوى منه فأكل هو والرجل ثم قال للخشف قم بأذن الله  
فقام وذهب فقال للرجل أسألك بالذي أراك هذه الآية من اخذ الرغيف  
قال لا أدري فلما انتهيا الى نهر فاخذ عيسى بيد الرجل فشبا على الماء  
فلما جازا قال أسألك بالذي أراك هذه الآية من اخذ الرغيف قال لا أدري  
قال فلما انتهيا الى مغارة فجلسا فأخذ عيسى عليه الصلاة والسلام فجمع تراباً  
ورملا وقال كن ذهباً بأذن الله فكان ذهباً فقسـمه ثلاثة اقسام فقال ثلث



لي وثلاث لك وثلاث لمن اخذ الرغيف قال انا اخذته قال فكاه لك وفارقه  
عيسى عليه السلام فانهي اليه رجلان وهو في المغارة ومعه المال فأراد ان  
ياخذه منه ويقتلاه فقال هو بيننا اثلاثا قال فابشوا احدكم الى القرية يشتري  
طعاما فقال الذي بعث لاي شيء اقسام هؤلاء المال لاجعلن لهم في الطعام  
سما فاقتلها قال ففعل وقال صاحباه في غيبته لاي شيء نقاسه المال اذا جاء  
قتلاه واقتسمنا المال نصفين فجاء فقتلاه ثم اكلا الطعام فماتا وبقي المال  
في المغارة واولئك الثلاثة قتلى حوله فر عيسى عليه السلام بهم في تلك  
الحالة فقال لاصحابه هذه الدنيا فاحذروها فيا اخواننا احذروا الدنيا وعليكم  
بالآخرة فانها خير وأبقى قال تعالى ان هذا اني الصحف الاولى صحف  
ابراهيم وموسى وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان هذه السورة الشريفة  
نسخت من صحف ابراهيم وموسى وقال بعض العلماء تابعت كتب الله كما  
تسمعون ان الآخرة خير وأبقى ومثل الدنيا كمجوز عليها من كل زينة فقيل  
لها كم تزوجت قالت لا احصيهم قيل فكاهم ماتوا عنك أو كلهم طلقك قالت  
بل كلهم قتلت فقيل نعم لا زواجك الباقي كيف لا يعتبرون بأزواجك  
الماضين كيف تهلكينهم واحداً واحداً ولا يكونون منك على حذر وأمثالها  
كثيرة قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انما الدنيا ستة أشياء  
مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشعوم فاشرف  
المطعومات المسسل وهو رجيع ذبابة واشرف المشروبات الماء وهو  
يستوي فيه البر والفاجر واشرف اللبوسات الحرير وهو نسج دودة

واشرف المركوبات الفرس وعليه تقتل الرجال واشرف المنكوحات  
المرأة وهي مبال في مبال • وليعلم ان آخرها الموت وهو قاطع اللذات •  
قال تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وقد  
روى أبو نعيم في الحلية في ترجمة مجاهد انه قال في قوله تعالى أينما  
تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة • قال كان  
فيمن قبلكم امرأة ولها أجير فولدت جارية وقالت لاجيرها اقتبس  
لنا نارا فوجد بالباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية  
قال أما ان هذه الجارية لا تموت حتى تبني بمائة رجل ويتزوجها اجيرها ويكون  
موتها بالعنكبوت فقال الاجير في نفسه فأنأ أريد هذه الجارية • بعد ان  
تبني بمائة رجل لاقتلها فأخذ شفرته ودخل فشق بطن الصبية وخرج على  
وجهه فركب البحر فخط بطن الصبية وعولجت وشفيت وشبت فكانت تبني  
فأتت ساحلا من سواحل البحر فأقامت هناك تبني ولبت الرجل ماشاء الله  
ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من أهل ساحل البحر اني  
أريد امرأة أجمل امرأة في القرية أتزوجها فقالت ههنا امرأة من أجمل الناس  
ولكنها تبني قال أنتيني بها فأتتها فقالت قد قدم رجل له مال كثير وقال  
لي كذا فقلت كذا فقالت اني تركت البغاء ولكن ان أراد تزوجه فتزوجها  
فوقعت منه موقعا فينما هو ذات يوم عندها اذ أخبرها بأمره فقالت انا  
نلك الجارية وأرته الشق في بطنها قالت وكنت أبني فما ادرى بمائة  
أو اقل أو أكثر قال فانه قد قال لي يكون موتها بالعنكبوت قال فبني



لها برجا في البحر وشيده فينا هي يوماً في ذلك البرج اذا عنكبوت في السقف فقالت هذا عنكبوت هذا يقتلني لا يقتله احد غيري فخرته فوضعت ابهام رجلها عليه فشدته فراح سمه بين ظفرها ولحمها فاسودت رجلها وماتت ونزلت هذه الآية اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة اللهم اختم لنا منك بخر اجمعين وتوفنا مسلمين يا رب العالمين والحمد لله رب العالمين

### ﴿ المجلس السادس عشر في الموت والقبور ﴾

الحمد لله الذي خلق الموت والحياة ليبولكم ايكم احسن عملاً وهو العزيز الغفور • الذي وجبت له الحياة القديمة المنزهة عن مشابهة حياة كل حادث مقدور فهو الحي الباقي على ممر الايام والازمنة والدهور • لا يشاركه احد في هذه الصفات وهو لمن عرف له ذلك شكور يحى ويميت وينفي ويفقر ويبدى ويعيد واليه المرجع والنشور • ﴿ احمده ﴾ • على ما يسر لنا من البركات والحيور • واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة ادخرها يوم يبعث من في القبور • واشهد ان محمداً عبده ورسوله نبي شرف الله به الدارين • ونقله بالمات الى الآخرة كما نقله بالاسراء الى قاب قوسين • وجعله حياً في البرزخ برد سلام من سلم عليه من الثقلين واهبط لزيارته ملائكة السبع سموات والبيت المعمور الشفيق فيمن يصلي عليه فمن صلى عليه صلاة واحدة صلى عليه مولانا الملك الغفور • اللهم صل وسلم عليه وعلى آله واصحابه صلاة وسلاماً يجمعان

كل الحيور • وبعد فقد قال الله تعالى وهو اصدق القائلين كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور • اعلموا اخواني وفقني الله واياكم لطاعته ان يوم القيامة له مبادى وأواسط وغايات أما مباديه فالموت والبرزخ المسحى قبراً وهو الجامع لبقية أواخر التكليف من سؤال منكر ونكير ولا وائل الجزاء من ثواب وعقاب • وأما أواسطه فالبعث والنشور والحساب والميزان والصراط • وأما غاياته فالمستقر أما في الجنة أو النار • فاما المبادى فالموت وهو عظيم هائل وما بعده أعظم منه وهو القيامة الصغرى كما أشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله من مات فقد قامت قيامته والقيامة الكبرى تكون بعدها ولا خلاف بين علماء الاسلام ان كل نفس من نفوس الآدميين والحيوانات البشرية والبحرية والملائكة لا بد لها من ذوق الموت كما قيل

لو عمر الانسان عمر القرى • لا بد أن ينزل تحت الثرى

وذكر الموت عون على الزهد في الدنيا والرغبة فيما عند الله • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا من ذكر هاذم اللذات فانه ما ذكر في كثير أي من الأمل الاقله ولا قليل أي من العمل الاكثره وهازم بالذال المعجمة معناه القاطع وأما بالمهمة فمعناه المزيل للشيء من أصله • وروى الترمذي بإسناد حسن انه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا نستحي يا نبي الله والحمد لله قال ليس كذلك



ولكن من استحيامن الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى • وليحفظ  
البطن وما حوى • وليذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة ترك زينة  
الدنيا ومن فعل ذلك فقد استحيامن الله حق الحياء وسئل صلى الله عليه  
وسلم عن أكيس الناس فقال أكثرهم للموت ذكرا وأشدهم له استعدادا  
أولئك هم الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة • قال سفيان  
الثوري رضي الله عنه رأيت في مسجد الكوفة شيخا يقول أنا منذ ثلاثين  
سنة في هذا المسجد انتظر الموت أن ينزل بي فلو اتاني ما أمرت بشيء  
ولا نهيت عن شيء ومرض أعرابي فقيل له انك تموت قال إلى أين يذهب  
بي قالوا إلى الله قال فكيف أكره أن أذهب إلى من لا أرى الخير الآمنه  
هذا حال من كان متهيئا للموت ولا يشتغل بالدنيا فاما من كان غافلا عن  
الآخرة حتى يأتيه الموت على غرة فانما يجد لقدومه غما وحسرة قال  
وهب بن منبه رضي الله تعالى عنه ركب ملك من الملوك يوما قاعجيه ماهو  
فيه من زينة الدنيا وكثرة العلمان والاعوان والملابس الحسان فامتلاءتها  
وكبرا وعجبا فينما هو كذلك اذ جاءه شخص رث الهيئة فسلم عليه فلم  
يرد عليه السلام فاخذ بلجام فرسه فقال له ارسل اللجام فلقد تعاطيت أمرا  
عظيما فقال ان لي حاجة أسرها اليك فادنى اليه رأسه فساره وقال أنا  
ملك الموت فتغير لونه وأضطرب لسانه وقال دعني حتى أرجع إلى أهلي  
وأودعهم فقال لا والله لا ترى أهلك أبدا فقبض روحه فوقع كأنه خشبة  
• ثم مضى ملك الموت عليه السلام فلقى عبدا مؤمنا يمشى في الطريق

فسلم عليه فرد عليه السلام فقال ان لي اليك حاجة وساره وقال أنا ملك  
الموت فقال مرحبا وأهلا بمن طالت غيبته عنى والله مامن غائب أحب إلى  
أن ألقاه منك فقال ملك الموت اقض حاجتك التي خرجت إليها فقال والله  
مامن حاجة أحب إلى من لقاء الله عز وجل • قال فاختر على أي حالة أقبض  
روحك فيها فقد أمرت بذلك فقال دعني أصلي وأقبض روحى في السجود  
فصلى فقبض روحه وهو ساجد • وقال بكر بن عبد الله المزني جمع رجل  
من بني إسرائيل أموالا كثيرة فلما أشرف على الموت أمر بأحضار أمواله  
فنظر إليها وبكى فقال له ملك الموت ما يبكيك فوالله ما أنا بخارج حتى  
أفرق بين روحك وبدنك • قال فامهلني حتى أفرق مالي قال هيئات انقطعت  
المهلة فهلا كان هذا قبل حضور أجلك فقبض روحه {وحي} ان رجلا جمع  
مالا عظيما وصنع يوما طعاما لاهله وقعد على سرير وهم بين يديه يأكلون  
وقد وضع رجلا على رجل وهو يقول لنفسه تنعمي فقد جمعت لك  
ما يكفيك فينما هو كذلك اذ أقبل ملك الموت في زي مسكين فقرع  
الباب فخرج إليه بعض العلمان فقالوا ما حاجتك فقالوا ادعوا إلى سيدكم  
فانتدوه وقالوا مثلك يخرج إليه سيدنا قال نعم فجاؤا فأخبروا سيدهم بذلك  
فقال هلا ضربتموه فعاد فقرع الباب قرعا شديدا فمادوا إليه فقال أخبروا  
سيدكم اني ملك الموت فلما سمعوه وقع على الجميع الذل ودخل عليه ملك  
الموت فأحضر أمواله ونظر إليها تحسرا وأسفا • وقال لعنك الله من مال  
أنت شغلتنى عن عبادة ربى فأنطق الله المال وقال لم تسبني وقد كنت



تدخل بي على الملوك وترد المتقين وقد كنت تنقني في سبيل الشرف لا امتنع  
منك ولو أنفقتني في سبيل الخير لنفتمك ثم قبض روحه وانصرف وروى  
ان الارض بين يدي ملك الموت كلما تدبعتنا من هنا حيث يشاء ويقال  
ان ملك الموت يقبض الروح ثم يسلمها الى ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب  
فهو قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وقال تعالى توفته  
رسلنا قيل معناه ان الرسل تأخذ الروح من ملك الموت والقابض على الحقيقة  
هو الله تعالى وقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وقال معاذ بن جبل  
رضي الله تعالى عنه ان ملك الموت حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهو  
يتصفح وجوه الموتى فما من أهل بيت الا وملك الموت يتصفحهم في كل  
يوم مرتين فاذا رأى انساناً قد انقضى أجله ضرب رأسه بلك الحربة وقال  
الآن يزاد بك عسكر الموتى وجاء في الاحاديث ان الملائكة الذين  
يقبضون الروح يأتون الى الميت وهم أعوان ملك الموت وقال ابن  
عباس رضي الله تعالى عنهما في تفسير قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا  
بالقول الثابت في الحياة الدنيا ان المؤمن اذا حضره الموت شهدته الملائكة  
فيسلمون عليه ويبشرونه بالجنة وفي الاحياء عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما أن ابراهيم عليه السلام كان رجلاً غيوراً وكان له بيت يتعبد  
فيه فاذا خرج أغلقه فدخل ذات يوم فاذا برجل في جوف البيت فقال  
من أدخلك داوي فقال أدخلنيها ربه قال أنا ربه قال أدخلنيها من هو أملك  
لها منك فقال من أنت من الملائكة فقال أنا ملك الموت فقال هل

تستطيع أن تريني الصورة التي تقبض فيها روح المؤمن قال نعم فأعرض  
عني فأعرض عنه ثم التفت فاذا هو بشاب فذكر من حسن وجهه وحسن  
ثيابه وطيب ريحه وقال يا ملك الموت لولم يلق المؤمن عند الموت الا  
صورتك لكان حسبه وفي الاحياء أيضاً روى عن ابراهيم عليه الصلاة  
والسلام انه قال لملك الموت هل تستطيع أن تريني صورتك التي تقبض  
فيها روح الفاجر قال لا تطيق ذلك قال بلى قال فأعرض عني فأعرض عنه  
ثم التفت فاذا هو برجل أسود قائم الشعر منتن الريح أسود الثياب يخرج  
من مناخره ومن فيه لهيب النار فغشي على ابراهيم عليه السلام فلما أفاق  
وقد عاد ملك الموت على صورته التي كان عليها فقال يا ملك الموت لولم  
يلاق الفاجر عند موته الا صورة وجهك لكان حسبه وقد جاء ان  
الشیطان يتخيل للميت في صورة أحد أبويه فيدعوه الى دين النصرانية  
والى دين اليهودية وغيرها فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة  
الدنيا وليعلم ان الموت ليس بعدم صرف ولا فناء محض وانما هو انتقال  
من حال الى حال ومن دار الى دار والروح باقية مدركة منعمة في الجنة  
أو معذبة في النار وأما ما جاء في سكرة الموت فقوله تعالى وجاءت سكرة  
الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد قال الثعلبي رحمه الله تعالى غمرته  
وشدته كالسكر الذي يغلب على فهم الانسان من الشراب والنوم وعن  
عائشة رضي الله تعالى عنها قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
بالموت وعنده قدح فيه ماء يدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء



ثم يقول اللهم أعني على سكرات الموت • وقال الثعالبي رحمه الله تعالى في تفسير قوله تعالى وقيل من راق عن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن العبد ليعالج كرب الموت وسكراته وإن مفاصله يسلم بعضها على بعض تقول عليك السلام تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة • وفي الحديث ما يدل على أن علامة موت المؤمن عرق جبينه • ويروى يا أخواننا إن الله تعالى إذا أراد قبض روح المؤمن قال لملك الموت اذهب فأنتي بروح وليي فحسبي من عمله علمي قد بلوته في السراء والضراء فوجدته حيث أحب فيذهب ملك الموت ومعه مسك من الجنة وحرير أبيض ويهبط في أثره خمسمائة ملك مع كل واحد منهم ريحان من الجنة فيحذقون بالولي ويقول له ملك الموت يا ولي الله أرتحل من الدنيا الدنيئة فليست لك بماوى فيسرع ملك الموت باستخراج روحه ألطف من الوالدة بولدها ثم يدفعها إلى ملائكة الرحمة فيصعدون بها إلى السماء فتفتح لها أبواب السموات وتستغفر لها الملائكة وتفوح لها رائحة كرائحة المسك حتى توقف بين يدي الله تعالى فيقول الله تعالى مرحباً بالنفس الطيبة ابشري برحمة الله • ثم يؤمر بها فيعرض عليها مقعدها في الجنة ثم ترد إلى الميت عند المسئلة • ثم تكون في عليين في جنة المأوى عند سدرة المنتهى في صورة طير بيض وخضر تسرح حيث شاءت وتزور القبر يوم الجمعة فتكون عليه وأما الفاجر فتحضره ملائكة العذاب ومعهم أغلال ومسوح من النار فتخرج روحه بعنف وشدة وتدفع إلى ملائكة العذاب فيصعدون بها

فتفوح لها رائحة خيثة وتلقها الملائكة وتعلق دونها أبواب السماء وترد إلى الجسد عند سؤال منكرو ونكير فيفتن في قبره فيفتح له باب من النار فيكون الجسد ممذبا إلى يوم القيامة والروح محبوسة في سجين صخرة سوداء على سفير جهنم تحت الأرض السابعة هذا ما تواردت به الأخبار • وليعلم أن عذاب القبر حق لمن يكون من أهل المذاب ثابت بالكتاب والسنة أعاذنا الله تعالى منه • وفي الحديث إن القبر أول منزل من منازل الآخرة فإن نجا منه فما بعده أيسر منه وإن لم ينج منه فما بعده أشد منه • ومنه ضغطة القبر وهو انضمام اللحد بعض إلى بعض تمذيباً للميت العاصي ورضاً لأعضائه وأما الطائع فيحس به كأنضمام الحبيب إلى الحبيب ومعارفته له ولا بد منه للصالح والطالح روى الإمام أحمد ٢ رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سعد بن معاذ حين توفي فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ووضع في قبره وسوى عليه التراب سبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فسبحنا طويلاً ثم كبر فكبرنا فقبل يارسول الله صلى الله عليه وسلم عليك لم سبحت ثم كبرت قال لقد تضايقت على هذا العبد الصالح قبره حتى فرج الله عنه وفي رواية للنسائي هذا الذي تحرك له العرش وفتحت له أبواب السماء وشهده سبعون ألف ملك من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج الله عنه • ومنه سؤال منكرو ونكير عليهما السلام كذلك حتى لا يحيص عنهما واحد وهما ملكان أسودان أزرقان فظان غليظان شعورهما إلى أقدامهما تلمع النار من أيابهما يشقان



الارض بهما من عظم هيكلهما وهيشتهما كلامهما كالرعد القاصف وأعينهما كالبرق الحاطف بأيديهما مقامع من حديد يتوسع لهما القبر ويرد الله تعالى الروح الى جسد الميت ويفزع ويرتعد فيصيحان عليه ويقولان له من ربك ومن نيك وفي رواية ما هذا الرجل الذي بهت فيكم وما دينك فان كان من الصالحين لقنه الله حجته وثبته بالقول الثابت فيقول بلا فزع ولا جزع الله ربي ومحمد نبي وفي رواية هو رسول الله ويقول ديني الاسلام وقد قيل ان بعض العلماء الاخيار الموقفين يقول لهما من كلكما علي ومن أرسلكما الي فيقول أحدهما للآخر صدق كفى شرنا ثم يضربان القبر عليه كالقبة العظيمة ويفتحان له باباً الى الجنة من تلقاء يمينه ثم يفرشان له من حريرها وريحانها ويدخل عليه من نسيهما وروحها وريحانها ويأتيه عمله في صورة أحب الاشخاص اليه يؤنسه ويحدثه ويملا قبره نوراً ولا يزال في فرح وسرور ما بقيت الدنيا حتى تقوم الساعة وليس شيء أحب اليه من قيامها وقد ورد في الحديث ان اول ما يدخل على الميت في قبره قبل عمله وقبل منكر ونكير ملك يقال له رومان يحوس خلال المقابر فيأمره بكتابة عمله فاذا فرغ منه علقه في عنقه ثم يلج عليه عمله في عقب رومان في احسن صورة فيقول له أما تعرفني فيقول من أنت الذي من الله علي بك في غربتي فيقول أنا عمك الصالح لا تحزن ولا توجل فعما قليل يلج عليك منكر ونكير فيسألانك فلا تدهش ثم يلقنه حجته فهذا للمؤمن الصالح الذي ليس عنده علم من

اسرار الملكوت فيبشر ويعلم ليتأهب وأما العارف العامل فيكون عنده استعداد لذلك وتأهب وقد ثبت عند أهل السنة ان الروح ترد الى العبد في قبره وان الله تعالى يحياه ويجعل له من العقل في مثل الوصف الذي عاش عليه كل بحسب عمله وحاله الذي كان عليه في الدنيا ليعقل ما يستل منه وما يجب به وان كان والعباد بالله تعالى من العاصين يتاجلج في الجواب عند السؤال فيقمعانه بالمقامع وورد تسميتها مطارق وورد تسميتها أيضاً مرزبه كما رواه الامام أحمد وأبو داود في الحديث وفيه ويضيق عليه قبره حتى تختلف عليه اضلأته ثم يقبض له أعمى اصم معه مرزبه من حديد لو ضرب بها جيلا لصار تراباً فيضربه بها ضربة يسمعه من بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير تراباً ثم تعاد فيه الروح كذا رواه وفيه انه ينادى منادى من السماء ان كذب فافرشوه من النار والبسوه من النار وافتحوا له باباً الى النار فيأتيه من حرها وسمومها والاحاديث والآثار الواردة فيما ذكرناه كثيرة وفي هذا القدر كفاية لمن اعتبر وتذكرة لمن تذكر قال سعيد من أيقظه الله تعالى للاستعداد وتحصيل الزاد اللهم اقضنا على التوحيد بحاج خير العباد واعلموا يا اخواننا ان زيارة القبور مستحبة لاجل التبرك والاعتبار ما زال ذلك من شيم أهل الفضل والدين وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور ثم اذن فيها بعد ذلك وقد زارت عائشة رضي الله عنها قبر أخيها عبد الرحمن رضي الله عنه وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يمر بقبر واحد الا وقف



وسلم عليه \* وقالت عائشة رضي الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده الا استأنس به ورد عليه حتى  
 يقوم واما الوقت الذي يرى فيه الميت من زاره فقال رجل من آل عاصم  
 الجحدري رأيت عاصماً في منامي بعد موته بسنتين فقلت اليس قدمت قال  
 بلى قلت فاين انت قال انا والله في روضة من رياض الجنة انا ونفر من  
 اصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها الى بكر بن عبد الله المزني فتبلغنا  
 اخباركم فقلت أجسامكم أم أرواحكم \* قال هيأت بليت الاجسام وانما  
 بتلاقى الارواح \* قال فقلت هل تعلمون بزيارتنا اياكم قال نعم بها  
 عشية الجمعة ويوم الجمعة كله ويوم السبت الى طلوع الشمس \* قلت فكيف  
 ذلك دون الايام كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمه وكان محمد بن واسع  
 يزور يوم الجمعة فقليل له لو أخرت الى يوم الاثنين قال بلغني ان الموتى  
 يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوماً بعده ويوماً قبله وفي أسئلة الداوودي  
 انه قال تنزل الارواح يوم الجمعة وليلة الجمعة وليلة الاثنين وتعرف ما يقال  
 لها \* وقال الضحاك رحمه الله من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس  
 علم الميت بزيارته فقليل له كيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة \* وقال بشر بن  
 منصور لما كان زمان الطاعون كان رجل يختلف الى الجبانة فيشهد  
 الصلاة فاذا أمسى وقف في باب المقابر فقال آنس الله وحشتكم ورحم  
 غربتكم وتجاوز عن سياآتكم وقبل الله حسناتكم ولا يزيد على هذه  
 الكلمات \* قال فانسيت ذات ليلة وانصرفت الى أهلي ولم آت المقابر

فادعوكما كنت ادعو فبينما انا نائم اذا بخلق كثير جاؤني فقلت من انتم  
 وما حاجتكم قالوا نحن اهل المقابر \* قلت ما الذي جاء بكم قالوا انك  
 عودتنا منك هدية عند انصرافك الى أهلك \* قلت وما هي قالوا الدعوات  
 التي كنت تدعو بها \* قلت فاني ادعو الى ذلك فما تركتها بعد ذلك \*  
 وقال بشر بن غالب رأيت رابعة العدوية العابدة رضي الله عنها في منامي  
 وكنت كثيراً ادعو لها فقالت لي يا بشر بن غالب هداياك تأتينا على اطلاق  
 من نور عليها مناديل الحرير وكذلك ما يهدي للميت يؤتي به للميت فيقال  
 هذه هدية فلان اليك قال صلى الله عليه وسلم الميت في قبره الا كالغريق  
 المغموب ينتظر دعوة تلحقه من أخيه أو ابنه أو صديقه فاذا لحقته كانت  
 أحب اليه من الدنيا وما فيها وان هدايا الاحياء للموتى الدعاء والاستغفار  
 وأشبه ما ذكرناه كثير جداً { خاتمة } فيما عرف من أحوال المنامات في  
 عذاب القبر وفي العاقبة يروي عن بعض الصالحين من أهل القبر وان انه  
 قال كان لي جار يذكر انه ليس بمسلم فأت فرأيت في النوم حجراً ملململاً  
 يتدحرج حتى دخل دار ذلك الرجل فقامت فدنوت منه فاذا بالحجر قد  
 انفرج فخرج منه ذلك الرجل فقلت له ماذا قال هكذا نعذب وذ كرسوء  
 حاله فقلت له لعل الله ان يغفر لك قال وكيف يغفر لي وأنا قدمت على غير  
 الاسلام ويروي عن هشام بن حسان قال مات ابن لي شاب فرأيت في النوم  
 وقد أشيب فقلت له يا بني ما هذا الشيب فقال قدم فلان فزفرت جهنم  
 لقدمه زفرة لم يبق أحد منا الا شاب كما ترى ويروي ان رجلاً رث في



النام صاحب الوجه متغير اللون وقد غلت يده الى عنقه فقيل له ما فعل الله بك فانشأ وجعل يقول

تولى زمان لعبنا به وهذا زمان بنا يلعب  
ويروي عن أبي بكر الانباري قال رأى أبو داف بن أبي داف العجلي  
أباه في النوم بعد موته وكأنه في بيت عظيم وحيطانه وسقفه أسود من  
الدخان وهو جالس في صدر البيت فقال له يا أبت كيف حالك قال يا بني الأمر  
صعب والحساب دقيق ثم انشأ يقول

فلو انا اذا متنا تركنا لكان الموت راحة كل حي  
ولكننا اذا متنا بهتنا ونسئل بعد ذاعن كل شي

والاخبار في هذا كثيرة جداً وقد روي لبعض الصالحين منامات  
تدل عن ما هم فيه من الخير فمن ذلك ان عبد الرحمن بن عثمان قال رأيت  
معاذ بن جبل بعد وفاته بثلاثة أيام على فرس أبيض وخلفه رجال عليهم ثياب  
خضراء على خيل بلق وهو قدام وهو يقول ياليت قومي يعلمون بما غفر لي  
ربي وجماعتي من المكرمين ثم التفت عن يمينه وعن شماله يقول يا ابن راحة  
يا ابن مظنون الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض نقبوا من الجنة  
حيث نشاء فنعلم أجر العاملين ثم صافحني وسلم علي وقال صالح بن بشر  
رأيت عطاء السلمي رضي الله تعالى عنهما في النوم فقلت له يرحمك الله  
لقد كنت طويل الحزن في الدنيا فقال أما والله لقد أعقبني ذلك فرحاً طويلاً  
وسروراً دائماً فقلت من أي الدرجات أنت قال مع الذين أنعم الله عليهم

من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين ولمامات سفيان الثوري  
رضي الله تعالى عنه رثي في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال وضعت أول  
قدم على الصراط والثاني في الجنة وعن قتبية بن سفيان قال رأيت سفيان  
الثوري رضي الله تعالى عنه في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك  
فانشأ يقول

نظرت الى ربي عياناً فقال لي هنيئاً رضائي عنك يا ابن سعيد  
لقد كنت قواماً اذا الليل قد دجا بهيرة محزون وقلب عميد  
فدونك فاخترأي قصر زريده وزرني فاني عنك غير بعيد

وذكر بعضهم فقال دعوت الله تعالى ان يرني أهل القبور حتى أسألهم  
عن أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه ما فعل الله به فرأيت بعد عشرين  
سنة فيما يرى النائم كأن أهل القبور قد قاموا على قبورهم فبادروني  
بالكلام وقالوا يا هذا كم تدعو الله ان يريك ايانا تسألنا عن رجل لم يزل منذ  
فارقكم تجلبه الملائكة تحت شجرة طوبى ويروي عن أبي جعفر الضرير  
قال رأيت يحيى بن زاذان في النوم بعد موته فقلت له ما فعل الله بك  
فانشأ رحمه الله تعالى يقول

لورأيت الحسان في الخلد حولي وأكاويب معهم للشراب  
يترنمن بالقرآن جميعاً يتمشون مسيلات الثياب

وقال أبو علي الروذبادي رضي الله تعالى عنه مات عندنا فقير غريب  
فمسلته وصلينا عليه ووضعته في لحده فكشفت عن وجهه ليصيبه التراب



ففتح عينيه وقال يا أبا علي أنذلي بين يدي من دلتني فقلت يا سيدي أحياء بعد موت قال أناحي وكل محب لله حي لا نصرنك غداً بجاهي ياروزبادي ورثي أبو سليمان الداراني رضي الله تعالى عنه فقيل له ما فعل الله بك قال رحمني وما كان شيء أضرب علي من إشارات القوم الي وقال سفيان بن عيينة رأيت سفيان الثوري رضي الله تعالى عنهما في المنام بعد موته وهو يطير في الجنة من شجرة الى شجرة ويقول مثل هذه فليعمل العاملون فقلت له أوصني فقال اقل من معرفة الناس ورثي بعضهم في النوم بعد موته فسئل عن حاله فقال

حاسبونا فصدقوا ثم منوا فأعتقوا

هكذا سيمتلك الملك بالممالك يرفقوا

ان قلبي يقول لي ولساني يصدق

كل من مات مسلماً ليس بالنار يحرق

والاخبار في هذا كثيرة فنسأل الله التوفيق لا قوم طريق والموت على الاسلام بجاه محمد عليه الصلاة والسلام آمين آمين وسلام على عباده الذين اصطفى والحمد لله رب العالمين

﴿ المجلس السابع عشر في علامات القيامة والنفخ في الصور ﴾

الحمد لله القائم على كل نفس بما كسبت • الدائم ومكتوب الفناء منسوب الى البرية كيف ما انتسبت • القادر على تنفيذ مراده فيها رضية أو غضبية • أحمدته على نعمه التي سرت قبل ما حلت • ودرت قبل

ما حلت • وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة جلت القلوب وعلى اللسان حلت وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي ثبتت سيادته قبل إيجاد البشر ووجبت • وقررت نبوته وآدم منجدل في طينته وكتبت • وأشرقت أنوار بعثته حتى خابت نيران الضلال وخبت • فمن كان من أمته فليكثر من الصلاة عليه فمن صلى عليه مرة واحدة صلى الله عليه وسلم وملائكته سبعين مرة واستحق الرضوان الاكبر وبالصلاة عليه ذنوبه غفرت صلى الله عليه وسلم عليه وعلى أصحابه وآله وعترته ما طلعت شمس وغربت • أما بعد فقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وكل أتوه داخرين • اعلموا اخواني وفقني الله واياكم لطاعته ان الله تعالى اذا أراد ان يميت جميع الخلائق عند انقضاء الدنيا أمر اسرافيل عليه السلام أن ينفخ في الصور • واعلموا ان قبل يوم القيامة علامات صغرى وعلامات كبرى فالعلامات الصغرى كثيرة جداً منها ماورد عن أنس رضي الله تعالى عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان من اشراط الساعة أن يرفع العلم ويكثر الجهل ويفشو الزنا ويشرب الخمر وتكثر النساء وتقل الرجال حتى يكون لخمسين امرأة قيم واحد ومنها ماورد عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا عملت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء اذا اتخذوا المغانم دولا والامانة مغنماً والزكاة مغرمات وتعلم العلم لغير الدين واطاع الرجل امرأته وأدنى صديقه وأقصى أباه وأمه وأرتفعت



الاصوات في المساجد وكان زعيم القوم أرذلهم واكرم الرجل مخافة شره  
وظهرت القينات والمعازف وشربت الخمر ولبس الحرير ولعن آخر هذه  
الامة اولها فتوقموا عند ذلك ريحاً حمراء وخفياً ومخاً وقذفاً ومنها رفع  
الاسافل قال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكون اسعد الناس بالدين الكع  
ابن لكع يعني العبيد والسفلة من الناس ومنها رفع الامانة من قلوب الرجال  
ومنها ما جاءت في حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان جبريل عليه  
السلام لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم بسأله عن امر الدين فقال متى  
الساعة قال ما المسؤول عنها باعلم من السائل قال ما اماراتها قال ان للدا لامة  
ربها \* وفي رواية ربها وان ترى الخفاة المرأة العالة رعاء الشاء يتناولون  
في البنيان \* وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل  
فيقول يا ليتني كنت مكانه \* وفي الحديث ما من عام الا والذي بعده شر  
منه حتى تلقوا ربكم قال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة الا على شرار  
الخلائق يتسافدون على ظهر الطريق تسافد البهائم وفي رواية ابي العالية  
لا تقوم الساعة حتى يمشي ابليس في الطريق والاسواق يقول حدثني فلان  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا وكذا افتراء وكذباً وقد ذكر  
العلماء في كتبهم من العلامات الكبرى انواعاً { النوع الاول } طلوع الشمس  
من مغربها \* قال بعض المفسرين في قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك  
لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل قبل هو طلوع الشمس من  
مغربها وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال ثلاث اذا خرجت

لا ينفع نفساً ايمانها طلوع الشمس من مغربها والداية والدجال وفي  
مسلم عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوماً  
أتدرون أين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال ان هذه  
تجري حتى تنتهي الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك  
حتى يقال لها ارجعي من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم حتى  
تنتهي الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال  
لها ارجعي من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجري لا يستنكر  
الناس من أمرها شيئاً حتى تنتهي الى مستقرها ذلك تحت العرش فيقال  
لها ارجعي اصبحي طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها فقال صلى  
الله عليه وسلم متى ذلكم ذلك حين لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت  
من قبل أو كسبت في ايمانها خيراً \* والحكمة في طلوع الشمس من مغربها  
ان ابراهيم عليه السلام قال لانمروذ ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت  
بها من المغرب فهت الذي كفر وان السحرة والمنجمين عن آخرهم  
ينكرون ذلك ويقولون هو غير كأن فيطلعها الله تعالى يوماً من المغرب  
ليرى المنكرون قدرته وان الشمس في ملكه ان شاء أطلعها من المشرق  
وان شاء أطلعها من المغرب وقالوا في صفة طلوعها من مغربها انه اذا كانت  
الليلة التي تطلع الشمس في صبيحتها من المغرب حبست فتكون تلك الليلة  
قدر ثلاث ليال فيقرأ الرجل جزاءه وينام ويستيقظ والنجوم راكدة  
والليلة كما هي فيقول بعضهم لبعض هل رأيتم مثل هذه الليلة قط ثم تطلع



من مغربها كأنها علم اسود حتى تتوسط السماء ثم تعود بعد ذلك فتجري في مجراها الذي كانت تجري فيه وقد أغلق باب التوبة إلى يوم القيامة وروى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال فتطلع بعد ذلك من مشرقها عشرين ومائة سنة لكنهم اسبون قصار السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة وكان كثير من الصحابة رضي الله تعالى عنهم يترصدون الشمس منهم حذيفة بن اليمان وبلال وعائشة رضي الله تعالى عنهم {النوع الثاني} خروج الدابة قال الله عز وجل وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم قال كثير من أهل العلم بالآخبار أنها ذات وبر وریش وزغب فيها من كل لون ولها أربع قوائم رأسها رأس ثور وعينها عين خنزير وآذانها آذان فيل وقرونها قرون ايل وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر أسد وقوائمها قوائم بعير وذنبها ذنب كبش ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام وترتفع الاسماء فلا يعرف أحد باسمه وهي تجلو وجه المؤمن وتسم أنف الكافر فيفشو السواد فيه فيقال يامؤمن وياكافر وروى عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال هي الدابة التي أخبر تميم الداري رضي الله تعالى عنه عنها وعن الحسن أنه قال سأل موسى ربه أن يريه الدابة فخرجت ثلاثة أيام ولم يدرأى طرفها خرج فقال موسى يارب رد هذا المتاع النفيس إلى مكانه لا حاجة لنا به وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم إذا لم يأمرها بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر

أنها دابة طولها ستون ذراعاً ذات قوائم ووبر تصدع جبل الصفا فتخرج منه ليلة جمع والناس سائرون إلى منى وقيل تخرج من الحجر وقيل من أرض الطائف ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب تضرب المؤمن بالعصا وتكتب في وجهه مؤمن وتطيع الكافر بالخاتم وتكتب في وجهه كافر كذا رواه الحاكم في آخر المستدرک وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون للدابة ثلاث خرجات في الدهر تخرج أول خرجة باقصى اليمن فيفشو ذكرها بالبادية ولا يدخل ذكرها القرية يعني مكة ثم بينما الناس يوماً في أعظم المساجد حرمة وأحبها إلى الله تعالى وأكرمها على الله يعني المسجد الحرام لم يرعهم الا وهي في ناحية المسجد بين الركن الاسود وياب بني مخزوم فيرفض الناس عنها شيئاً ويبيت لها عصابة من المسلمين عرفوا انهم ان يعجز الله فتنفض عن رأسها التراب فتجلو عن وجوههم حتى تظل كأنها الكواكب الدرية ثم تذهب في الأرض لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب حتى ان الرجل ليموذ منها بالصلاة فتأنيه من خلفه فتقول أي فلان الآن تصلي فيلتفت إليها فتسمه في وجهه ثم تذهب فيتجاوز الناس في ديارهم وفي الحديث ان الدابة وطلوع الشمس من المغرب من أول الاشراف ولم يعين الاول منهما وكذلك الدجال فظاهر الاحاديث ان طلوع الشمس آخرها والظاهر ان الدابة التي تخرج واحدة وروى انه يخرج من كل بلدة دابة وليست بواحدة فيكون قوله دابة



اسم جنس وقيل فيها غير ما ذكرناه والله أعلم { النوع الثالث } خروج الدجال { الاخبار الصحيحة متواترة بخروجه بلا شك وانما الاختلاف في صفته وهيبته قال قوم هو صائف بن صياد اليهودي ولد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أحياناً يربو في مهده وينفخ في بيته حتى يملأ بيته فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأتاه في نفر من أصحابه فلما نظر إليه عرفه فدعا الله سبحانه وتعالى فرفعه الى جزيرة من جزائر البحر الى وقت خروجه \* وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه وهو يلعب مع الصبيان فقال ابن صياد أتشهد اني رسول الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أتشهد اني رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد خبأت لك خيأ ما هو قال الدخ يعني الدخان فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اخساً فلن تمدو قدرك \* قال عمر رضي الله عنه ائذن لي ان اضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان يكن هو فان تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله ثم دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاخطف وجاء في الحديث انه أغم جفال الشعر مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل أحد كاتب وغير كاتب واختلفوا في موضع مخرجه فقال قوم يخرج من المشرق من أرض خراسان وقالت طائفة يخرج من يهود أصفهان وفي الحديث يخرج من أرض الكوفة واختلفوا في أتباعه قالوا النساء والاعراب واليهود واختلفوا في المعجائب التي تظهر على يديه قال قوم تسير معه حيث سار جنة ونار فجنته نار وناره جنة ويدعي انه رب

الحلائق فيأمر السماء ان تمطر ويأمر الأرض فتنبث ويبعث الشياطين في صورة الموتى ويقتل رجلاً ثم يحياه فيفتن الناس فيؤمنون به ويبايعونه قالوا ولا يتبعه من الدواب الا الحمار \* واختلفوا في هيئة حماره فقيل ما بين أذني حماره اثنا عشر شبراً \* وقيل أربعون ذراعاً تظل أي احدى أذنيه سبعين رجلاً وخطوته مسيرة ثلاثة أيام يبلغ كل منهل الا أربعة مساجد مسجد الله الحرام ومسجد الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام والمسجد الأقصى ومسجد الطور ويمكث أربعين صباحاً وقد روى مسلم عن نواس ابن سمعان قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ولبثه في الأرض أربعين يوماً يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم \* قلنا فذلك اليوم الذي كالسنة يكفيناه فيه صلاة يوم \* قال لا أقدر والله قدره انهي \* ويقصد بيت المقدس وقد اجتمع الناس لقتاله فتمتعهم ضيابة من غمام ثم تنكشف عنهم من الصبح فيرون عيسى بن مريم عليه السلام قد نزل على ظرب من ظراب بيت المقدس فيقتل الدجال كما سذكروه قريباً \* وعن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها قالت خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر الظهيرة فقال اني لم أجمعكم لرغبة ولا لرغبة ولكن لحديث حدثني تميم الداري رضي الله عنه من غني سرور القائلة حدثني ان جماعة من قومه ركبوا في البحر فأصابهم ريح عاصفة ألجأتهم الى جريرة فاذا هم بدابة قالوا لها ما أنت قالت أنا الجساسة قالوا أخبرينا الخبر قالت ان أردتم الخبر فعليكم بهذا الدير فان فيه رجلاً



بالاشواق اليكم فأتيناه فأخبرناه فقال ما فعلت بحيرة طبرية قلنا تدفق  
من جانبيها قال ما فعل نخل عثمان ويسان قلنا ينجيها أهلها قال ما فعلت  
عين زعر قال قلنا يشرب منها أهلها قال فلو يبت هذه نفدت من وثاقي  
ثم وظئت بقدي كل منهل الا مكة والمدينة وروى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم خطب فقال ما بين خلق آدم الى قيام الساعة فتنة أعظم من  
الدجال وقال انه لم يكن نبي الا أنذر قومه بالدجال ووصفه وانه قد بين  
لي ما لم يبين لاحد انه أعور فما اشتبه عليكم فاعلموا ان ربكم ليس بأعور  
(النوع الرابع نزول عيسى) المسلمون لا يختلفون في نزول عيسى عليه  
السلام آخر الزمان وقد قيل في قوله تعالى وانه لم يعلم للساعة فلا يمتحن  
بها انه نزول عيسى عليه السلام وجاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ان عيسى نازل فيكم وهو خيلتي عليكم فمن أدركه فليقرئه  
سلامي فانه يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويحج في سبعين ألفاً فيهم أصحاب  
الكهف فانهم يحجون ويتزوج امرأة من الازد وتذهب البغضاء والشحناء  
والتحاسد وتعود الدنيا الى هيئتها وبركتها على عهد آدم عليه الصلاة  
والسلام حتى تترك القلاص فلا يرمى عليها احد وحتى ترعى الغنم مع الذئب  
ويلعب الصبيان مع الحيات فلا تضرهم ويلقى الله العدل في زمانه في الارض  
حتى لا تقرض فارة جراباً وحتى يدعى الرجل الى المال فلا يقبله وتشبع الرمانة  
المسكن قالوا وينزل عيسى عليه السلام وفي يده مشقة فيقتل به الدجال وقيل  
اذا نظر اليه الدجال ذاب كما يذوب الرصاص قالوا ويمكث عيسى عليه السلام

أربعين سنة ويقال ثلاثاً وثلاثين سنة ويصلي خلف المهدي ثم يخرج يأجوج  
ومأجوج على ما سئد كره قريباً ان شاء الله تعالى قال بعض المفسرين في قوله  
تعالى وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته أي عند نزوله وقال  
عز وجل بل رفعه الله اليه وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم  
والكلام على ذلك معلوم من التفسير فلا يطيل به (النوع الخامس خروج  
يأجوج ومأجوج) قال تعالى فاذا جاء وعد ربك فلا تطيل به (النوع الخامس خروج  
من صفاتهم وعددهم ما الله به عليم ولا يختلفون في انهم بين مشارق  
الارض وشمالها وروى عن مكحول رحمه الله انه قال المسكون من  
الارض مسيرة مائة عام ثمانون منها يأجوج ومأجوج وعشرة لبقية الامم  
وعشرة للسودان ويأجوج ومأجوج اتمان كل أمة اربع مائة ألف الامة  
لا تشبه الامة الاخرى وعن الزهري رضي الله تعالى عنه انه قال ثلاث  
أمم منك وتأويل وتدریس فصنف منهم كامل الشجر الطويل من  
الارض وصنف منهم عرض أحدهم وطوله سواء وصنف منهم  
يفرش احدى أذنيه ويلتحف بالاخرى وروى ان طول أحدهم شبر  
وأكثر ويكون خروجهم بعد قتل عيسى عليه الصلاة والسلام الدجال  
فاذا جاء الوقت جعل الله السد دكا كما ذكره عز وجل في كتابه فيخرجون  
وينتشرون في الارض وروى انهم يكون أول مقدمتهم بالشأم وساقتهم  
ببلخ قال ويأتي أولهم البحيرة فيشربون ماءها ويأتي أوسطهم فيلحسون  
ما فيها من النداة ويأتي آخرهم فيقول لقد كان ههنا مرة ماء ويكون



مكثهم في الارض سبع سنين فيقولون لقد قهرنا أهل الارض فهللوا  
نقاتل ساكن السماء فيرمون بنشابهم نحو السماء فيردها الله عليهم ملطخة  
بدم فيقولون قد فرغنا من أهل السماء فيرسل الله عليهم النغف في رقابهم  
فيصبحون موتى • ثم يرسل الله عليهم السماء فتجرفهم الى البحر • وفي  
رواية كتب انهم يتقبون السد بمنافيرهم كل يوم فيعودون من الغد وقد  
عاد كما كان حتى اذا بلغ الاجل المعلوم اتى الله على لسان أحدهم ان  
شاء الله فيخرجون حينئذ وروى انهم ياحسون السد • وقيل ان فيهم  
طائفة لكل منهم أربعة أعين عيان في رأسه وعينان في صدره • ومنهم  
من له رجل واحدة ينقر بها نقرأ ومنهم من هو ملبس شعراً كالبهائم •  
ومن طوائفها طائفة لا تأكل الا لحوم الناس ولا تشرب الا الدماء ولا  
يموت الواحد منهم حتى يرى لصلبه ألف عين نظرت وفي التوزاة مكتوب  
ان يأجوج ومأجوج يخرجون في أيام المسيح ويقولون ان بني اسرائيل  
أصحاب أموال وأوان كثيرة وقد قيل ونمكت الناس بعد هلاك يأجوج  
ومأجوج عشرين سنة يحجون ويعتصرون • سئل شيخ الاسلام النووي  
رضي الله تعالى عنه هل يأجوج ومأجوج من ولد حواء عليها السلام وم  
يعيش كل واحد منهم • فاجاب هم ولد آدم وحواء عند أكثر العلماء •  
وقيل انهم من آدم غير حواء فيكونون اخواننا من الاب ولم يثبت في  
قدر أعمارهم شيء وروى الحافظ بن عبد السلام الاجماع على انهم من ولد  
يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام وان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن

يأجوج ومأجوج هل بلغتهم دعوتك فقال جزت ايلة أسرى بي فدعوتهم  
فلم يجيبوا وأما قول من قال ان آدم عليه الصلاة والسلام نام فاحتم  
فانه تزجت نطفته بالتراب فكلام منكر لان الاحتلام لا يجوز على الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام واذا قيل قاض الماء من غير احتلام فأين كانوا وقت  
الطوفان وفي حديث زينب بنت جحش قالت خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوماً فرما محمراً وجهه يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر  
قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحاق باصبعه  
الابهام والتي تليها فقلت يا رسول الله انهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا  
كثر الحبث روى الشيخان والنسائي من حديث أبي سعيد الخدري رضي  
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله يا آدم  
فيقول ليك وسعديك والخير في يدك قال أخرج بهن النار قال وما بهن  
النار قال من كل ألف تسمة مائة وتسمة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة  
فقال حينئذ يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى  
وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قال فاشتد ذلك على أصحابه النبي  
صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أي ذلك الرجل قال ابشروا فان من  
يأجوج ومأجوج ألفاً ومنكم رجل الحديث قال العلماء رضي الله تعالى  
عنهم انما خص آدم عليه السلام بالذكر لانه أبو الجميع (النوع السادس  
الدخان) قال تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين وروى عن الحسن  
رضي الله تعالى عنه انه قال يجي دخان فيملاً ما بين السماء والارض حتى



لا يذر شرقاً ولا غرباً ويأخذ الكفار فيخرج من مسامعها ويكون على  
المؤمن كهيئة الزمكة ثم يكشفه الله عز وجل بعد ثلاثة أيام وذلك بين  
يدى الساعة وقيل انه الجوع الذي أصابهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم  
{ النوع السابع خروج الحبشة } قال أصحاب هذا العلم وتمكث الناس بعد  
هلاك يأجوج ومأجوج في الحصب والدعة ماشاء الله تعالى ثم تخرج  
الحبشة فيهدمون الكعبة ثم لا تعمر أبداً وهم الذين يستخرجون كنز  
فرعون وقارون قال فتجتمع المسلمون ويقاثلونهم ويسبونهم حتى يباع  
الحبشي بعباءة { النوع الثامن ثلاث خسوف } خسف بالشرق وخسف  
بالمغرب وخسف بجزيرة العرب كما جاء في الاخبار { النوع التاسع الريح }  
التي تقبض أرواح أهل الايمان روى ان الله عز وجل يبعث ريحاً يمانية  
ألين من الحرير وأطيب نفحة من المسك فلا تدع أحداً في قلبه مثقال  
ذرة من الايمان الا قبضته ويبقى بعد مائة عام لا يعرفون ديناً ولا ديانة  
وهم أشرار خلق الله تعالى وعليهم تقوم الساعة وهم في أسواقهم يتبايعون  
وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى لا يعبد الله في الارض بعد مائة سنة وعن  
عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال يؤمر صاحب الصور أن ينفخ  
فيسمع رجلاً يقول لا اله الا الله فيؤخر مائة عام { النوع العاشر ارتفاع  
القرآن } روى عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال اقرؤا  
القرآن قبل أن يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع قال يا أبا عبد الرحمن  
كيف وقد أثبتناه في صدورنا ومصاحفنا قيل يسرى عليه ليلاً فلا يذكر

ولا يقرأ { النوع الحادي عشر النار } التي تخرج من قعر عدن فتسوق  
الناس الى المحشر قال القاضي عياض هذا المحشر في الدنيا قبل قيام الساعة  
وهو آخر أشراطها كما ذكره مسلم \* وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى  
تخرج نار من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الابل بيضرى وفيها روايات  
مختلفة ثم بعد ذلك ينفخ في الصور وليعلم ان نفخات الصور ثلاث مرات  
ثنتان منها في آخر الدنيا وواحدة في أول الآخرة قال الله تعالى ما ينظرون  
الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى  
أهالهم يرجعون \* روى الحسن عن شيبان عن قتادة عن عكرمة عن ابن  
عباس رضي الله تعالى عنهم قال تهيج الساعة والرجال يتبايعان قد نشرا  
أثوابهما فلا يطويان نهار الرجل يلوط حوضه فلا يستسقى منه والرجل  
قد انصرف بلبن لقحته فلا يطعمه والرجل قد رفع أكلته الى فيه فلا  
يأكلها ثم تلا تأخذهم وهم يخصمون أي وهم في غفلة عنها وتخاصم يتبايع  
وأكل وشرب وغير ذلك اه وصاحب الصور هو السيد اسرافيل عليه  
الصلاة والسلام وهو أقرب الخلق الى الله عز وجل وله جناح بالشرق  
وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وان قدميه قد مرقتا من الارض  
السفلى حتى بعدتا عنها مسيرة مائة عام على مارواه وهب وعن أبي هريرة  
رضي الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في  
طائفة من أصحابه فقال ان الله سبحانه وتعالى لما فرغ من خلق السموات  
والارض خلق الصور وأعطاه اسرافيل عليه السلام فهو واضعه على فيه



شاخص ببصره الى العرش ينظر متى يؤمر فقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه قلت يا رسول الله فما الصور قال قرن فقلت وكيف هو قال عظيم والذي نفسي بيده ان اعظم دائرة فيه كعرض السماء والارض \* وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كيف أنتم وصاحب الصور قد التقمه \* ويروي ان اسرافيل عليه السلام سأل الله تعالى أن يعطيه قوة سبع سموات وسبع أرضين وقوة الجبال وقوة الريح وقوة الدواب كلها وقوة سكان البحر وقوة جهنم فأعطاه ذلك وهو ينظر كل ليلة وكل يوم الى جهنم ثلاث نظرات فاذا نظر اليها أقشمر جسمه فرقاً من الله تعالى \* وقد جاء في وصف اسرافيل عليه السلام ووصف الصور أخبار كثيرة ومثل هذا مما يزيد في يقين العاصي ويبلغ في تخويفه وتعظيمه لامر الله تعالى \* وقد روي ان الصور فيه بعدد كل روح ثقب وله ثلاث شعب شعبة تحت الثرى تخرج منها الارواح وترجع الى أجسادها وشعبة تحت العرش منها يرسل الله الارواح الى الموتى وشعبة في فم الملك فيها ينفخ فاذا مضت الآيات والعلامات التي ذكرناها أمر صاحب الصور أن ينفخ فيه نفخة الفزع ويدعها ويطولها فلا يبرح كذا عاماً وهي المذكورة في قوله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وكذلك في قوله تعالى ما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق قيل مأخوذ من فواق الحالب وهي المهلة بين الحلبتين سوية يرصدها الفصيل أي هذه النفخة ممتدة لا تقطع فيها ومذكورة في قوله تعالى ونفخ في الصور ففزع من

في السموات ومن في الارض الا من شاء الله قالوا واذا بدت الصيحة فزعت الخلائق وتحييت وتاهت والصيحة تزداد كل يوم مضاعفة وشدة وشناعة فينحاز أهل البوادي والقبائل الى القرى والمدن ثم تزداد الصيحة ونشدت حتى ينحازوا الى أمهات الامصار وتمطل الرعاة السوائم وتفرقها وتأثي الوحوش والسباع وهي مذعورة من هول الصيحة فتختلط بالناس وتستأنس بهم وذلك قوله تعالى واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت ثم تزداد الصيحة هولا وشدة حتى تسير الجبال على وجه الارض وتصير سراياً جارياً فذلك قوله تعالى واذا الجبال سيرت وقوله سبحانه وتعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش وزلزات الارض وارتجت وانفضت وذلك قوله تعالى اذا زلزات الارض زلزالها وقوله يوم ترجف الارض والجبال ثم تكور الشمس وتشكدر النجوم وتسجر البحار والناس أحياء كالوالهين ينظرون اليها فعند ذلك تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد \* وقد روي أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال بينما الناس في أسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس وبينهم كذا اذ وقعت الجبال على وجه الارض وبينهم كذا اذ تحركت الارض فاضطربت لان الله تعالى جعل الارض أو تاداً ففزع الجن الى الانس والانس الى الجن واضطربت الدواب والطيور والوحوش فماج بعضهم في بعض فقالوا نحن نأتيكم بالخبر اليقين فانطلقوا فاذا هي نار توجب فيهم كذا اذ جاءتهم ريح فأهلكتهم



وهذه من نص القرآن ظاهرة لا يسمع لمؤمن ردها والتكذيب بها وفي هذه الصبيحة تكون السماء كالمهل وتكون الجبال كالعن ولا يستل حميم حميما وفيها تلتق السماء فتصير أبوابا وفيها يحيط سرادق من نار بحافات السماء والارض فتلقاهم الملائكة يضربون وجوههم حتى يرجعوا وذلك قوله تعالى يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لاتنفذون الا بسلطان والموتى في القبور لا يشعرون فهذه هي النفخة الاولى واما النفخة الثانية فهي المذكورة في قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فيموتون في هذه النفخة الا من تناوله استثناء في قوله تعالى الا من شاء الله وقيل في قوله تعالى من شاء الله الشهداء حول لعرش سيوفهم بأعناقهم وقيل الحور العين وقيل موسى عليه السلام لانه صعق مرة وقيل جبريل وميكائيل واسرافيل صلى الله عليهم اجمعين وقيل ملك الموت فيقول يا ملك الموت من بقى من خلقي وهو أعلم فيقول يا رب بقى جبريل وميكائيل واسرافيل وحمة عرشك وأنا فيأمر الله عز وجل ملك الموت بقبض ارواحهم هكذا نقل وفي رواية ليمت جبريل وميكائيل واسرافيل وليمت حمة العرش ثم يقول الله عز وجل من بقى فيقول أنت أعلم بقى عبدك الضعيف ملك الموت فيقول ألم تسمع قولي كل نفس ذائقة الموت فمت فيموت فاذا عم عباد الله الفناء واستوى فيه من في الارض ومن في السماء نظر الله تعالى الى سماه وهي خالية من سكانها الى ارضه وهي خاوية

على عروشها فينادي لمن الملك اليوم ثلاث مرات فلا سامع يسمع ولا محجب يتكلم فيجيب نفسه بنفسه الملك لله الواحد القهار هكذا ورد في الاخبار { خاتمة } في ذكر ما ورد في قوله تعالى هو الاول والاخر قال الله تعالى كما بدأنا أول خلق نعيده \* وقال سبحانه ونعالي كل من عليها فان وقال عز من قائل كل شيء هالك الا وجهه \* وقال جل وعلا كل نفس ذائقة الموت فدللت هذه الآيات على هلاك كل شيء دونه \* وقال عز وجل ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله دل على أن الصمقة لا تعم جميع الخلائق فالتسنا التوفيق بين الآيات بعد أن أمكن أن تكون آية الاستثناء مفسرة لتلك الآية فقلنا الاستثناء عند نفخة الصعق وعموم الفناء بين النفختين كما جاء في الخبر ثلاثا يظن ظان ان القرآن متناقض \* وقال الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه قال كل شيء وجب عليه الفناء الا الجنة والنار والعرش والكرسي والاعمال الصالحة والحور العين \* اخواني كان ابراهيم ابن آدم يبكي ليلا ونهارا ثم يقول أنا عبدك المسكين الذي أمرتني فقصرت ونهيتني فمضيت ولكن ليس لي الا التوكل عليك وأشهد أن لا اله الا الله وقيل في معنى ذلك اليك الهى قد مددت يداجنت ومالي سوى المختار عندك شافع أيتك بالنوحيد أرجو تفضلا ففضلك يا مولى البرية واسع مرداود البطائي رضي الله تعالى عنه بمقبرة فاذا امرأة تندب ولدها



وتقول ليت شعري باي خديك بدأ البلي فصعق صعقة عظيمة وجلس عندها يبكي ثم قام فقال معاشر المسلمين من القبر بيته والموت مواعده وملك الموت رسوله ولا هو الى الجنة فيني نفسه أم الى النار فيمزيها كيف لا يبكي على نفسه وينوح ويبكي بدل الدمع دما اللهم اختم أعمالنا بالصالحات آمين آمين

﴿ المجلس الثامن عشر في النفخة الثالثة وقيام من القبور ﴾

الحمد لله الذي لا تناله أوهام المتفكرين \* ولا تحده السنة الواصفين \* تعالى عن ادراك المتوهمين \* ونزه عن مقاربة المحدودين { أحمده } حمد معترف عارف بوعيد { وأشهد } أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة من أخلص في توحيده ( وأشهد ) أن سيدنا محمداً عبده أرسله والعرب عاكفة على أصنامها \* مستقسمة بازلامها \* متجانفة في أحكامها قاطعة لارحامها \* فالف بين شتاتها \* وقع بمزته غرة ولايتها \* صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه أحيان الدهور وأوقاتها وبعد فقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون اعلموا اخواني وفقني الله واياكم لطاعته أن العلماء بالاخبار قالوا اذا مضى بين النفختين أربعون عاماً امطر الله سبحانه وتعالى من تحت العرش ماء خائراً كالطلاء وكأني من الرجال يقال له ماء الحياة فتذبت أجسامهم كما ينبت البقل \* قال كعب ويأمر الله الارض والبحار والطيروالسباع بردما أكلت من أجساد بني آدم حتى الشجرة الواحدة فتكامل أجسامهم قالوا ونأكل

الارض ابن آدم الا عجب الذنب فانه يبقى مثل عين الجرادة لا يدركه الطير فينشأ الخلق من ذلك العجب وتركب عليه أجزاءه كالهباء في شعاع الشمس فاذا تم وتكامل نفخ فيه الروح ثم انشق عنه القبر ثم قام خلقاً سوياً فذلك قوله تعالى ان كانت الا صبيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون ويجمع الله أرواح الخلائق في الصور ثم يأمر الملك أن ينفخ فيه قائلاً أيتها العظام البالية والاولصال المتقطعة والاعضاء المتمزقة \* والشعور المنتثرة \* أن الله المصور الخالق يأمر كن أن تجتمعن لفصل القضاء فيجتمعن \* ثم ينادي قوما للعرض على الجبار فيقومون وذلك قوله تعالى يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر مهطعين الى الداعي وقال جل وعلا يوم تشقق الارض عنهم سراعاً ذلك حشر علينا يسير \* قالوا فاول من يحبه الله تعالى يوم القيامة اسرافيل لينفخ النفخة الثالثة لقيام الخلق كما تقدم ثم يحيي رؤساء الملائكة ثم أهل السماء ويأمر جبريل وميكائيل واسرافيل ان انطلقوا الى رضوان خازن الجنان وقولوا له ان رب العزة والجبروت والكبرياء مالك يوم الدين يأمرك أن تزين البراق وترفع لواء الحمد وتاج الكرامة وسبعين حلة من حلل الجنة الفاخرة فأهبطوا بها الى قبر البشير النذير حيي محمد عليه صلاتي وتسليمي فنبهوه من رقدته وأيقظوه من نومته وقولوا له هلم الى استكمال كرامتك واستيفاء منزلتك وارثائك الى الاولين والآخرين وشفاعتك في المذنبين \* قال فينطلقون الى باب الجنة فيقرعون فيقول رضوان من بباب الجنة فيقولون جبريل وميكائيل واسرافيل وأتباعهم



ويبلغ جبريل الرسالة فيقول وأين القيامة فيقول جبريل عليه السلام هذا يوم القيامة قال فيقبل رضوان بالبراق ولواء الحمد وتاج الكرامة والحلل وتستبشر الحور والولدان ويرتفعون الى أعلى القصور ويمجدون الملك الغفور ويفرحون بلقاء الاحباب ويشكرون رب الارباب ثم يأتي النداء من قبل الله تعالى يا رضوان زخرف الجنات وصر الحور العين أن يزينن بأكل زينة وينهأن لقدم سيد الانبياء والمرسلين وقدم أزواجهن من المؤمنين فما بقي غير الوصال والاجتماع والاتصال ثم يقبل اسرافيل وميكائيل وجبريل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقف اسرافيل عند رأسه وميكائيل عند وسطه وجبريل عند رجله فيقول اسرافيل لجبريل نبيه يا جبريل فانت صاحبه ومؤنسه في دار الدنيا فيقول له جبريل فاصح به يا اسرافيل فانت صاحب النفخة والصور فيقول اسرافيل أيها النفس المطمئنة البهية الطاهرة الزكية هودي الى الجسد الطيب يا محمد قم باذن الله وأمره فيقوم صلى الله عليه وسلم وهو ينفض التراب عن رأسه ووجهه ثم يلتفت عن يمينه فاذا بالبراق ولواء الحمد وتاج الكرامة وحلل المجد فتسلم الملائكة عليه ويقول له جبريل يا محمد هذه هدية اليك وكرامة من رب العالمين فيقول النبي صلى الله عليه وسلم بشرني فيقول جبريل ان الجنات قد زخرفت والحور العين قد تزينت وهن في انتظار قدومك أيها المختار فهلم الى حضرة الملك الجبار فيقول سمعاً وطاعة لرب العالمين أين تركت أمي المساكين فيقول يا محمد وحق من اصطفاك على العالم ما أنشئت الارض عن أحد سواك

من يف آدم قال فيسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلبس تلك الحلل ويتقدم فيركب البراق وتضع الملائكة على رأسه تاج الكرامة ويسلمونه ولواء الحمد فيأخذه بيده ويسير في موكب الكرامة والعز فرحاً مسروراً مبجلاً معظماً محبوراً حتى يقف بين يدي الله تعالى وقد روى ابن زنجويه في فضائل الاعمال عن كثير بن مرة الحضرمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعث ناقة ثمود لصالح فيركبها من عند قبره حتى توافي به المحشر وأنا على البراق اخضعت به من دون الانبياء يومئذ ويبعث بلال على ناقة من نوق الجنة ينادي على ظهرها بالآذان فاذا سمعت الانبياء وأتمها أشهد ان لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله قالوا ونحن على ذلك ثم يرسل الله عز وجل الارواح ويأمرها أن تلج في الاجساد بنفخة اسرافيل فاذا الخلائق قيام من قبورهم صراة ينفضون التراب عن رؤسهم ووجوههم وقد عقدوا أيديهم في أعناقهم وشخصوا بأبصارهم مهطعين الى الداعي سكارى وما هم بسكارى والهيئ حيارى لا يعرفون شرقاً ولا غرباً الرجال والنساء في صعيد واحد لا يعرف الرجل من الى جانبه أرجل أم امرأة ولا تعرف المرأة من الى جانبها امرأة أم رجل قد اشتغل كل منهم بنفسه ثم يوكل الله عز وجل بكل نفس ملكاً يسوقها الى الموقف وشاهد من نفسه فالسائق هو الملك الموكل والشاهد جملة أعضائه وجسده ثم يؤتي بهم الى ارض المحشر على ما يأتي بيانه ان شاء الله وجاءهم اذا قاموا من قبورهم تلقى المؤمنون بمواكب من رحمة الله كما وعد سبحانه وتعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن



وفدا والفاستقون يمشون على أقدامهم سوقا وهو قوله تعالى ونسوق المجرمين  
إلى جهنم وردا قال الثعلبي رحمه الله تعالى في تفسيره ان معاذ سال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا  
قال يا معاذ سالت عن عظيم الامر ثم أرسل عينيه ثم قال يحشر عشرة  
أصناف من أمتي قد ميزهم من جماعة المسلمين وبذل صورهم فبعضهم  
على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون رؤسهم  
أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عمي يترددون وبعضهم صم  
بكم عمي فهم لا يملكون وبعضهم يمضغون السنهم فهي مدلاة على صدورهم  
يسبح القبيح من أفواههم لما يأتقذروهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم  
وبعضهم يصلبون على جذوع من نار وبعضهم أشد نكأ من الجيف وبعضهم  
يلبسون جيابا سابعة من قطران لازقة بجلودهم فاما الذين على صورة  
القردة فالزناة من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فاهل السحت  
والمكس وأما المنكسون على رؤسهم ووجوههم فأكلة الربا والعمي من يجور  
في الحكم وأما الصم الذين يعجبون بأعمالهم وأما الذين يمضغون السنهم  
العلماء والقصاص الذين خالف قولهم فعلهم وأما المقطعة أيديهم وأرجلهم  
فالذين يؤذون الجيران وأما المصلوبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس  
إلى السلطان وأما الذين هم أشد نكأ من الجيف فالذين يمتعون بالشهوات  
واللذات ويمنعون حق الله من أموالهم وأما الذين يلبسون الجباب من  
القطران فاهل الكبر والعجب والخيلاء ويروى ان الناس اذا قاموا من

قبورهم أذلة لا ينطقون سكوتا لا يتكلمون عراقا لا يستترون يقول بعضهم  
لبعض يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا فيجابون هذا ما وعد الرحمن وصدق  
المرسلون ويروى انه يصور عمل المؤمن يوم القيامة رجلا حسنا جميل  
الوجه يمشي معه كلما فزع بشره وكلما أثر رفعه فاقامه فيقول له جزاك الله  
خيرا من رجل ولا عهد لي برجل خير منك فمن أنت يرحمك الله فيقول  
له أما تعرفني فيقول له لا أدري من أنت فيقول له أنا عملك ان عملك كان  
حسنا فلذلك تراني حسنا وان عملك كان جميلا فلذلك تراني جميلا اركب  
علي فيركب عليه فهي مفازته التي قال الله سبحانه وتعالى وينجي الله الذين  
اتقوا بمفازتهم الآية وأما الكافر فيأتيه عمله في صفة رجل أسود قبيح  
يأخذ به كل وعر وظلمة ومفازة فيقول له بشي صاحب أنت فيقول له  
ألا تعرفني فيقول له لا أعرفك غير أنني أراك صاحب سوء قال فيقول  
له أنا عملك ان عملك كان قبيحا فلذلك تراني قبيحا وكنت أحملك في الدنيا  
فأحملني اليوم أنت فيركب على عنقه فذلك قوله تعالى وهم يحملون أوزارهم  
على ظهورهم وقد قيل في قوله تعالى ومن يغفل يأت بماغل يوم القيامة  
ان ذلك على الحقيقة كما بينه النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه لا ألقي  
أحدكم بحجي يوم القيامة على رقبة بعير له رغاء يقول يا رسول الله  
أغثنى فاقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك وذكر مثل ذلك  
في النساء وأنواع من الحيوانات وهو من روايه البخاري قال العلماء  
فكل ذلك حقيقة يأتي به حامله على ظهره ورقبته ويوسع بدنه لحمل



كل ما ظلمه ومنع الحق من حيوان وأرض وغيرها كما ورد في الحديث من ظلم قيد شبر طوقه من سبع أرضين أسى فيحمله وما تحته إلى الأرض السابعة فيقاسي أنواعاً من الشدائد معذباً بحمله وثقله مرعوباً بأصوات الحيوانات موبخاً بظهور خيائته على رؤس الأشهاد وكذا مانع الزكاة كما صح في الحديث \* قال الامام حجة الاسلام أبو حامد الغزالي رضي الله تعالى عنه مانع زكاة الابل يحمل بعيراً على كاهله له رغاء وثقل يعدل الجبل العظيم ومانع زكاة البقر يحمل ثوراً على كاهله له خوار وثقل يعدل الجبل العظيم ومانع زكاة الغنم يحمل شاة لها ثغاء يعدل الجبل العظيم والرغاء والخوار والثغاء كالرعد القاصد ومانع زكاة الزرع يحمل على كاهله أعدالها قد ملئت من الجنس الذي كان يبخل به برأ كان أو شعيراً أثقل ما يكون ينادي تحته بالويل والثبور \* ومانع زكاة المال يحمل شجاعاً أقرع له زبيتان وذنبه قد سار في منخريه واستدارت بجيده وثقل على كاهله كأنه طوق بكل رحا في الأرض وكل واحد ينادي ما هذا فتقول الملائكة هذا ما يخلتم به في الدنيا رغبة فيه وشحاً عليه وهو قوله تعالى سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة انتهى كلامه رحمه الله والاخبار دالة على أن شارب الخمر يقوم من قبره والكوز في يده والطنبور معلق في عنقه \* وعن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤذنون المحتسبون يخرجون من قبورهم وهم يؤذنون \* وأما نصب اللوية والرايات علماً وشرفاً لأهل الخير وخزياً وفضيحة لأهل الشر فالاول اللواء الاعظم

لواء نبينا صلى الله عليه وسلم كما قال لواء الحمد بيدي \* وفي رواية لواء الكرم ثم اللوية الانبياء عليهم السلام كما ورد في الدين كفت أبصارهم انه تعقد لهم راية وتجعل في يد شعيب \* وراية أهل البلاء مع أيوب وراية الشباب المتعفين بيد يوسف عليه السلام وذلك بعد الترحيب بكل والثناء عليهم ثم تعقد الرايات \* وراية البكاكين من خشية الله تعالى في يد نوح عليه السلام \* وفي آخر هذا الحديث ان العلماء اذا رأوا ثواب البكاكين ثم ثواب الشهداء وجعل رايهم في يد يحيى عليه السلام تقدم العلماء ويقولون أولئك عن علمنا بكاؤهم والشهداء عن علمنا قاتلوا أي بمائسرتهم من العلم وحسناتهم بالترغيب والترهيب بكوا وجاهدوا فيضحك لهم الجليل جل جلاله ويقول لهم أنتم عندي كانبائي اشفعوا فيمن تشاؤون فيشفع العالم في اخوانه وجيرانه ويؤمر ملك أو ملائكة تنادي في الناس ألا أن فلاناً العالم قد أذن له أن يشفع فيمن قضى له حاجة أو أطعمه لقمة حين جاع أو سقاه شربة من ماء حين عطش فليقم اليه فإنه يشفع له \* وفي الصحيح أول ما يشفع المرسلون ثم النبيون ثم العلماء وتعقد لهم راية بيضاء وتجعل بيد ابراهيم عليه الصلاة والسلام \* ثم ينادي أين الفقراء فيؤتيهم إلى الله عز وجل فيقول لهم مرحباً بمن كانت الدنيا سجنهم وتعطي رايهم بيد عيسى عليه الصلاة والسلام ويؤتي بالاغنياء فيعدهد عليهم نعمه وما خولهم ثم يجعل رايهم بيد سليمان عليه الصلاة والسلام وهذه الكرامة انما تكون للفقير الصابر والغني الشاكر وقد بان لكم يا اخواننا انه يجعل



للعلماء والصالحين ورؤس أهل الخير اعلام هورايات يعرفون بها تشریفاً  
وتكريماً . وأما أهل الشر وأئمتهم ورؤسهم فكذلك تنصب لهم ألوية  
شهيذة بالحزى والنكال والتعذيب والوبال كما روى عنه صلى الله عليه وسلم  
إذا جمع الله الأئمة والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء يوم  
القيامة فيقال هذه غدره فلان بن فلانة . وروي الزهري بسنده عن  
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء الى  
النار نعوذ بالله تعالى من الحزى والفضيحة ونسأله علماً نافعاً ومملاً متقبلاً  
ورزقاً طيباً وحسن الخاتمة { خاتمة هذا المجلس باسماء يوم القيامة } يوم  
الحسرة والندامة يوم المسابقة يوم المناقشة يوم المناكسة يوم المحاسبة يوم  
المسألة يوم الزلزلة يوم الدمدمة يوم الآزقة يوم الراجفة يوم الرادفة يوم  
الصاعدة يوم الواقعة يوم الداهية يوم الحاقة يوم الطامة يوم الصاخة يوم  
الغاشية يوم القارعة يوم النفخة يوم الصبحة يوم الرجفة يوم الرجة يوم  
الزجرة يوم السكرة يوم البقا يوم اللقاء يوم البكاء يوم القضاء يوم الجزاء  
يوم المآب يوم المتاب يوم الثواب يوم الحساب يوم العذاب يوم العقاب  
يوم المرصاد يوم الميعاد يوم التنادي يوم الانكدار يوم الانقطار يوم الانكسار  
يوم الانفجار يوم الافتقار يوم الاعتبار يوم الحشر يوم النشر يوم الجزع  
يوم الفرع يوم السباق يوم التلاق يوم الفراق يوم الانشقاق يوم الفلق  
يوم الفرق يوم الفرق يوم اليقين يوم الدين يوم يقوم الناس لرب العالمين  
{ الموعظة المسجعة } فكيف يا ابن آدم المغرور اذا نفخ في الصور وبعث

ما في القبور وحصل ما في الصدور وكورت الشمس وخسف القمر وانتشرت  
النجوم وعطأت العشار وسجرت البحار وحشرت الوحوش وزوجت  
النفوس وسيرت الجبال وعظمت الاهوال وحشروا حفاة ووقفوا امرأه  
ومدت لهم الارض ووقفوا فيها للعرض من الهول حيارى ومن الشدة  
سكارى قد أظلم الكرب وأجهدهم العطش واشتد بهم الحر وعم الحوف  
وطال العناء وكثر البكاء وفيت الدموع ولازموا الحضور وعمهم القلق  
وعمهم العرق وطاشت المقول وشمل الذهول وتبدلت الصدور وعظمت  
الامور وتحيرت الابواب وتقطعت بهم الاسباب ورؤا العذاب وركبهم  
الذل وخضعت رقاب الكل وزلزات الاقدام وتبدلت الافهام وطال القيام  
وانقطع الكلام فلا شمس نفي ولا قريسري ولا كوكب درى ولا فلك  
يجري ولا أرض تقل ولا نساء تظل ولا ليل ولا نهار ولا بحار ولا قفار  
ياله من يوم تفاخم أمره وتماظم ضره وعظم خطره يوم انشخص فيه  
الابصار بين يدي الملك الجبار يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة  
ولهم سوء الدار قد خضعت لهوله الاصوات وقل فيه الالتفات وبرزت  
الخطيئات وظهرت الخبائت وأحاطت البليات وسبق العبادومعهم الاشهاد  
وتفاصت الشفاه وتقطعت الابكاد وشاب الصغير وسكر الكبير ووضع  
الموازين ونشرت الدواوين ونطقت الجوارح وارتعدت الجوانح وانضحت  
القضايح وأزلفت الجنان وسمرت النيران ويؤمر بمدهذا الخطب الجسيم  
والهول العظيم بالمقعد المقيم أما بدار النعيم والرضوان وأما بدار الجحيم



والهوان \* قال عطاء بن واسع رضي الله عنه قسى قلبي علي مرة  
فأردت تهذيبه فتفكرت في ملكوت السموات والارض وفي الموت  
وما فيه وما بعده من أهوال بهت ونشور وصراط وميزان وحساب  
وأهوال يوم القيامة فكبر علي الامر وعظم واشتد جزعي وخوفي وبكائي  
ونحيبي فعرضت عملي علي نفسي فلم أجد في عملي يصلح للخلاص من شيء  
من ذلك فبكيت وازددت وجداً ونحيباً وجزعاً قال فاستطعم له قبراً في  
بيته وحفره وصار كلما غفل عن العبادة ومجاهدة نفسه لحظة نزل في القبر  
وغفر وجهه بالتراب واضطجع وجعل يبكي علي نفسه ويذكر وحدة  
القبر وغرته وضيقه ويذكر مع ذلك قلة عمله وتقصيره وعجزه ويذكر  
مع ذلك انه سيعرض ويحاسب وتوزن أعماله فيتلو ونضع الموازين القسط  
الآية ثم يقول رب أرجعوني لعلني أعمل صالحاً فيما تركت ويردها علي  
نفسه مرات ثم يبكي ثم يرد علي نفسه فيقول قد رجعتك فاعلمي فاشتد به  
الجزع وهول الامر يوماً فخرج الي المقابر فرأى مكتوباً علي قبر شعر  
يا أيها الناس كانت لي أمل قصرني عن بلوغه الاجل  
فليتق الله ربه رجل أمكنه في حياته العمل  
ما أنا وحدي نقلت حيث ترى كل إلى مثله سينقل  
فبكي وتواجد وماهد الله أن لا يرجع الي بيته وخرج هائماً حتي  
مات رحمه الله تعالى وخرج مالك بن دينار رضي الله تعالى عنه يوماً الي  
المقابر وكان قد تذكر الموت وهوله وما بعده فلم يبت تلك الليلة فوقف

عند المقابر وأنشأ وجعل يقول  
أتيت القبور فناديتها فإين المعظم والمحتقر  
أين المدل بسلطانه وأين المزكي اذا ما افتخر  
قال فتوديت من بينهم اسمع صوتاً ولا أرى شخصاً يقول  
تقاتوا جميعاً فلا مخبر وماتوا جميعاً ومات الخبر  
تروح وتقدو بنات الثرى وتمحى محاسن تلك الصور  
فيا سائلي عن أناس مضوا أمالك فيمن مضى معتبر  
فراقب الهلك واعمل لما يشغل ميزان يوم الظفر  
فتوحسده مخلصاً نافع ليوم يناديك أين المفر  
قال داود الطائي رضي الله تعالى عنه صررت بالمقابر يوماً فاذا علي قبر  
مكتوب هذه الايات شعر

تمر أقاربي جنبات قبوري كأن أقاربي لا يعرفوني  
وذو الميراث يقتسمون مالي وما يألون ان حجدوا ديوني  
وقد أخذوا سمهم وعاشوا في الله أسرع مانسوني  
غداً في المرض والميزان ألقى ذنوبي ليس منها يخرجوني  
وقال بعض الصالحين كنت ماراً في سياحتي واذا أنا بصوت ولم أر  
شخصاً يقول الهي ما عصيتك جراءة مني عليك ولا استخفاناً بحقك لكن  
عصيتك بسابق قدرك الذي قدرته علي وها أنا في مقام الاعتذار \* انكس  
رأسي للانكسار \* وأطمعني قولك واني لغفار قال فدنوت منه فاذا بشاب



أصفر لونه من العبادة فقلت له يا شاب ما الذي أفضى بك الى هذا الحال  
قال يا عم خوف النار قلت له هذا خوفك منها ولا رأيها ولا عاينت  
ما فيها فلو رأيته وعاينت ما فيها قال يا عم هل تحفظ شيئاً من الذكر فتسمعي  
لعلك بذلك ان تنفعني قلت له قلبك مجروح أخاف أن تبكي وتنوح فبكي  
ثم قال يا عم لا تبخل علي وانظر بعين البصيرة الى قال فاستفتحت وقرأت  
ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا والملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم  
فبكي قال يا عم هذه حالة من هجره أخبرني عن حالة من أحبه فأشهره  
قال فاستفتحت وقرأت للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال فصاح صيحة  
فأتت الوحوش الى باب الغار قال فحركته فوجدته قد مات فقلت من أي  
ماء أغسله وفي أي ثوب أكفنه وفي أي أرض أدفنه واذا أنا بهاتف يصرخ  
في يقول يا هذا دعه وانصرف فان مولاه يتولاه قال فذهبت وأنا أنكس  
أسفاً وأظهر لحفاً فلما كان تلك الليلة رأيته في روضة من رياض الجنة وهو  
يلعب الحور العين فقلت له يا شاب ما فعل الله بك قال يا عم وهل يفعل  
الكريم الا ما يليق بكرمه أوقفني بين يديه وأعطاني جميع ما أتمنى عليه  
{ وحكى عن بعضهم } انه قال رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت ثم  
أتى بشخص من أكابر الوعاظ من الفقهاء فاوقف بين يدي الله تعالى فقال  
له بماذا جئتني فقال بكذا كذا صلاة فقال لم أتقبل منها شيئاً قال بكذا كذا  
صوماً قال لم أتقبل منه شيئاً قال بكذا كذا مجلس وعظ وخير قال ما  
تقبلت من ذلك كله شيئاً قال يارب جئتك راجياً عفوك وكرمك قال

قد عفوت عنك امضوا به الى الجنة وللشافعي رضي الله تعالى عنه في معنى ذلك  
ولما قسى قلبي وضاعت مذهبتي جمعت رجائي نحو عفوك سلماً  
تعاظمني ذنبي فلما قرنته بعفوك ربي كان عفوك أعظماً  
فلا زلت ذا فضل علي ولم تزل بجودك لعفو منته وتكرماً  
وقال بعضهم بينما أنا مار في سياحتي واذا أنا بصوت أسمع ولا أرى  
شخصاً يقول يا عباد الله ان الجنة رخيصة فاشتروا وان الرب كريم فاقبلوا عليه  
فالتفت يميناً وشمالاً فلم أر أحداً واذا به يقول

عجبت من عاقل ليب يذهب في الفانيات عمره  
ويبذل المال في متاع يفنى ويبقى عليه حسره  
بين يديه الغداة نار أما يتقيها بشق تمره

فيا اخواني اقبلوا بالقلوب اليه وقفوا بالخضوع والخشوع لديه فانه كريم  
ومدوا أنامل الرجاء الى بابه فانه رحيم وقولوا سبحان الله وبحمده سبحان  
الله العظيم ولهذا المجلس ختم مستقل  
المجلس التاسع عشر في القيامة وأهوالها وهو ختم للبخاري مهم مشتمل  
على أمور كثيرة ﴿

الحمد لله القائم على كل نفس بما كسبت • الرقيب على كل جارية  
بما اجتاحت • المطلع على ضمائر القلوب اذا هجست • الحسيب على  
الخواطر اذا اختاجت • الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات  
والارض تحركت أو سكنت • المحاسب على النقيير والقطمير والقليل



والكثير من الاعمال وان خفيت \* المتفضل بقبول طاعات العباد وان  
صغرت \* المتطول بالعفو عن معاصيهم وان كثرت \* وأشهد أن لا اله  
الا الله وحده لا شريك له شهادة عبد اصطفاه الى المنهج الرشيد والمسلك  
السديد . وأنعم عليه بشهادة التوحيد . ليثقل بها موازين من قالها خالصاً من  
قلبه بريئاً من التشكيك والترديد وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي  
رقت رتبته في سماء نبوته . وأمرعت الخوارق الى جنبه حين دعاها لاظهار  
معجزته ودما الناس الى الله سبحانه فاستجابت الحلائق لدعوته وتوافقت  
القلوب على صدق محبته شوقاً الى رؤيته الذي بشر أمته صلى الله عليه وسلم  
وهو الصادق المصدوق بأن موازينهم تنقل يوم القيامة بشهادة أن لا اله الا الله  
وبالتسليم والتحميد . وترجع بها حسناتهم كل ذلك برحمة الله وبركته صلى  
الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه سادة الخلق وأئمة . وقادة الخلق وأزمته .  
وبعد فقد قال الامام البخاري رحمه الله تعالى باب قوله تعالى ونضع الموازين  
القسط ليوم القيامة وان أعمال بني آدم وقولهم يوزن وقال مجاهد القسطاس  
العدل بالرومية ويقال القسط مصدر المقسط وهو العادل وأما القاسط فهو  
الجار حدثنا أحمد بن اشكاب قال حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة بن  
القمقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كلمتان حبيبتان الى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقلتان  
في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم اعلموا اخواني قد وفقني  
الله واياكم لطاعته ان يوم القيامة يوم عظيم وقد قال تعالى واتقوا يوماً

ترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون قال  
العلماء رضي الله تعالى عنهم اذ قام الناس من قبورهم لفصل القضاء حشروا على  
أحوال مختلفة كما بيناه فمنهم من يكسى ومنهم من يحشر عرياناً ومنهم راكب  
وماش ومسحوب على وجهه ومنهم من يذهب الى الموقف راغباً ومنهم  
من يذهب خائفاً ومنهم من تسوقهم النار سوقاً واختلف في الموقف أين  
يكون فروى ان الناس يحشرون الى بيت المقدس وروى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال هو المحشر والمنشر وروى عن أبي بن كعب ان الله تعالى  
نظر الى الارض وقال اني واطىء على بعضك فاستبقت الجبال وأرتجت  
الصخرة وتضعضت وأرتعدت فشكر الله لها ذلك فقال هذا مقامي  
ومحشر خلقي وهذه جنتي وهذه نارتي وهذا مواضع ميزاني وأنا ديان  
الدين وقيل يصير الله الصخرة من مرجانة طباق الارض يحاسب عليها  
الخلق ثم بعد ذلك تبدل الارض ويزاد فيها وتصير بيضاء عذراء وتعد مد  
الاديم وتذهب جبالها وأشجارها وأوديتها قال تعالى يوم تبدل الارض  
غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وقد ورد في التبديل  
روايات منها رواية بن عباس رضي الله تعالى عنهما انها تبدل أرضاً بيضاء  
كالفضة لم يسفك عليها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة ورواية أخرى ان  
الارض تبدل ناراً والجنة من ورائها ترى أكوابها وكواعبها وقال علي  
رضي الله تعالى عنه تبدل الارض فضة والسماء ذهباً وفي رواية تبدل  
خبزة تأكل منها الخلق يوم القيامة وفي لفظ بدلت كقرصة النقي يوم القيامة



وان المؤمن يطعم يومئذ من بين رجليه ويشرب من الحوض أي الذي قبل الصراط كما سيأتي الكلام ان شاء الله تعالى على الحوض مستوفياً وأما تبديل السماء فقليل تكوير شمسها وقرها وتناثر نجومها قيل واختلاف أحوالها فتارة كالمهل وتارة كالدهان وقيل تصير دخاناً وقيل تطوي كطي السجل للكتاب وقد جمع بين هذه الأقوال بان ذلك يكون مراراً في أوقات مختلفة والكل واقع كذلك ولا تمارض وكذلك قالوا اذا اجتمع الأولون والآخرون في صعيد واحد تنارت النجوم من فوقهم وطمس ضوء الشمس والقمر فاشتد الظلمة ويعظم الامر ثم تنشق السماء على غلظها وصلابتها فتسمع الخلق لانشقاقها صوتاً عظيماً منكراً فظيماً تدهش لهوله الابواب وتخفض لشدة الرقاب ثم ينظرون الملائكة هابطين الى الارض فتنزل ملائكة السماء الدنيا فيحيطون بالخلق ثم ملائكة السماء الثانية خلفهم دائرة ثانية كذلك حتى تكون سبع دوائر في كل دائرة ملائكة سماء ثم تسيل السماء فتكون كالمهل وهو النحاس المذاب فيطوى بعضها على بعض ثم تنهار وتذوب وتذهب حيث شاء الله ثم تقرب الشمس من رؤوس الخلائق ويزاد في حرها سبعون ضعفاً فتغلي أدمغتهم في رؤوسهم فيشتد الكرب من الزحام حتى يصير على كل قدم ألف قدم ويكثر العرق كما قال صلى الله عليه وسلم ان العرق يوم القيامة ايزه في الارض سبعين ذراعاً وانه ليبلغ الى أفواه الناس وآذانهم رواه مسلم في صحيحه ويكون الناس يومئذ في العرق مختلفين على قدر ذنوبهم فمنهم من يأخذه الى كفيه

ومنهم من يأخذه الى ركبته ومنهم من يأخذه الى أبيه ومنهم من يأخذه الى عنقه ومنهم من يعوم فيه عوماً ولا ظل يومئذ الا ظل الله وهو ظل يخافه الله تعالى في المحشر لا يكون فيه الا من أراد الله تعالى اكرامه كما جاء عن أبي سعيد الخدري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسن وجمال فقال اني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ثم يقفون ما شاء الله حتى يطول الوقوف والانتظار والكرب فيقول بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى آدم عليه السلام فنسأله أن يشفع لنا الى ربنا فمن كان من أهل الجنة فيؤمر به الى الجنة ومن كان من أهل النار يؤمر به الى النار فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا آدم قد طال الوقوف واشتد الكرب فاشفع لنا الى ربنا فمن كان من أهل الجنة يؤمر به اليها ومن كان من أهل النار يؤمر به اليها فيقول آدم عليه السلام مالي وللشفاعة ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه نهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى نوح فيأتون نوحاً عليه السلام فيقولون يا نوح انت أول الرسل الى الارض وسماك الله عبداً شكوراً اشفع لنا الى ربك ألا ترى مانحن فيه ألا ترى



ما حل بنا فيقول لهم ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه قد كان لي دعوة دعوت بها على قومي فاغرقتهم اذهبوا الى غيري اذهبوا الى ابراهيم عليه السلام فيذهبون الى ابراهيم عليه السلام فيقولون انت نبي الله وخليفه من اهل الارض اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى ما حل بنا فيقول لهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ويذكر كذباته نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى موسى عليه السلام فيأتون موسى عليه الصلاة والسلام فيقولون يا موسى انت رسول الله فضلك الله برسائه وتكليمه على الناس اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما قد بلغنا فيقول لهم موسى عليه السلام ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قتلت نفساً لم أوامر بقتلها نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى عيسى عليه السلام فيأتون عيسى عليه السلام فيقولون يا عيسى انت رسول الله وكلمته أنزلنا الى مريم وروح منه فاشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم عيسى عليه السلام ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر له ذنباً نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله فيأتونه ووجهه يضيء على اهل الموقف فينادونه من دون منبره العالي باحبيب رب العالمين وسيد الانبياء والمرسلين قد عظم الامر وجل الخطب وطال

الوقوف واشتد الكرب فاشفع لنا الى ربنا في فصل الامن فمن كان من اهل الجنة يؤمر به اليها ومن كان من اهل النار يؤمر به اليها الغوث الغوث يا محمد فانت صاحب الجاه والمبعوث رحمة للعالمين قال فيكي النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقوم مقاماً عن عيمن العرش لا يقوم فيه أحد من الخلق غيره ويسجد لله ويثني على الله بثناء يلهمه الله اياه في ذلك الوقت لم ينطق به من الخلق غيره قط فينادي يا محمد ليس هذا موضع سجود فارفع رأسك وسل تعط واشفع تشفع فيقول يارب أوامر بعبادك الى الحساب فقد اشتد الكرب فيجيب الى ذلك فهذه أول الشفاعة لراحة الناس من كرب الموقف وهذا هو المقام المحمود الذي يحمد فيه الاولون والآخرين وهذه أعظم الشفاعات وورد فيها أحاديث كثيرة بالفاظ مختلفة هذا حاصلها \* وروى ان الناس يمجون في بعضهم بعضاً بين كل نبي ونبي ألف سنة والله أعلم فانظروا يا اخواننا ما أشد كرب هذا اليوم وما أعظمه فنسأل الله أن يعيننا عليه بفضله وكرمه \* ولقد كرطرقاً مما ينجي العبد من أهوال القيامة وكربها وما ينفعه بعد موته ويباغة الدرجات العلى \* فنقول من ذلك حديث مسلم المرفوع من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة \* ومن ذلك حديث الترمذي الحكيم الجامع العظيم الذي خرج في نوادر الاصول عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله تعالى عنه \* قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال اني رأيت البارحة عجباً رأيت رجلاً من



أمي جاء ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بوالديه فرد عنه \* ورأيت رجلا من أمي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من أمي قد أحتوشته الشياطين فجاء ذكر الله فخلصه من بينهم ورأيت رجلا من أمي يلهث عطشا كلما ورد حوضا منع منه فجاء صيامه رمضان فسقاه وأرواه \* ورأيت رجلا من أمي والنيون يعود حلقا حلقا كلما دنا من حلقة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فاخذ بيده فاقمده الى جنبي ورأيت رجلا من أمي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة وهو متحير فيها فجاءته حجة وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه النور \* ورأيت رجلا من أمي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءت صلة الرحم فقالت يا مشر المؤمنين كلموه فانه كان واصلا للرحم فكلموه \* ورأيت رجلا من أمي يتقى وهج النار وشررها بيده عن وجهه فجاءته صدقته فصارت سترا على وجهه وظلا على رأسه \* ورأيت رجلا من أمي قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاء أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة \* ورأيت رجلا من أمي جائيا على ركبته بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذ بيده وأدخله على الله ورأيت رجلا من أمي قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فاخذ صحيفته فجعلها في يمينه \* ورأيت رجلا من أمي قد خف ميزانه فجاءته افراطه فشقلوا ميزانه \* ورأيت رجلا من أمي قائما على

شفير جهنم فجاءه وجله من الله فاستنقذه من ذلك ومضى \* ورأيت رجلا من أمي هوى في النار فجاءته دموعه التي بكى بها من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار \* ورأيت رجلا من أمي قائما على الصراط يرعد كما ترعد الصمعة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى \* ورأيت رجلا من أمي قائما على الصراط يزحف أحيانا ويحبو أحيانا ويتعلق أحيانا فجاءته صلاة علي فاخذت بيده فقامته ومضى على الصراط \* ورأيت رجلا من أمي انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة \* وعن حذيفة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا مات فدخل الجنة فقيل له ما كنت تعمل قال كنت اباع الناس فكنت انظر المعسر واتجاوز في الصكة اوفي النقد فغفر له فقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وانا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وفي حديث آخر انه لم يوجد له شيء من الخير الا انه كان يخالط الناس وكان موسرا وكان يأمر غلمانا ان يتجاوزوا عن المعسر \* وقد قال الله عز وجل انا احق بذلك منك تجاوزا عن عبدي \* وعن بعض الائمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من أشبع جائعا أو كسا عاريا أو آوى مسافرا أعاده الله من أهوال القيامة \* وخرج الطبراني سليمان بن احمد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من لقم اخاه لقمة حلوى صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة والاحاديث في ذلك كثيرة شهيرة ولترجع الى ما نحن بصدده من امر المحشر \* يروي يا اخوانا



ان الناس يفزعون اذا نزلت الملائكة فزعاً شديداً ويقولون لله الملائكة افبكم ربنا وذلك لما يغلب عليهم من الدهش فتقول الملائكة تعظيماً لله تعالى لا سبحان ربنا ولكنه آت من بعد فيبقى الناس منتظرين فينماهم كذلك اذ ظهر نور عظيم تشرق منه ارض المحشر وهو نور العرش فترعد فرائص الخلق ويتيقنون بان الجبار عز وجل قد تجلى لفصل القضاء فيظن كل أحد انه المأخوذ المطلوب ويروى ان الناس يقفون في الظلمة أربعين سنة فاذا تجلى الله لفصل القضاء أمر المؤمنين بالسجود فيسجدون ويؤمر غيرهم فلا يستطيعون ذلك فذلك قوله تعالى ويدعون الى السجود فلا يستطيعون يعني الكفار وقد كانوا في الدنيا يدعون الى السجود وهم سالمون فلا يسجدون ثم يقال للمؤمنين ارفعوا رؤوسكم فيرفعون رؤوسهم وقد أعطى كل مؤمن نوراً على قدر عمله واحد كالشمس وآخر كالنجم وآخر كالصباح ثم يأمر الله تعالى جبريل أن يأتي بهم فأتاها فيجدها تلهب غيظاً على من هوى الله فيقول لها يا جهنم أجيبي خالقك ومليكك فتثور وتنفور وتشتق فيسمع الخلائق لها صوتاً عظيماً تمتلي القلوب منه فزما ورعباً ثم ترفر ثانية فيزداد الرعب والخوف ثم ترفر ثالثة فتخر الخلائق على وجوههم وتبلغ القلوب الحناجر وينظر المجرمون من طرف خفي وقد قال الله تعالى كلا اذا دكت الارض دكا دكا وجاء ربك والملك صفاً وجمي يومئذ يجهم جي بها تقاد بسبعين ألف زمام قال الغزالي رضي الله عنه تأتي ربها وتمشي على أربع قوائم وتقاد بسبعين ألف زمام في كل زمام

سبعون ألف حلقة لو جمع حديد الدنيا كله في حلقة ما عدل منها حلقة فيجثو كل من في الموقف على الركب حتى المرسلون ويتعلق ابراهيم وموسى وعيسى بعرش الرحمن هذا قد نسي الذبيح وهذا قد نسي هارون وهذا قد نسي مريم وكل واحد يقول نفسي نفسي لا أسألك غيرها لكن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يقول أمتي أمتي وليس في المجلس من تحمله ركبته كما قال تعالى وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها وعند ذلك تفلت جهنم من أيدي ساقطها تكبو من الحق والغيظ كما قال تعالى اذ رأتهم من مكان بعيد أي رأت الظالمين عرقهم سمعوا أي الظالمون لها تعيظاً وزفيراً أي تكاد تثنق نصفين من شدة غيظها على أعداء الله لا على من يقول لا اله الا الله ثم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بردها الى مكانها وانما أمر صلى الله عليه وسلم بردها عن أهل المحشر دون غيره من الانبياء لانه لما أصرى به عرضت عليه ورآها وعرضت عليه وهو في الصلاة كما في البخاري ولحكمة أخرى وهي ان الكفار لما كانوا يستهزؤن به ويكذبونه فيما جاء به ويؤذونه فيما جاء به ويؤذونه اشد الايذاء اراه الله النار التي يعذب بها المستهزئين به وقد جاء في صحيفة النار شيء كثير من الآيات والاخبار فما للنفلة قد شملت قلوبكم وما لامي قد ستر عنكم عيوبكم وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال جاءني جبريل عليه السلام يقرأ علي هذه الآية وان جهنم لموءدهم أجمعين فقلت يا جبريل صف لي النار وأهواها فقال لي يا محمد لما خلق الله النار أو قد عليها ألف عام حتى احمرت



وألف عام حتى ابيضت وألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة وقودها  
الناس والحجارة قعرها بعيد وأركانها حديد وعذابها شديد وشراب أهلها  
صديد وثيابهم مقطعات من النيران وسرايلهم من القطران لا يطفأ لهيبها  
ولا يخمد جمرها والذي بعثك بالحق رسولاً لو أن مثل ثقب الابرة فتح  
من جهنم على الدنيا لاحتارت الدنيا ومن عليها والذي بعثك بالحق نبياً  
لو أن زراعاً من السلسلة التي ذكرها الله في سورة الحاقة وضع على أعظم جبل  
في الدنيا لذاب حتى يبلغ الأرض السابعة السفلى والذي بعثك بالحق نبياً  
لو أن ثوباً من ثياب أهل النار علق ما بين السماء والأرض ل مات أهل الدنيا  
من شدة نته يا محمد والذي بعثك بالحق نبياً لو أن رجلاً يعذب بالمغرب لاحترق  
أهل المشرق من شدة عذابه يا محمد لجهنم سبعة أبواب كما قال الله تعالى في  
كتابه ولتكن على شيء مما ورد من أهوالها وإن أطلنا وخرجنا عن المراء فمن  
شاء فليطال ومن شاء فليقصر فتقول قال الله تعالى وما أدراك ما سقر لا تبقي  
ولا تذر لراحة للبشر أي مغيرة وما أدراك ما هي نار حامية لينبذن في الحطمة  
الآية ورد في تفسيرها في الحديث المرفوع أن النار تاكل أهلها حتى إذا اطلعت  
على أفئدتهم انتهت ثم يعود كما كان ثم تستقبله أيضاً فتطالع على فؤاده فهو كذلك  
أبداً فذلك قوله تعالى نار الله الموقدة الآية كلا إنها ظلى نزاعة للشوى جمع  
شواة وهي جلدة الرأس وإذا الجحيم سمعت أي أوقدت وأضرمت وقال  
تعالى لها سبعة أبواب روى الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجهنم  
سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمي وفي حديث موقوف

أشدها غماً وكرهاً وحرأً وانتهى ربحاً لازناً وقوله سبحانه وتعالى لكل باب  
منهم جزء مقسوم ورد في الحديث المرفوع جزء يشركون بالله وجزء  
شكوا في الله وجزء غفلوا عن الله وجزء آثروا شهواتهم على الله وجزء  
شفوا غيظهم بغضب الله وجزء صبروا رغبتهم بحظهم من الله وجزء عتوا  
على الله ذكره الحلي وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في  
مسجده وحده فمرت به اعرابية فصلت خلفه ولم يعلم بها فقرأ صلى الله  
عليه وسلم هذه الآية لها سبعة أبواب الآية فخرت الاعرابية مغشياً  
عليها وسمع النبي صلى الله عليه وسلم وجبتها فانصرف ودعا بماء فصب على  
وجهها حتى أفاقت وجلست فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك يا هذه  
فقلت أهذا شيء من كتاب الله تعالى أو شيء تقول من تلقاء نفسك  
فقال يا اعرابية بل هو من كتاب الله المنزل علي فقلت كل عضو من  
الأعضاء يعذب على كل باب منها قال يا اعرابية بل لكل باب منهم جزء  
مقسوم يعذب كل أهل بلد على قدر أعمالهم فقلت والله أنى امرأة  
مسكينة مالي مال ومالي الا سبعة أعبد أشهدك يا رسول الله أن كل عبد  
منهم عن كل باب من أبواب جهنم حر لوجه الله تعالى فأثاه جبريل فقال  
يا رسول الله بشر الاعرابية أن الله قد حرم عليها أبواب جهنم وفتح لها  
أبواب الجنة كلها وقد قيل فيها لكل باب منهم جزء مقسوم أي من الكفار  
والمذايقين والشرائط بين الباب والباب خمسمائة عام { قال الباب الاول }  
يسمى جهنم لأنه يتجهنم في وجوه الرجال والنساء فتأكل لحومهم وهو



أهون عذاباً من غيره { والباب الثاني لظى } { والباب الثالث سقر } والباب الرابع { الحطمة } والباب الخامس { الجحيم } وانما سمي الجحيم لانه عظيم الجمر الجرة الواحدة أعظم من الدنيا { والباب السادس } السعير وسمى به لانه يسعر لم يطفأ منذ خلقه الله فيه ثمانية قصر في كل قصر ثمانية بيت في كل بيت ثمانية لون من العذاب وفيه الحيات والعقارب والقيود والسلاسل والاغلال والانكال • وفيه جب الحزن ليس في النار أشد منه اذا فتح حزن أهل النار حزناً شديداً { والباب السابع } يقال له الهاوية من وقع فيها لم يخرج أبداً • وفيه بئر الهباب والههب اذا فتح يخرج منه نار تستعبد منه النار وفيه الصمود المذكور في القرآن وهو جبل من نار يوضع أعداء الله على وجوههم عليه مغلوله أيديهم الى أعناقهم مجموعة أعناقهم الى أقدامهم والزبانية وقوف على رؤسهم بأيديهم مقامع من حديد اذا ضرب أحدهم بالمقعدة ضربه تسمع صوتها الثقلان أبواب النار حديد فرشها السجن غشاوتها الظلمة أرضها نحاس ورصاص وزجاج النار من فوقهم والنار من تحتهم لهم من فوقهم ظل من النار من تحتهم ظلل قد مزجت بغضب من الله • وقد جاء في جبالها وأوديتها وعذابها شيء كثير فنسأل الله تعالى بجاه البشير النذير أن يجيرنا منها ووالدينا وأولادنا ونحينا ومشائخنا على كل شيء قدير ثم اذا جيء بهم توضع عن يسار العرش • قال أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه يجيئ الرب جل جلاله يوم القيامة في ملائكة السماء السابعة وتعالى الله عن الرحلة والمقام فيؤتى بالجنة مفتحة أبوابها وهي تزف بين الملائكة يراها كل بر وفاجر

وقد اختف بها ملائكة الرحمة فتوضع عن يمين العرش وان ربحها لوجود من مسيرة خمسمائة سنة • ثم يأتي بالنار كما تقدم • ثم ينادى من قبل الله عز وجل وعزتي وجلالي لا يجاورني اليوم ظلم ظالم ولا جور جائر ولا قتل من الشاة القرناء اذا نطحت الشاة الجماء ولا سألن العود اذا خدش العود • فاول من يدعى للحساب اسرافيل عليه السلام فيسأل عن تبليغ الرسالة فيقول بلغتها لجبريل فيصدق جبريل ويقول بلغتها الرسل فيدعى أول المرسلين وهو نوح عليه السلام فيسأل فيقول بلغت قومي فيدعى قومه فيسألون فمن صدق منهم فهو من المؤمنين ومن كذب وأنكر شهدت عليه أمة محمد صلى الله عليه وسلم بما أخبرهم الله تعالى في القرآن ويصدقهم محمد صلى الله عليه وسلم فهو قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً • ثم يسأل جميع الرسل عن البلاغ وهو قوله تعالى فأنسأئ الذين أرسل اليهم ولنسأئ المرسلين وقوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجيتم قالوا لا علم لنا قبل معناه لا علم لنا الآن ولا ندري ما نقول وذلك لما يستغرقهم من هيبة الله تعالى فاذا سكن روعهم قالوا بلغنا قومنا منهم مصدق ومكذب وقيل معناه لا علم لنا بمن صدقنا ومن كذبنا لاننا لا نطلع على السرائر يدل عليه قولهم انك أنت علام الغيوب • وسؤال الملائكة والرسل اظهاراً للعدل واقامة للحجة على من كذب وزيادة تخويف للجاحدين فكيف تكون عقول الخلائق اذا عاينوا الملائكة والرسل قد دعاهم الله للحساب والسؤال



ثم تقبل الملائكة على الخلائق فينادي كل انسان باسمه من غير كنية  
يا فلان هلم الى موقف العرض للحساب ومعنى الحساب ان الله تعالى يعدد  
على الخلق اعمالهم من خير وشر واحسان واساءة يعدد عليهم نعمة ثم  
يقابل البعض بالبعض واختلفوا فيمن يحاسب الخلق فقيل ان الله تعالى  
يحاسب جميع الخلق بنفسه ويخاطبهم مآء وقيل انه لا يحاسبهم واحداً  
بعد واحد بل جملة وذلك ان المحاسبة حكم فذلك يضاف اليه كما يضاف  
الحكم اليه سبحانه قال تعالى الاله الحكم ويدل لذلك ايضاً قوله صلى  
الله عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه حاجب  
ولا ترجمان الحديث وورد في بعض الاحاديث انه يوقف شيخ للحساب  
فيقول الله يا شيخ ما انصفت غديتك بالنم صغيراً فلما كبرت عصيتني  
اما اني لا اكون لك كما تكون لنفسك اذهب فقد غفرت لك ما كان  
فيك وانه ليؤتي بالشاب كثير الذنوب فاذا وقف نضمت اركانه  
واصلطكت ركبته فيقول الرب جل جلاله اما استحييتني اما راقبتني اما  
خشيت نعمتي اما علمت اني مطلع عليك خذوه الى امه الهاوية وآخر  
يقول له لقد سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك اليوم ومنهم من  
يعددها عليه في الخلوة فلا يفضحه بين الخلق ثم يعفو عنه فهذا هو  
الحساب اليسير واما من نوقش للحساب عذب وقيل ان  
الله تعالى يحاسب المؤمنين ويأمر الملائكة بحاسب الكفار ولا يخاطبهم  
الله سبحانه واستدل عليه بقوله سبحانه ولا يكلمهم الله ورجح الاول

فعلى الاول يكون خطابه للمؤمنين رحمة ولطفاً ومسرة ويكون خطابه للكفار  
تعدياً وتعليقاً وتحزيباً فاذا كلم المؤمن بالرحمة والالطف من غير ترجمان  
ولا حاجب حاسبهم حساباً يسيراً وخفف عليهم المدة فتسع قدرته لمحاسبة  
الخلق كلهم مآء كما تسع قدرته لايجاد الخلائق الكثيرة مآء قال الله تعالى  
ما خلقكم وما بعثكم الا كنفس واحدة أي الا كخلق نفس واحدة مسئل  
علي كرم الله وجهه ورضي عنه عن محاسبة الخلق فقال كما يرزقهم في غداة  
واحدة كذلك يحاسبهم في ساعة واحدة فقوله تعالى قد سترتها عليك  
في الدنيا فيما قدمناه قيل هي ذنوب تاب منها فان الله تعالى يغفر  
الذنوب لكنه لا يمحوها من الصحيفة حتى يوقفه عليها كذا نقله الاوزاعي  
ولا يمارض بما ورد ان السيئات تبدل بالتوبة حسنات فاعمل ذلك بعد  
وقوفه عليها يوم القيامة وقيل هي ذنوب بينه وبين الله تعالى واما  
مظالم العباد فلا بد فيها من القصاص وقيل ما خطر بقلبه مالم يكن  
في وسعه ويدخل تحت كسبه ويثبت في نفسه ولم يعمله والله اعلم واما  
السؤال فهو ان الله تعالى يسأل العبد عن كل شيء حتى نظره بعينه وتفتيت  
الحصى بيديه وس ثوب أخيه بكفيه ومشيه برجليه قال تعالى ان السمع  
والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن  
بما عملتم أي عملتموه ثم الينا مرجعكم فننبشكم بما كنتم تعملون فمن يعمل مثقال  
ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره يسئل عن ذلك ويجازى عليه وأخرج  
أبو نعيم رضي الله تعالى عنه بسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان



أول ما يسئل عنه يوم القيامة يعني العبد ان يقال له ألم تصحح لك جسمك  
وزورك من الماء البارد \* وأخرج الطبراني أبو القاسم سليمان رضي الله تعالى  
عنه بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة دعا الله بعبد من عباده فيوقفه بين يديه  
فيسأله عن جاهه كما يسأله عن عمله وفي الحديث الصحيح ولولم يرد غيره  
لكفى العاقل وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تزول قدما عبد يوم القيامة  
حتى يسئل عن أربع خصال عن عمره فيم أفناه وعن شبابه فيم أبلاه وعن  
ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه وعن علمه ماذا عمل فيه فتفكروا في  
هذا الحديث فما أعظمه وانظروا في سؤال المال المصيبة العظمى كيف  
يسئل عنه سؤالين وقوله قدما عبد عام لانه نكرة في سياق النفي لكنه  
مخصوص بقوله عليه الصلاة والسلام يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً  
بغير حساب ويقول تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم أدخل الجنة من أمتك  
من لا حساب عليه من الباب الايمن \* وورد في هذا المعنى أحاديث كثيرة  
قالوا ومن عصاة المسلمين من يشدد عليه العذاب فيشفع فيه من يأذن  
الله له من الأنبياء أو من الأولياء فهذه الشفاعة الثانية يشترك فيها الأنبياء  
والأولياء والصالحون ولينينا محمد صلى الله عليه وسلم أكثرها وأوفرها  
وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
قال يوضع للأنبياء منابر من نور يجلسون عليها ويبقى منبري لا تجلس  
عليه الا قائما بين يدي ربي منتصباً فيقول الله تعالى ما تريد أن أصنع

بأمتك فأقول يا رب عجل حسابهم فيدعى بهم فيحاسبون فمنهم من يدخل  
الجنة برحمته ومنهم من يدخل الجنة بشفاعتي ولا أزال أشفع حتى أعطي  
صكاً كما برجال قد أمر بهم الى النار حتى ان خازن النار ليقول يا محمد  
ما تركت لغضب ربك في أمتك من تقمة \* قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتي أكثر من ربيعة ومضر وروى  
ان المؤمنين من يشفع في رجل واحد ومنهم من يشفع في رجلين ومنهم  
من يشفع في قبيلة على قدر درجاتهم ومن العصاة لا يشفع فيه فيؤمر به  
الى النار وأما الكفار فليس لهم حسنات وإنما يوقفون للتوبيخ والنكال  
ومقاساة الأهوال فيوقف الكافر للعرض ويقول الله تعالى له ألم أكرمك  
وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والابل وأراك ترأس وترتع فيقول  
بلى فيقول الله أفظنت انك ملاقي فيقول لا فيقول فاني أنساك كما نسيتني  
ومنهم من يشكر الكفر وهم الذين يقولون والله ربنا ما كنا مشركين  
\* وقد جاء في الحديث ان لطفل والجرين اذا سقط شفاعته في والديهما  
والشهيد والحاج في معاونيهما وأقربائهما شفاعته وللصحابية رضي الله عنهم  
في محبيهم شفاعته وللعلماء العاملين في اصحابهم ومن احسن اليهم شفاعته في  
القيامة وتنصب لهم منابر يكونون عليها لا احرمنا الله هذه الكرامات  
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وابعلم ان الاعمال  
الصالحة تشفع ايضاً كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان  
الصيام والقرآن يشفعان للعبد يقول الصيام رب منعتك الطعام والشهوات



بالنهار فشغفني فيه ويقول القرآن رب منعمته النوم بالليل فشغفني فيه  
 فيشفمان \* وذكر ابن الجوزي رضي الله تعالى عنه في كتاب روضة  
 المشتاق والطريق الى الملك الخلاق \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يؤتي يوم القيامة بالتوبة في أحسن صورة حسنة ورائحة طيبة ولا يجرد  
 رائحتها ولا يرى ضوءها الا مؤمن فيجدون لها رائحة وأنساً فيقول الكافر  
 والعاصي المصير مالنا ما وجدنا ما وجدتم ولا رأينا ما رأيتم فتقول لهم التوبة  
 طالما تدرضت لكم في الدنيا فما اردتموني ولو كنتم قبلتموني لكنتم اليوم  
 وجدتموني فيقولون نحن اليوم نتوب فينادي مناد من تحت العرش هيات  
 هيات ذهبت ايام المهلة وانقضى زمان التوبة فلو جئتم بالدنيا وما اشتد  
 عليه ما قبلت توبتكم ولا رحمت عبرتكم فعند ذلك تنادي التوبة عنهم  
 وينادي مناد من تحت العرش يا خزنة النار هلموا الى اعداء الجبار وسندكر  
 ان شاء الله تعالى آخر المجاس احوال من يدخل النار من عصاة امة محمد  
 صلى الله عليه وسلم من الذين ماتوا على المعصية وما وفقوا للتوبة \* وليعلم  
 ان ما ثبت للاناس من الحساب والسؤال والخطاب ثابت للجن كما ثبت  
 ان منهم كافراً ومؤمناً ومبتدعاً كقدرية وشيعية ومبرجئة وخوارج وادلة  
 ذلك كثيرة شهيرة لا تطيل بها واذا ثبت الحساب لسائر الامم فأول من  
 يحاسب امة محمد صلى الله عليه وسلم قال نحن آخر الامم وأول من  
 يحاسب وفي رواية لابن عباس رضي الله عنهما فنفرج لنا الامم عن  
 طريقنا فمضي غراً محجلين من آثار الطهر \* فأول ما يحاسب العبد عليه

من عمله الصلاة \* وأول ما يقضى فيه بين الناس الدماء فلا تعارض \*  
 فالاول في حقوق الله تعالى والثاني في حقوق العباد وأدلة هذا كثيرة  
 شهيرة لا تطيل بذكرها \* ثم اعلموا يا اخواننا ان حوض النبي صلى الله  
 عليه وسلم حق وكذا حياض الانبياء عليهم الصلاة والسلام لما روى  
 الترمذي رضي الله عنه مرفوعاً ان لكل نبي حوضاً الا صالحاً عليه الصلاة  
 والسلام فان حوضه ضرع ناقته \* والصحيح ان للنبي صلى الله عليه وسلم  
 حوضين وكلاهما يسمى كوثرأ كذا نقله القرطبي واختلفوا في الميزان  
 والحوض أيهما قبل الآخر \* والصحيح ان الحوض قبل الميزان \* لما  
 روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن الوقوف بين يدي رب العالمين هل فيه ماء قال والذي نفسي بيده  
 ان فيه الماء وان فيه أولياء الله ليردون حياض الانبياء عليهم السلام  
 ويبعث الله تعالى سبعين ألف ملك بأيديهم غصي من نار يذودون الكفار  
 عن حياض الانبياء فهذا الدليل وأما من حيث المعنى فذكر بعضهم على ما  
 قيل ان الناس يخرجون من قبورهم عطاشاً فيكون الحوض قبل الميزان  
 والصراط وقد يجمع بين القولين فيكون أحد الحوضين قبل الميزان  
 والحساب والآخر بعد الميزان ومجاورة الصراط والله أعلم وليعلم ان حوض  
 النبي صلى الله عليه وسلم متسع الجوانب عظيم جداً له زوايا وأربعة أركان  
 آيته عدد نجوم السماء وهو أشد بياضاً من الثلج وأحلى من العسل من  
 شرب منه شربة لا يظأ بعدها أبداً آيته على شطه قضبان الذهب



الربط مستقبلة عليه تظله وثمرته الياقوت واللؤلؤ والزمرّد وطينه المسك  
الاذفر ورضاضه الذي يجري عليه جنادل اللؤلؤ والياقوت والزمرّد  
حافناه قباب اللؤلؤ المحجوف موكل بركانه الخلفاء الراشدون الاربعة فعلى  
الركن الاول أبو بكر وعلى الثاني عمر وعلى الثالث عثمان وعلى الرابع علي  
رضوان الله عليهم فمن أحب أبا بكر رضي الله تعالى عنه وأبغض عمر  
رضي الله تعالى عنه لم يسقه أبو بكر رضي الله تعالى عنه ومن أحب عمر  
وأبغض أبا بكر لم يسقه عمر رضي الله تعالى عنهما ومن أحب عثمان وأبغض  
علياً لم يسقه عثمان رضي الله تعالى عنهما ومن أحب علياً وأبغض عثمان لم يسقه  
علي رضي الله تعالى عنهم فالحمد لله الذي من علينا بمحبة الجميع ونسأله أن  
يحشرنا معهم وأدلة ما ذكرناه ظاهرة لا تطيل بها قال صلى الله عليه وسلم  
اني فرطكم على الحوض من مرة علي شرب ومن شرب لم يظم أبداً ليردن  
على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فاقول انهم مني فيقال  
انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول سحفاً سحفاً لمن غير بعدي متفق عليه  
ومعنى سحفاً أي باعد الله بيني وبين من غير سنتي فتعوذ بالله من تغيير  
سنته ومخالفتها ونسأله سبحانه أن يجعلنا ممن يرد حوضه ويشرب منه ولا  
يحرمنا رؤيته والتعم بشرا به والجلوس تحت قبابه وشفاعة صحابه مع احبابه  
عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم ان  
يشفع لي يوم القيامة فقال اني فاعل قلت يا رسول الله فاين اطلبك قال  
اطلبي أول ما تطأ امتي على الصراط قلت فان لم ألقك على الصراط قال

فاطلبي عند الميزان قلت فان لم ألقك عند الميزان قال فاطلبي عند الحوض  
فاني لا أخطيء هذه الثلاثة المواطن رواه الترمذي وزوى مسلم عنه صلى  
صلى الله عليه وسلم انه قال ان حوضي أبعد من ايلة من عدن هو أشد بياضاً  
من الثلج وأحلى من العسل باللبن ولا يئته أكثر من عدد النجوم واني لا صد  
الناس عنه كما يصد الرجل ابل الناس عن حوضه قالوا يا رسول الله أتعرفنا  
يومئذ قال نعم لكم سيما ليست لاحد من الامم تردون علي غرّاً محجلين  
من آثار الوضوء واعلموا ان علماءنا رحمة الله عليهم ذكروا من يتردد عن  
حوضه صلى الله عليه وسلم فقالوا كل من ارتد عن دين الله او أحدث فيه  
ما لا يرضاه الله ولم يأذن فيه من البدع والمظالم فهو مطرود عن الحوض  
وأشدهم طرداً الرافضة والمعتزلة والخوارج وكذلك الظلة الذين يحكمون  
بغير ما انزل الله ويحكمون ويعرضون عن الحق ويقتلون أهله ويؤذونهم  
ويزلون اهل السنة ويميتونها ولا يعينون الأمرين بالمعروف والنهي عن  
المنكر والداعين الى السنة وكذلك المعلنون بالكبائر المستخفون بالمعاصي  
فكل هؤلاء من الذين بدلوا شريعتهم وسنتهم فيطردون عن حوضه صلى  
الله عليه وسلم لكن التبديل على نوعين في العقائد والاعمال ( فالاول )  
كالمرتدين على اعقابهم والمبتدعين والمنافقين والملتدعة من الرافضة والمعتزلة  
يطردون عنه أبداً ولا نصيب لهم فيه ( والثاني ) اهل الفسوق والظلم  
والتاركون لسنته تساهلاً واستخفافاً ونحوهم فيطردون عنه أبداً ولا نصيب  
لهم قبل المغفرة وقد يقربون منه ويردون عليه بعدها فهم تحت المشيئة



والله أعلم وقد روى الترمذي رضي الله عنه عن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعيذك بالله يا كعب بن عجرة من أمراء يكونون بعدي فمن غشي أبوابهم فصدقهم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني وليست منه ولا يرد على الحوض ومن غشي أبوابهم ولم يصدقهم في كذبهم ولا ينعهم على ظلمهم فهو مني وأنا منه وسيرد على الحوض يا كعب بن عجرة الصلاة برهان والصبر جنة حصينة والصدقة تطفي الخطيئة كما يطفى الماء النار يا كعب بن عجرة انه لن يربو لحم نبت من سحت الا كانت النار أولى به وروى الترمذي في نوادر الاصول من حديث عثمان بن مظعون رضي الله تعالى عنه وقال في آخره يا عثمان لا ترغب عن سنتي فمن رغب عن سنتي فمات قبل أن يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضي يوم القيامة فعمود بالله من ترك سنته والرغبة عنها ومن فعل من يجد في فعلها ضيقاً عليه وحرماً كن يمتنع من تسوية الصفوف والرص فيها وقد تاهل الناس في هذه السنة وأمانوها بالكفاية وذلك سبب موت قلوبهم ووقوع الجسد والحقد والعداوة بينهم كادات عليه السنة نسأل الله تعالى العافية وان لا يجعلنا من المطرودين المحرومين وليعلم ان الله تعالى مع علمه بأفعال العباد يظهر المدل ويقم الحجة فتتصب الموازين لوزن الاعمال كما قال تعالى وانضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وان كان مثقال حبة من خردل أثينا بها وكفى بنا حاسبين ويؤتي بالصحف التي كتبها الملائكة على العباد فيخلق الله تعالى

فيها ثقلاً وخفة على قدر الاعمال كما يأتي ان شاء الله تعالى قريباً ذكر ذلك مستوفي و تطاير الصحف فيعطى كل عبد كتاباً فيه جميع أعماله يقرؤه من كان يكتب ومن كان يكتب كل ذلك اظهاراً للمدل \* قال صلى الله عليه وسلم يجاء يوم القيامة بصحف مختمة فتتصب بين يدي الله تعالى فيقول الملائكة ألقوا هذا واقلوا هذا فتقول الملائكة وعزتك ما رأينا الا خيراً فيقول الله تعالى وهو أعلم ان هذا كان لغيري ولا أقبل اليوم الا ما ابغى به وجهي \* وروى الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يوم ندعوا كل أناس بأمامهم قال يدعى أحدهم فيعطى كتابه بميمينه ويعد له في جسمه ستون ذراعاً ويبيض وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤة تتلألأ فينطلق الى أصحابه فيرونه من بعيد فيقولون اللهم آتنا بهذا وبارك لنا في هذا حتى يأتيهم ويقول أبشروا فان لكل واحد منكم مثل هذا {حكي} ان عيسى عليه الصلاة والسلام مر بقبر فوكزه برجله وقال يا صاحب القبر قم باذن الله فقام اليه الرجل وقال يا روح الله ما الذي أردت مني فاني لقائم في الحساب منذ سبعين سنة حتى اتقني الصيحة الساعة أن أجب روح الله فقال له عيسى يا هذا لقد كنت كثير الذنوب والخطايا ما كان عمالك فقال يا روح الله ما كنت الا خطاباً أحمل الخطب على رأسي آكل حلالاً وأتصدق فقال عيسى يا سبحان الله خطاباً يحمل الخطب على رأسه يأكل حلالاً ويتصدق وهو قائم في الحساب منذ سبعين سنة ثم قال له يا روح الله كان من توبيخ الله عز وجل لي أن قال لي اكرالك عبيد فلان



لتحمل له حزمة حطب فأخذت منها عوداً فتخللت به وألقيته في غير  
مكانه استهانة منك لي وأنت تعلم أني أنا الله المطلع عليك وأراك \* وأعلم  
أن تعالى يسأل العبد عن كل شيء ويعدد عليه نعمه هل قام بشكرها حتى  
جاءه كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا كان يوم القيامة دعا الله  
عبداً من عباده فيوقفه بين يديه فيسأله عن جاهه كما يسأله عن عمله \*  
واذ كر يا أخي قول الله تعالى يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاه  
الله ونسوه \* وليعلم أن الناس إذا قاموا من قبورهم إلى الموقف فأقاموا  
فيه ما شاء الله تعالى ألف سنة أو نحو ذلك حفاة عراة وقد يقصر حتى  
يكون على بعض الناس وهم الصالحون قدر ركعتي الفجر فإذا جاء وقت  
الحساب أمر الله بالكتب التي كتبها الكرام لكتابون بذكر أعمال  
الناس فأتوا بها \* فمنهم من يؤتي كتابه بيمينه فأولئك هم السعداء \* ومنهم  
من يؤتي كتابه بشماله أو من وراء ظهره وهم الأشقياء فعند ذلك يقرأ كل  
كتابته أمياً كان أو غير أمي فاحفظوا أنفسكم وجوارحكم إذا ذكرتم قوله  
سبحانه وكل انسان الزمان طائر في عنقه الآية قال ابراهيم بن ادهم  
رضي الله تعالى عنه كل آدم في عنقه قلادة يكتب فيها نسخة عمله فإذا مات  
طويت فإذا بعث نشرت \* قبل له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك  
حسباً واذا كروا أيضاً قوله سبحانه وتعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين  
مشفقين مما فيه \* وروى ابن المبارك عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه  
قال لكعب ويحك حدثنا من حديث الآخرة قال نعم يا أمير المؤمنين

إذا كان يوم القيامة رفع اللوح المحفوظ فلم يبق أحد من الخلائق الا وهو  
ينظر الى عمله قال ثم يؤتى بالصحف التي فيها أعمال العباد فتتشر حول  
العرش وذلك قوله تعالى ووضع الكتاب الآية \* واذا كر يا أخي كيف  
تكون إذا تطايرت الكتب ونشرت الدواوين ونصبت الموازين وقد  
نودي باسمك يا فلان بن فلان هلم إلى العرض على الله تعالى وقد وكلت  
الملائكة بك وأنت بك سائق وشهيد فقربتك إلى الله تعالى إذا قرع  
النداء قلبك فعلمت أنك المطلوب فارتعدت فرائصك واضطربت جوارحك  
وتغير لونك وطار قلبك وأنت تتخطى تلك الصفوف إلى ربك للعرض  
عليه والوقوف بين يديه وقد رفع الخلائق إليك أبصارهم وأقبلت وفي  
يدك محبرة لملك لا تمار بلية كتبها ولا مخبأة أسرارها وأنت تقرأ ما فيها  
باسان قليل وقلب منكسر والاعداء محدة بك من بين يديك ومن خلفك  
فكم من بلية قد نسيها ذكرها وكم من سيئة قد كنت أخفيها قد  
أظهرها وكم من عمل صالح ظننت أنه سلم لك وخلص فرد عليك في ذلك  
الموقف وأحبطه بعد أن كنت مسروراً به فيا حسرة قلبك وطول أسفك  
وحزنك على ما فرطت من طاعة ربك \* فاما من أوتي كتابه بيمينه فيعلم  
أنه من أهل الجنة فيقول هاؤم اقرأ كتابه وذلك حين يأذن الله تعالى  
فيقرأ كتابه فإذا كان الرجل رأساً في الخير يدعو اليه ويأمر بالمعرف وينهى  
عن المنكر وإذا كثرت اتباعه تؤدى باسمه واسم أبيه حتى إذا دنا أخرج له  
كتاب أبيض بخط أبيض في باطنه السيئات وظاهره الحسنات فيبدأ



بالسيات فيقرؤها فيشفق ويصفر وجهه ويتغير لونه فاذا بلغ آخر كتابه  
وجد فيه هذه سيئاتك وقد غفرت لك فيفرح عند ذلك فرحاً شديداً  
ثم يقلب كتابه فيقرأ حسناته فلا يزداد الا فرحاً حتى اذا بلغ آخر الكتاب  
وجد فيه هذه حسناتك قد ضوعفت لك وأما من أوتي كتابه بشماله فاذا  
بلغ آخر كتابه وجد فيه هذه سيئاتك قد ضوعفت عليك أي يضاعف  
عليه العذاب وليس المعنى انه يزداد عليه ما لم يعمل \* قال بعضهم فيعظم  
لنار وترق عيناه ويسود وجهه ويكسى سراويل القطران ويقال له انطلق  
الى أصحابك وأخبرهم ان لكل انسان منهم مثل هذا فينطلق وهو يقول  
يا ليتني لم أوت كتابي ولم أدر ما احببه باليتها كانت القاضية يتمنى الموت  
هلك عني سلطانيه أي هلك عني حجتي قال الله تعالى خذوه فغلوه  
الآية وممن فاسلكوه فيها أي تدخل من فيه حتى تخرج من دبره \*  
وقيل بالعكس \* وقبل يدخل عنقه فيها ثم يجرها ولوان حلقة منها وضعت  
على جبل لذاب فينادي أصحابه فيقول هل تعرفونني فيقولون لا ولكن  
قد نرى ما بك من الخزي فمن أنت فيقول أنا فلان ابن فلان فابشروا  
فلكل انسان منكم مثل هذا فيألفها من حسرة ما أعظمها ويألفها من بشارة  
ما أقبحها ويألفها من ندامة ما أطولها \* وأما من أوتي كتابه وراء ظهره  
\* وقبل تخلع كفه اليسرى فتجعل يده خلفه مدخلها فيأخذ بها كتابه  
\* وقيل يحول الله وجهه الى قفاه فيقرأ كتابه كذلك \* ولعلم ان الله  
تعالى اذا أراد بعبد خيراً أو سترأ خلا به وأوقفه على ذنوبه ثم غفر له ولم

يطالع على ذلك أحد \* ودليله حديث علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا كان يوم القيامة خلا الله عز وجل بعبد المؤمن فيوقفه على ذنوبه ذنباً  
ذنباً ثم يغفر له ولا يطلع على ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل وستر من  
ذنوبه عليه ما يكره ان يقف عليها ثم يقول لسيئاته كوني حسنة \* وخرج  
مسلم معناه وفيه يدني المؤمن حتى يضع عليه كنفه الى قوله تعالى فاني سترتها  
عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم \* وروي بعض أهل السنة عن أبي  
هريرة رضي الله تعالى عنه قال يدني الله العبد يوم القيامة ويضع عليه كنفه  
فيستره من الخلائق كلها ويدفع اليه كتابه في ذلك الستر فيقول اقرأ يا ابن  
آدم كتابك قال فيمر بالحسنة فيبيض لها وجهه ويمر بالسيئة فيسود لها  
وجهه قال فيقول الله تعالى أتعرف يا عبدي قال فيقول نعم يا رب أعرف  
قال فيقول فاني أعرف بها منك قد غفرتها لك فلا يزال يمر بحسنة تقبل  
فيسجد لها وسيئة تغفر فيسجد لها فلا يرى الخلائق منه الا ذلك حتى  
ينادي الخلائق بعضها بعضاً طوبى لهذا العبد لم يعص قط ولا يدرون ما قد  
لقي فيما بينه وبين الله تعالى مما وقف عليه وكل ذلك تفضل منه سبحانه  
ومع ذلك فيكفي المؤمن خجلته من المنم اذا قرزه بذنوبه وعدد نعمه عليه  
كما قال الفضيل رضي الله تعالى عنه وأسوأنا وان عفا \* وقد جاء في قوله  
تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها من حديث عمر رضي الله تعالى  
عنه انه قال لكمب الاخبار رضي الله تعالى عنه يا كمب خوفنا منجياً  
حدثنا منجياً فقال كمب يا أمير المؤمنين والذي نفسي بيده لو وافيت يوم



القيامة بمثل عمل سبعين نبياً لانت عليك تارات ولا يهلك  
الانفسك وان لجهنم زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا وقع جانياً  
على ركبته حتى ان ابراهيم عليه السلام ليدي بالحلة فيقول رب انا خليك  
ابراهيم لا أسألك اليوم الانفسى قال يا كعب أين حجة ذلك في كتاب الله تعالى  
قال قوله يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وهم  
لا يظلمون وقال ابن عباس في هذه الآية الا تزال الخصومة بين الناس يوم  
القيامة حتى تخصم الروح الحسد فتقول الروح رب الروح منك انت خلقتك لم  
يكن لي يد ابطش بها ولا أذن اسمع بها ولا رجل امشي بها ولا عين أبصر  
بها ولا عقل أعقل به حتى جئت فدخلت في هذا الجسد فضعت عليه العذاب  
ونجني فيقول الجسد رب انت خلقتي بيدك فكنت كالخشب ليس لي يد  
أبطش بها ولا قدم أسمى به ولا بصر أبصر به ولا سمع أسمع به فجاء  
هذا كشماع الشمس فيه نطق لساني وبه أبصرت عيني وبه مشيت رجلي  
وبه سمعت أذني فضعت عليه أنواع العذاب ونجني قال فيضرب  
الله لهما مثلاً أعمى ومقعد دخلا بستاناً فيه ثمار قال أعمى لا يبصر الثمرة  
والمقعد لا ينالها فنادى المقعد الأعمى انتني فاحملي آكل وأطعمك فدنا  
منه فحمله فاصابا من الثمرة فعدلى من يكون العذاب قالاً عليهما قال عليكما  
العذاب اجارنا الله تعالى من عذابه بمنه وكرمه آمين ( وأما ما جاء في  
القصص يوم القيامة ) وكيفية رد الحقوق الى الخاصة والعامة فأيات  
وأخبار كثيرة قال الله عز وجل ونضع الموازين القسط ليوم القيامة

فلا نظلم نفس شيئاً وقال وايحمان أثقالهم وأثقالهم مع أثقالهم وقال  
ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم  
وهذا بين معنى قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى أي لا تحمل  
حاملة حمل أخرى اذا لم تعد فاذا تعدت واستطالت بغير ما أمرت فانه  
يحمل عاينها ويؤخذ منها بغير اختيارها فيؤخذ للمظلوم من حسنات الظالم  
ويؤخذ من سيئات المظلوم فتطرح على الظالم ثم يطرح في النار كما دلت  
عليه السنة رداً على من أنكر ذلك من المبتدعة المتغفلة الضالة فمن الأدلة  
ما رواه مسلم مرفوعاً لتؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة  
الجلحاء من الشاة القرناء وفيه دليل على حشر البهائم وبعثها الى القصاص  
بعضها من بعض وهذا هو الصحيح لقوله تعالى واذا الوحوش حشرت  
وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال يحشر الله الخلق كله يوم  
القيامة البهائم والطيور والدواب وكل شيء فيبلغ من عدل الله أن يأخذ  
للجماء من القرناء ثم يقول كوني تراباً وقال عمرو بن العاص رضي الله  
تعالى عنه اذا كان يوم القيامة مدت الارض مدد الاديم وحشر الجن  
والانس والدواب والوحوش فاذا كان ذلك اليوم جمع الله تلك الدواب  
حتى يقتصر للشاة الجماء من القرناء تنطحها فاذا فرغ الله من القصاص  
بين الدواب قال لها كوني تراباً فيراها الكافر فيقول يا ليتني كنت تراباً  
وروى القشيري في الخبر ان الوحوش والبهائم تحشر يوم القيامة فتسجد  
لله سجدة فنقول الملائكة ليس هذا يوم سجود هذا يوم الثواب والعقاب



والعتاب فنقول البهائم هذا سجود شكر حيث لم يحملنا الله من بني آدم ه  
وفي البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كانت عنده مظلمة  
لاخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم  
ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم تكن له حسنات أخذ من  
سيئات صاحبه فحمل عليه ه وروى مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال أتدرون من المفلس منكم قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال  
أن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي وقد شتم  
هذا وقذف هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته  
وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم  
فطرحت عليه ثم طرح في النار ه وفي حديث مرفوع في السنن ان الله  
تعالى يناديه بصوت يسمعه من بعد ومن قرب أنا الملك أنا الديان لا ينبغي  
لاحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وواحد من أهل النار يطلبه بمظلمة  
حتى اللطمة ولا ينبغي لاحد من أهل النار أن يدخل النار وواحد من  
أهل الجنة يطلبه بمظلمة حتى اللطمة قال قلنا كيف وانما تأتي الله خفاة عمارة قال  
بالحسنات والسيئات فإياك ومظالم العباد ولو كان يهودياً ه فقد روى أبو داود  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الامن ظلم معاهداً أو انتقصه من  
حقه أو كلفه فوق طاقتة أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس فانا حجيجه  
يوم القيامة ه وفي حديث مرفوع صاحب الدين مأسور يوم القيامة بالدين  
وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه يؤخذ بيد العبد أو الامة فينصب

على رأس الخلائق ثم ينادى مناديه هذا فلان بن فلان فمن كان له حق  
فليأت الى حقه فتفرح المرأة أن يدور لها الحق على أيها أو أخيها أو على ابنها  
أو على زوجها ه ثم قرأ ابن مسعود رضي الله تعالى عنه فلا أنساب بينهم  
يومئذ ولا يتساءلون فيقول الرب تعالى للعبد آت هؤلاء حقوقهم فيقول  
يا رب فنيت الدنيا فمن أين آتيهم فيقول للملائكة خذوا من أعماله الصالحة  
فاعطوا كل انسان منهم بقدر طلبته فان كان ولياً لله وفضات من حسناته مثقال  
حبة من خردل من خير ضاعفها الله له حتى يدخله بها الجنة ثم قرأ أن الله  
لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً وان  
كان عبداً شقيماً قالت الملائكة رب فنيت حسناته وبقي مطالبون فيقول  
للملائكة خذوا من أعمالهم السيئة فاضيفوها الى سيئاته وصكوا له صكاً  
الى النار رواه أبو نعيم وعنه أيضاً قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول انه ليكون للوالدين على ولدهما دين فاذا كان يوم القيامة يتملقان  
به فيقول أنا ولدك فيؤديان منه ويتمنيان لو كان أكثر من ذلك وروى  
رزق عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا نسمع ان الرجل يتعلق  
بالرجل يوم القيامة وهو لا يعرفه فيقول مالك الي وما بيني وبينك معرفة  
فيقول كنت تراني على الخطايا وعلى المنكر ولا تنهاني وقال ابن مسعود  
رضي الله تعالى عنه تفرح المرأة ان يكون لها حق على ابنها أو أخيها أو  
أخيها أو اختها أو زوجها فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ه واعلموا  
ان المسلم اذا سمع هذا انزعج وتيقظ من سكرته فيجب عليه ان يتدارك



نفسه قبل الموت ويحاسبها ويتوب الى الله توبة نصوحاً ويقضي ما عليه من الفرائض ويرد المظالم والحقوق الى اهلها ويستحل من كل من تعرض له بلسانه ويده وسوء ظنه بقلبه حتى يموت ولم يبق عليه فرض ولا حق ولا مظلمة فهذا يدخل الجنة بغير حساب فان مات قبل رد المظالم او الاستحلال احاط به خصماؤه فهذا يأخذ بيده وهذا يقبض على ناصيته وهذا يتعلق برقبته وهذا يقول ظلمتني وهذا يقول استهزأت بي وهذا يقول اغتبتني وافسدت عرضي وهذا يقول رميتني أردت به شيني وهذا يقول رميتني عند الظلمة وهذا يقول جاورتني فأسأت جوارتي وهذا يقول عاملتني فغشيتني وهذا يقول بايعتني فأخفيت عني عيب متاعك أو اخبرتني زائداً عن المشتري أو كذبت وهذا يقول رأيتني محتاجاً وكنت غنياً فلم تطعمني والجار أشد تعلقاً بالجار وهذا يقول وجدتني مظلوماً فما نصرتني وداهنت الظالم وهذا يقول وجدتني انهي عن المنكر فما ساعدتني فيما انت كذلك وقد تعلق بك الخصوم وتنجرت وضعفت عن مقاومتهم من كثرتهم حتى لم يبق احد عاملة على درهم او جالسته او جاورته بسوء الا وقد استحق عليك مظلمة بغية او خيانة او نظرة بعين الاحتقار او كثرت عليه او أرجفته اذ قرع سمعك نداء الجار اليوم تجزي كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم فعند ذلك ينخلع قلبك من هية الواحد القهار وتوقن بالهلاك والبوار وتيقن وتذكر قوله سبحانه وتعالى ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون الآيات الى قوله تعالى وليذكر أولو

الا لباب فما اشد فرحك اليوم باستطاعتك على اخيك وقدرتك وتفكحك بأعراض الناس وتناولك أموالهم وبخوضك فيها بغير حق وما اشد حسرتك في ذلك اليوم اذا وقف بك على بساط العدل وكلمك ربك ليس بينك وبينه حاجب ولا ترجمان وخاطبك بخطاب السياسة وانت مفلس عاجز ذليل فعند ذلك تؤخذ حسناتك التي تعبت فيها طول عمرك وتنقل الى خصمائك عوضاً عن حقوقهم فانظر الى مصيبتك في ذلك اليوم اذ ليس لك حسنة قد سلمت من آفات الرياء والعجب ومكايد الشيطان فان سلمت حسنة واحدة ابتدرها خصماؤك فأخذوها ويقال لو ان رجلاً له ثواب سبعين نبياً وله خصم واحد بنصف دنانير لم يدخل الجنة حتى يرضي خصمه قال الامام حجة الاسلام رضي الله تعالى عنه ولعلك لو حاسبت نفسك وانت مواظب على صيام النهار وقيام الليل لعلمت انه لا يمضي عليك يوم الا ويجري على لسانك من غيبة المسلمين ما يستوفي جميع حسناتك فكيف ببقية السيئات من اكل الحرام والشبهات والتقصير في الطاعات وكيف ترجو الخلاص من المظالم في يوم يقتص فيه للجهنم من القرناء ويقول الكافر باليتني كنت تراباً فكيف بك يا مسكين في يوم تري فيه صحيفتك خالية عن حسنات طال فيها تعبك فتقول ان حسناتي فيقال نقلت الى صحيفة خصمائك وترى صحيفتك مشحونة بسيئات غيرك فتقول يا رب هذه سيئات غيري فيقال هذه سيئات الذين اغتبتهم وشتتهم وقصدتهم بالسوء وظلمتهم في المعاملة والمباينة والمجاورة والمخاطبة



والمناظرة والمذاكرة والمدارسة وسائر اصناف المعاملة فاتق الله في مظالم العباد بأخذ اموالهم والتمريض لاعراضهم ومن اجتمعت عليه مظالم وقد تاب منها وعسر عليه استحلال اربابها فليكثر من حسنة ايام القصاص فمساة يقربه ذلك الى الله تعالى فيعمه لطفه الذي اذخره لعباده المؤمنين في دفع مظالم العباد بارضائه اياهم \* وليعلم ان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة وذلك لبعض الناس ممن يريد الله تعالى ان يعفو عنه ويرضى عنه خصمه ولا يعذبه وقد روى ابن ابي الدنيا عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم جالس اذ رأته ضحك حتى بدت ثناياه فقل له مم تضحك يا رسول الله قال رجلان من أمتي جثيا بين يدي الله تعالى فقال احدهما يارب خذني مظلمتي من اخي فقال الله تعالى اعطا اخاك مظلمته فقال يارب مابق من حسناتي شي فقال يارب فليحمل من اوزاري وفاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان ذلك اليوم الذي يحتاج الناس فيه الى ان يحمل الناس عنهم اوزارهم ليوم عظيم ثم قال الله للمظلوم حقه ارفع بصرك فانظر الى الجنان فرفع رأسه فرأى ما انعم به من الخير والنعمة فقال لمن هذا يارب قال لمن اعطاني ثمنه \* قال ومن يملك ثمنه قال أنت قال بماذا قال بعفوك عن أخيك قال يارب فاني قد عفوت عنه قال خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله عز وجل يصلح بين عباده المؤمنين يوم القيامة وهذه

خصوصية والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم \* وجانب الرب الكريم هو رحب فسيح كما روى من سعة رحمته عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ينادي مناد من تحت العرش يا أمة محمد أما ما كان لي قبلكم فقد وهبته لكم وبقيت التبعات فتواهبوها فيما بينكم وادخلوا الجنة برحمتي وقال الحسن رضي الله تعالى عنه يقول الله تعالى يوم القيامة جوزوا الصراط بعفوي وادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بأعمالكم وفي الحديث يقول الله تعالى رحمتي سبقت غضبي وعفوي سبق عذاب فينبغي لمن هو من أهل الايمان أن لا يقطع رجاءه من رحمة الرحمن الرحيم وفي ذكر صاحب زجس القلوب انه يؤتى بالمعبد يوم القيامة فيؤمر به الى النار فيقول الله تعالى أنا كما سميت نفسي ادخلوا عبيدي الجنة \* ويحكى انه كان في زمن الحسن البصري شاب مسرف على نفسه تاب على يد الحسن رضي الله تعالى عنه سبعين مرة ثم يتقضى التوبة فلما مرض مرض الموت قال لامه يا أمه امضي الى الشيخ واسأله ان يحضر عندي لاتوب على يديه فأتته أمه الى الحسن رضي الله تعالى عنه وسأله في ذلك فامتنع من الحضور فعاتت أمه وأخبرته بذلك فبكى الشاب بكاء شديدا وقال اللهم ان كان الشيخ قيد قطاني فلا تقطعني أنت من رحمتك يا أرحم الراحمين ثم قال يا أمه اذا أنا مت فاجعلي في عنقي حبلا وجريني على التراب واجعلي قدمك على خدي وقولي هذا جزاء من عصي مولاه فلما مات فعانت به أمه ذلك فلما أرادت



أن تضع قدمها على وجهه اذا بهاتف من ناحية البيت يقول لها لا تضي  
قدمك على موضع السجود قد غفر الله له واعتقه من النار فلما كان الليل  
رأى الحسن رضي الله تعالى عنه رب العزة جل وعلا في النوم وهو يقول  
له قنطت عبدي من رحمتي اليس انا خلقتك ورحمتي وسعت كل شيء فلا  
تعودن لمشاهي فوعزتي وجلالي ان عدت لمثلها محوتك من ديوان الصالحين  
ولترجع الكلام على الميزان فتقول اعلم ان الميزان حق ويكون بعد الحساب  
لان الوزن للجزاء فالحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لظهور برها فيكون  
الجزاء بحسبها وان الكفار يثقلون عما خالفوا فيه الحق من اصل الدين  
وفروعه ويحاسبون وان اعمالهم توزن ودل القرآن على انهم مخاطبون  
بها مسئولون عنها محاسبون بها معذبون على الاخلال بها لان الله تعالى  
قال وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة فتوعدهم على منهمم الزكاة ومن  
الايات الدالة على وزن اعمال الكفار قوله تعالى فمن خفت موازينه فاولئك  
الذين خسروا انفسهم الايتين في الاعراف والمؤمنون وقوله سبحانه فاما من  
ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية دالة للمؤمنين وما بعدها الى آخرها  
يدل على وزن اعمال الكفار عموماً بل هذا الوعيد باطلا فله الكفار ومن  
الايات الدالة على الميزان والوزن عموماً قوله سبحانه ونضع الموازين القسط  
ليوم القيامة فلا نظم نفس شيئاً الاية واذا ثبت ان اعمال العباد توزن في  
ميزان حق فاعلم ان ذلك ليس عاماً في حق كل واحد فمن المؤمنين من  
يدخل الجنة بغير حساب فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان وهم

خلق عظيم من الامة المحمدية منهم السبعون ألفاً وهم الذين لا يرقون  
ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون وقال حجة الاسلام فيهم  
انه لا يرفع لهم ميزان ولا يأخذون صحفاً وانما هي برآآت مكتوبة لا اله  
الا الله محمد رسول الله هذه برائة فلان بن فلان قد غفر له وسعد سماعة  
لا يشقى بعدها أبداً فامر عليه شيء أسر من ذلك المقام ومنهم اهل  
البلاء الصابرون الذين لا يستخطون على ربهم ولا يشكونه خلقه لما ورد  
في الحديث انه تنصب الموازين يوم القيامة فيؤتى باهل الصلاة واهل الصيام  
واهل الصدقة واهل الحج ويؤتى بالشهداء فيوفون اجورهم بالموازين  
ويؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب  
عليهم الاجر صفاً بغير حساب حتى ان اهل العافية يتمتعون في الموقف ان  
اجسادهم لو قرضت بالمقاريض من حسن ثواب الله لهم وفي بعض احاديث  
هذا انه صلى الله عليه وسلم قرأ في آخره انما يوفي الصابرون اجرهم بغير  
حساب وروى عنه صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي انه قال قال الله  
تعالى اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم  
استقبل ذلك بصبر جميل استجيت منه يوم القيامة ان أنصب له ميزاناً  
أو أنشر له ديواناً وفي حديث آخر بنحوه قال فيه فصبر ولم يشكني  
الى عواده وقد ورد فيمن يدخل الجنة بغير حساب غير ذلك خلق  
عظيم لا يحصى عددهم الا الله تعالى كالحديث الذي فيه فاعطاني مع كل  
واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً جعلنا الله تعالى منهم بفضلته ورحمته



وحديث أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه مشهور فقد تبين من  
يدخل الجنة بغير حساب ولا ميزان وكذلك قيل فيمن يدخل النار من  
الكفار بغير حساب ولا ميزان من ليست له حسنة ولا يعمل في الدنيا  
خيراً قط واستدلوا عليه بقوله سبحانه يعرف المجرمون بسيماهم الآية  
وقد نالوا إنما يكون الميزان لمن يكون بقي من أهل المحشر ممن خاط عملاً  
صالحاً وآخر سيئاً من المؤمنين وقد يكون للكافرين على ما ذكرناه  
واستشكل بعضهم ذلك فقال أما وزن أعمال المؤمنين فظاهر وجهه فتقابل  
الحسنات بالسيئات ويوجد حقيقة الوزن وأما الكفار فليست لهم حسنة  
فما الذي يقابل بكفره وسيئاته وأنا يتحقق في أعماله الوزن فالجواب  
من وجهين { أحدهما } ان الكافر يوضع كفره وسيئاته في كفة ثم يقال  
له هل لك من طاعة نضعها في الكفة الأخرى فلا يجدها فيشال الميزان  
فترفع الكفة الأخرى وتقع الكفة المشغولة فلذلك خفت موازينه وهذا  
ظاهر الآية لان الله تعالى وصف الميزان بالخفة لا الموزون وإذا كان  
فارغاً فهو خفيف { والوجه الثاني } ان الكافر قد يقع منه صدقة وصلة  
رحم واثابة ما هو من نصرته مظلوم وعق ونحو ذلك مما لو كانت من  
المسلم لكانت قرينة وطاعة فمن كانت له مثل هذه الخيرات من الكفار  
فإنها تجمع وتوضع في ميزانه غير ان الكفر اذا قاربها رجح بها ولم يخل  
أن يكون الجانب الذي فيه الخيرات من ميزانه خفيفاً ولو لم يكن له الا  
حسنة واحدة أحضرت ووزنت وفائدة وزن أعماله انه يجزي بها فيخفف

عنه العذاب ودليله الآية ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا نظلم  
نفس شيئاً وحديث أبي طالب فانه قيل فيه يا رسول الله ان أبا طالب كان  
يحوطك وينصرك فهل ينفعه ذلك فقال نعم وجدته في غمرات من النار  
فاخرجته الى ضحضاح ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار فاذا  
علمت كيفية وزن الأعمال فان قيل الأعمال اعراض فكيف توزن يقال  
في ذلك قولان { أحدهما } ان الله تعالى يقبض الاعراض أجساماً ثم  
توزن { والثاني } ورجح ان الكتب التي فيها الأعمال مكتوبة توضع في  
الميزان • وروى عن بن عمرو رضي الله تعالى عنهما انه قال توزن  
صحائف الأعمال وقال بعضهم الموزون إنما هو الرجال أنفسهم واستشهد  
بحديث رواه عبيد بن عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يؤتي  
يوم القيامة بالرجل الطويل المريض الاكول الشروب فلا يزن عند الله  
تعالى جناح بهوضة { نادرة } قال وهب بن منبه قبض ملك الموت روح  
جبار من الجبابرة ثم صرح بها الى السماء فامر بها الى نار جهنم فتلقها  
الزانية يضربونها ويصرخون عليها بالويل والشبور ويرمونها بالشهب من  
النار حتى ألقوها في النار فتمجّب ملك الموت من ذلك فقالت الملائكة  
له لمن كنت أشد رحمة فيمن قبضت روحه قال أمرت بقبض نفس امرأة  
في فلاة من الأرض ليس بها أنيس فأتيتها فوجدتها قد ولدت مولوداً  
فرحمته لربتها ورحمت ولدها لصغره وكونه في فلاة لا متمدن له فقالت  
الملائكة الجبار الذي قبضت روحه الآن هو ذلك المولود الذي رحمته



وهو لا يزن عند الله جناح بعوضة • وأما الميزان فإن قيل فما حقيقة وما  
 كيفيته فاعلم أن له لساناً وكفتين كفة للحسنات وهي من نور والاخرى  
 من ظلمة وهي للسيئات كل كفة طباق السموات والارض وفي حديث  
 سلمان رضي الله تعالى عنه أنه قال توضع الموازين يوم القيامة ولو  
 وضعت فيهن السموات والارض لو سمعن فتقول الملائكة يا ربنا  
 ما هذا فيقول ازن به لمن شئت من خلقي فتقول الملائكة عند ذلك  
 سبحانك ما عبدناك حق عبادك • وروى أن داود عليه السلام سأل  
 ربه أن يريه الميزان فأراه كل كفة عملاً ما بين السماء والارض المشرق  
 والمغرب ففشي عليه ثم أفاق فقال الهي من ذا الذي يقدر أن يملأ هذه  
 حسنات فقال الله عز وجل يا داود إذا رضيت من عبي ملائمتها  
 بثمره واحدة يا داود أملؤها بكلمة لا اله الا الله والصحيح أنه ميزان  
 واحد وإنما ورد في الآية بصيغة الجمع للتفخيم كقوله تعالى كذبت  
 عاد المرسلين والمراد رسول واحد وورد في الحديث أن الجنة توضع عن  
 يمين العرش والنار عن يساره ويؤتي بالميزان فينصب بين يدي الله تعالى  
 كفة للحسنات عن يمين العرش مقابلة للجنة وكفة للسيئات عن يسار  
 العرش مقابلة للنار وجاء في الحديث أن صاحب الميزان يوم القيامة جبريل  
 عليه السلام وهو الذي يزن الاعمال يوم القيامة وقيل شعر

تذكر يوم تأتي الله فرداً • وقد نصبت موازين القضاء  
 وهتكت الستور عن المعاصي وجاء الذنب مكشوف الغطاء

وسئل بعض السلف عن سبب ثقل الحسنات وخفة السيئات فقال لأن  
 الحسنات حضرت مرارتها وغابت حلاوتها وثقلت فلا يحملنك ثقلها على  
 تركها والسيئات حضرت حلاوتها وغابت مرارتها فخفت فلا يحملنك خفتها  
 على ارتكابها وليعلم أن من مات على الاسلام فإن كان من المتقين القانتين  
 وهو الذين يوافقون يوم القيامة وليست لهم كبيرة فإن كانوا من أهل  
 الوزن فتوضع حسناتهم في الكفة النيرة وصغارهم إن كانت لهم صغار  
 في الكفة الاخرى فلا يجعل الله لذلك الصغار وزناً وتثقل كفة الحسنات  
 وترفع كفة الصغار ارتفاع الفارغ الخالي وأما الذين يوافقون القيامة بالكبار  
 من غير توبة وهم المخلطون الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ومن  
 الله عليهم بالموث على الاسلام فتوضع حسناتهم في الكفة النيرة وسيئاتهم  
 في الكفة المظلمة فيكون لكبارهم ثقل فإن كانت الحسنات أثقل ولو بحبة  
 نجوا ودخلوا الجنة وإن كانت السيئات أثقل ولو بحبة خسروا ودخلوا النار  
 إلا أن يعفو الله أو تدركهم الشفاعة وهم تحت المشيئة وإن تساوى كانا  
 من أصحاب الاعراف وسيأتي ذكرهم وهذا التفصيل فيمن كانت كباره  
 بينه وبين الله تعالى وأما إن كانت بينه وبين العباد وعليه مظالم العباد وله  
 حسنات كثيرة فإنه يتقص من ثواب حسناته بقدر جزاء السيئات لكثرة  
 ما عليه من المظالم فيحمل عليه من أوزار من ظلمه ثم يعذب على الجميع  
 قال بعض السلف يبعث الله الناس يوم القيامة على ثلاث فرق فرقة أغنياء  
 بالاعمال الصالحة وفرقة فقراء أي ليست لهم حسنة وفرقة أغنياء ثم



يصيرون فقراء مفاليس يعني تفرق أعمالهم الصالحة على المظلومين فيصيرون  
فقراء بعد الغنى اذلاء بعد العز ولهذا قال سفيان رحمه الله تعالى انك  
ان تلقى الله عز وجل بسبعين ذنباً فيما بينك وبينه أهون عليك من ان  
تلقاه بذنب واحد فيما بينك وبين العباد وقال بعضهم ان الموزون في  
الآخرة يصعد عكس ما في الدنيا يدل عليه قوله تعالى اليه يصعد الكام  
الطيب الآية قال الزركشي وهو غريب مصادم لقوله تعالى قاما من ثقلت  
موازينه فهو في عيشة راضية الآية قال القرطبي انما يوزن عمل المتق  
لاظهار فضله والكافر لذلته وخزيه ليعلم ان الكتاب والسنة دلا على ان  
من ثقل موازينه ولو بحسنة واحدة فقد نجح وسلم وعلم انه لا يدخل النار  
وأيقن بدخول الجنة خلافاً لمن ظن غير ذلك والله أعلم وليعلم انه لا يشغل  
الميزان أكثر من حسن الخلق وتعليم الناس الخير واسداء المعروف  
اليهم وفي الحديث الصحيح المرفوع مامن شيء أثقل في ميزان المؤمن  
يوم القيامة أحسن من حسن الخلق وفي حديث آخر يجاء بعمل الرجل  
فيوضع في كفة ميزانه يوم القيامة فيخف فيجاء بشيء مثل الغمام او قال  
مثل السحاب فيوضع في كفة ميزانه وترجح فيقال له أتدري ما هذا فيقال  
هذا أفضل العلم الذي كنت تعلمه الناس (ويحكى) عن بعضهم انه رأى  
رجلاً في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال وزنت حسناتي فرجحت السيئات  
على الحسنات فجاءت صرة من السماء سقطت في كفة الحسنات فرجحت  
فطلبت الصرة فاذا فيها كف تراب ألقيته في قبر مسلم وفي الحديث ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يستخلص رجلاً من أمتي يوم  
القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل منها مثل مد البصر  
ثم يقول أشكر من هذا شيئاً اظلمك كتبتي الحافظون فيقول لا يارب  
فيقول ألك عذر فيقول لا يارب فيقول الله تعالى بلى ان لك عند حسنة  
فانه لا ظلم عليك اليوم فتخرج بطاقة فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد  
أن محمداً عبده ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ما هذه البطاقة  
مع هذه السجلات فيقال فانك لا تطعم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة  
في كفة فتطيش السجلات وترجح البطاقة فلا يشغل مع اسم الله شيء  
وعن أبي مالك الأشعرى انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان وعن ابن عمر كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول سبحان الله نصف الميزان والحمد لله تملأ الميزان  
وأخرج البزار والحاكم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ان نوحاً لما حضرته الوفاة دعا ابنه فقال أمر كما بلاله الا الله فان السموات  
والارض وما فيها لو وضعت في كفة الميزان ووضعت لا اله الا الله  
في الكفة الاخرى كانت أرجح منهما ويرى مرفوعاً موقوفاً من فاته  
الليل ان يكابده ويخل بماله أن ينفقه وجبن عن عدوه أن يقااله فليكثر  
من سبحان الله وبحمده فانها أحب الى الله عز وجل من جبل ذهب أو  
فضة ينفقه احكم في سبيل الله ومما يشغل الميزان الصلاة على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وقضاء حوائج المسلمين لما ورد في الحديث



المرفوع اذا خفت حسنات المؤمن اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقة كالنملة فليضعها في كفة الميزان اليمنى التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبي صلى الله عليه وسلم بأبي أنت وأمي ما أحسن وجهك وما أحسن خالقك فمن أنت فيقول أنا نبيك محمد وهذه صلاتك التي كنت تصلها علي قد وفيتك اياها فانت أحوج ما تكون اليها وفي الحديث المرفوع انه صلى الله عليه وسلم قال من قضى ل أخيه حاجة كنت وافقاً عند ميزانه فان رجح والا شفعت له كذا رواه الحافظ أبو نعيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يا محمد خمس تشغل موازين أمتك يوم القيامة شهادة أن لا اله الا الله وانك محمد رسول الله والصلوات الخمس وسبعان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والرابع لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والخمس الاستغفار يا محمد اني جعلت كل حرف من هذه الحروف في الميزان أثقل من جبل أحد قال كعب الاحبار ان الرجلين كانا صديقين في الدنيا فيمر احدهما بصاحبه وهو يجر الى النار فيقول له اخوه والله ما بقي لي الا حسنة واحدة أنجو بها خذها انت يا أخي فتنجو بها مما أرى وابقى انا وانت من أصحاب الاعراف قال فيأمر الله تعالى بهما جميعاً فيدخلان الجنة ويروى انه يؤتي برجل يوم القيامة فما يجد حسنة ترجع بها ميزانه وقد اعتدت بالسوية فيقول له الله تعالى رحمة منه اذهب في الناس فالتمس من يعطيك حسنة ادخلك بها الجنة فيصير يحس خلال العالمين فما يجد احداً يكلمه في ذلك

الامر الا يقول له خفت ان تخف ميزاني فأنا أحوج منك اليها فيأمر فيقول له رجل ما الذي تطالب فيقول له حسنة واحدة فلقد مررت بقوم لهم منها آلاف فدخلوا علي فيقول له الرجل لقد لقيت الله تعالى فما وجدت في صحيفتي غير حسنة واحدة وما اظن انها تقني عني شيئاً خذها هبة مني اليك فينطلق بها فرحاً مسروراً فيقول الله له مالك وهو اعلم فيقول يا رب اتفق من امري ما هو كيت وكيت ثم ينادي بصاحبه الذي اعطاه اي وهبه الحسنة فيقول الله سبحانه وتعالى كرمي اوسع من كرمك خذ بيد اخيك وانطلقا الى الجنة وروى ايضاً انه يستوي كفتا الميزان لرجل فيقول الله لست من اهل الجنة ولا من اهل النار فيأني الملك بصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب أف فترجح على الحسنات لانها كلمة عقوق ترجح بحبال الدنيا فيؤمر به الى النار قال فيطلب الرجل ان يرده الله تعالى فيقول ردوه فيقول له أيها العبد العاق لا ي شيء تطلب الرد الي فيقول الهي رأيت اني سائر الى النار واذا لا بد لي منها وكنت عاقلاً لا يي وهو سائر الى النار مثلي فضمف علي عذابي وأنقذه منها قال فيضحك الرب ويقول علقته في الدنيا وبررته في الآخرة خذ بيد أهلك وانطلقا الى الجنة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ويعلم ان العلماء قد اختلفوا في أصحاب الاعراف على أكثر من عشرة أقوال وقد سبق ان من استوت حسناته وسيئاته فهو من أصحاب الاعراف فقبل هم هؤلاء كما روي عن تيسد الله بن مسعوده وقيل هم مساكين أهل



الجنة الذين يذهب بهم الى نهر حافاه قصب الذهب مكال بالؤلؤ فيغتسلون  
منه فيبدو في نحرورهم شامة يعرفون بها ويسمون مساكين أهل الجنة .  
وقيل هم الفضلاء من المؤمنين والشهداء والصالحين . وقيل هم قوم أنبياء  
وقيل هم قوم كانت لهم صغار لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا  
فوقفوا وليست لهم كبار فيحبسون عن الجنة لينالهم بذلك غم فيقع في  
مقابلة صغارهم . وقيل هم أصحاب الذنوب العظام من أهل القبلة وقيل  
هم أولاد الزنا وقيل هم غير ذلك . واما الاعراف فهو سور بين الجنة  
والنار . قيل هو جبل أحد يوضع هناك قال ابن عباس رضي الله تعالى  
عنهما أدخل الله أصحاب الاعراف الجنة لكن قال ابن مسعود انهم آخر  
أهل الجنة دخولا وفي ذلك كلام كثير لا يطيل به . **حكي** عن بعض  
الصالحين قال أخذتني ذات ليلة سنة من النوم فمعت فرأيت في منامي  
كان القيامة قد قامت وكان الناس يحاسبون فقوم مضى بهم الى الجنة  
وقوم مضى بهم الى النار قل فأتيت الجنة فناديت يا أهل الجنة بماذا نلتم  
سكنى الجنان في محل الرضوان فقالوا بطاعة الرحمن ومخالفة الشيطان ثم  
أتيت الى باب أهل النار فناديت يا أهل النار بماذا نلتم النار فقالوا بطاعة  
الشيطان ومخالفة الرحمن قال فنظرت فاذا أنا بقوم موقوفون بين الجنة  
والنار فقلت لهم ما بالكم موقوفون بين الجنة والنار فقالوا الى لنا ذنوب  
جاءت وحسنات قلت فالتسبيحات منعتنا من دخول الجنة والحسنات منعتنا  
من دخول النار وفي هذا المعنى يقول بعضهم

نحن قوم انا ذنوب كبار      منعتنا من الوصول اليه  
تركنا مذنبين حيارى      مسكتنا من القدوم عليه  
فاذا وقع السؤال ونصبت موازين الاعمال ونطابت الكتب ووضع  
الصراط على متن جهنم أعادنا الله منها وهو حق ولا يحصى عنه وهو  
جسر يضرب على متن جهنم أرق من الشعر وأحد من السيف الى جانبه  
كلاليب وخطاطيف من شوك السعدان وحكك حكك لسعدان قال  
بعض الرواة والذي نفسي بيده انه ليؤخذ بالكاوب الواحد أكثر من  
ريشة ومضر وهذا الصراط الأكبر الذي لا يبدل لجميع أهل المحشر من  
جوازه والمرور عليه الامن دخل الجنة بغير حساب أولئك قطه عنق أهل  
النار ولا ينجو من هذا الصراط ويمر عليه ويتخلص منه الا المؤمنون  
الذين علم الله تعالى منهم ان القصاص لا يستوفى حسناتهم فاذا خلصوا  
منه حبسوا على صراط آخر وهو قنطرة بين الجنة والنار فيقتص  
بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا ثم يدخلون الجنة ولا يرجع  
احد من هؤلاء الى النار ان شاء الله وأيقنوا بعد مجاوزة الصراط  
الاكبر بسلامتهم منها والنجاة من كل هول وقد ورد في حديث ان  
الاهوال التي بين المؤمن والجنة مائة الف هول أهولها الموت فكيف  
يفرح المؤمن في هذه الدار او بقر له قرار وبين يديه هذه الاهوال  
الغزار ولهذا قال ابو الدرداء رضي الله عنه ما ينبغي للمؤمن ان يطمئن  
قلبه ويسكن روعته حتى يجاوز الجسر فعلم بذلك انه اذا جاوز الصراط



الا كبر أمن ونجا لكن ان كانت عليه مظالم يحبس على الصراط الثاني وهو القنطرة التي بين الجنة والنار حتى يهذب وينقى وايس بعد الصراط الا الجنة كما روى الدارقطني في حديث ان الجنة بعد الصراط ودليل الصراط الثاني ما روى البخاري مرفوعاً انه صلى الله عليه وسلم قال يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا اذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لا جدهم اهدي في الجنة بمنزله كان في الدنيا فانظر كيف قال في هذا الحديث يخلص المؤمنون من النار فان الصراط الاول الا كبر ممدود عليها فن اوبقته ذنوبه وزادت مظالمه وجرمه على حسنه سقط في النار ولم يتخلص منها ولم يجاوزه وهذا الصراط الا كبر عليه سبع قناطر يجلس عليها كل عبد فيسئل عند القنطرة الاولى عن الايمان بالله وهو شهادة ان لا اله الا الله فان جاءها مخلصاً جاز والا تردى في النار ثم يسئل على القنطرة الثانية عن الصلاة فان جاء بها تامة جاز والا تردى في النار ثم يسئل عن القنطرة الثالثة عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز والا تردى في النار ثم يسئل على القنطرة الرابعة عن صوم رمضان فان جاء به تاماً جاز والا تردى في النار ثم يسئل على القنطرة الخامسة عن الحج فان جاء به تاماً جاز والا تردى في النار ثم يسئل عن القنطرة السادسة عن العمرة كذلك ثم يسئل في السابعة عن مظالم العباد وليس في القناطر أصعب منها وفي روايه يسئل في

القنطرة الخامسة عن الحج والعمرة جميعاً وفي روايه السادسة عن الغسل والوضوء جعلنا الله تعالى ممن يجوزها بمسائلها تامة وفي مسلم مرفوعاً انه يرسل الامانة والرحم فيقومان جنبي الصراط يميناً وشمالاً فيمرأولهم كالبرق الخاطف ثم كالريح العاصف ثم كالطير ثم كشدة الرجال تجري تجري منهم أعمال قبين ان مرور الناس في السرعة والبطء على قدر أعمالهم ثم قال في الحديث ونيكم صلى الله عليه وسلم قائم على الصراط يقول يا رب سلم يا رب سلم حتى تعجز أعمال العباد حتى يجي الرجل ولا يستطيع السير الا زحفاً قال وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به فمخدوش ناج ومكدوش في النار والذي نفس محمد بيده ان قعر جهنم سبعون خريفاً وقد ورد في كيفية المرور الفاظ آخر كطرف العين وكأجاويد الخيل والركاب وكأسرع البهائم ويجوز الرجل يعدو عدواً والرجل يمشي مشياً حتى يكون آخر من ينجو ينجو حبواً وفي حديث طويل منه فيمر بهم على الصراط والناس أفواج المرسلون ثم النبيون ثم الصديقون ثم المحسنون ثم الشهداء ثم المؤمنون ثم العارفون ويبقى المسلمون منهم المكبوب لوجهه ومنهم المحبوس في الاعراف ومنهم قوم قصرُوا عن تمام الايمان فمنهم من يجوز الصراط على مائة عام ومنهم من يجوز على ألف عام ومع ذلك كله لم تحرق النار من يرى ربه عياناً لا يضام في رؤيته وذكر بعض العلماء ان الصراط يوم القيامة على بعض الناس أرق من الشعر وعلى بعض الناس مثل الوادي الواسع



فظهر ان الجواز والمرور عليه على قدر الاعمال وبحسبها يعطون الانوار  
فمنهم من يكون نوره أنور من الشمس \* ومنهم كالجبل العظيم \* ومنهم  
من يعطى النور بقدر موضع قدميه والله أعلم \* وفي حديث أبي داود  
رضي الله تعالى عنه المرفوع من حمى مؤمناً من منافق أراه قال بعث الله  
له ملكاً يوم القيامة يحمى لحمه من نار جهنم \* ومن روى مسلماً بشي يريد  
شيعته به حبه الله عز وجل على جسر جهنم حتى يخرج مما قال \* وعنه  
صلى الله عليه وسلم انه قال الزلون على الصراط كثير وأكثروا من يزل  
عليه النساء \* وفي حديث مرفوع فاذا صار الناس على طرف الصراط  
نادى ملك من تحت العرش يا فطرة الملك الجبار جوزوا على الصراط  
وليوقف كل عاص منكم وظالم فيا لها من ساءة ما أعظم فرقها واشدد  
حرها يتقدم فيها من كان في الدنيا ضامفاً مهاناً ويتأخر عنها من كان في  
الدنيا عظيماً مكيناً ثم يؤذن بعد ذلك بالجواز على الصراط على قدر أعمالهم  
في ظلمهم وأنوارهم فاذا عصف الصراط بامتى نادوا وأحمداد فابادروا من  
شدة شفاقي عليهم فنادى رافعاً صوتي رب أمتي لا أسألك اليوم نفسي  
ولا فاطمة ابنتي والملائكة قيام عن عيين الصراط ويساره ينادون اللهم  
سلم اللهم سلم وقد عظمت الاهوال واشتدت الاوجال والعصاة يتساقطون  
عن اليمين والشمال والزبانية يتلقونهم بالسلاسل والاغلال وينادونهم أما  
نهيتم عن كسب الاوزار أما خوفتم عذاب النار أما أنذرتهم كل الانذار  
أما جاءكم النبي المختار فتوهم يا أخي نفسك اذا جرت على الصراط ونظرت

الى جهنم تحتك سوداء مظلمة قد لظى سميرها وعلا لميها وارتعدت  
فرائصك ورجفت قوائمك وفكر الآن فيما يحل بقلبك من الفرع  
والرجفان اذا رأيت الصراط ورقته والخلق وضجته وتساقطهم في السمير  
وظلمته والكلايب تخطف كل فاجر وظالم وهو يشاهد بعد القرة صرعه  
وذله وقد كلفت أن تمشي على الصراط بطوله وهو ثلاثة آلاف سنة  
ألف صمود وألف هبوط وألف استواء مع ضعف حالك والقوى  
واضطراب قلبك وتزلزل قدمك وثقل ظهرك بالاوزار المانعة لك أن  
تمشي على وجه الارض فضلاً عن جدة الصراط وكيف بك اذا وضعت  
احدى رجليك وأحسست بحدته واضطردت الى أن ترفع القدم الآخر  
والخلائق بين يديك يزلون ويعثرون وزبانية جهنم تتنازلهم بالخطاطيف  
والكلايب وأنت تنظر اليهم ينكسرون رؤسهم الى جهة جهنم وأرجلهم  
تعلو فيسأله من منظر ما أفضله وهول ما أبشمه ومراقى ما أصعبه ومجاز  
ما أضيقه نشيب منه الولدان \* كما حكى بعضهم قال رأيت رجلاً وهو  
أسود الرأس واللحية شاب يملأ العين فرأيت في منامه كأن الناس قد حشروا  
واذا بنهر من نار وجسر تمر الناس عليه فدعي فدخل الجسر واذا هو  
كحد السيف يموج يميناً وشمالاً فاصبح الرجل أبيض الرأس واللحية شعر  
أبت نفسي تتوب فما احتيالي اذا برزوا ثقلاً كالجبال  
وقد نصب الصراط لكي يجوزوا فمنهم من يكب على الشمال  
ومنهم من يسير لدار عدن تلقاء العرائس بالغوالي



يقول له المهيمن يا ولي غفرت لك الذنوب فلا تبال

{ وقال بعضهم }

إذا مد الصراط على جحيم يطول على العصاة ويستطيل

فقوم في الجحيم لهم ثبور وقوم في الجنان لهم مقيل

وبان الحق وانكشف المغطى وطال الويل واتصل العويل

{ وليعلم } ان المر على الصراط قيل هو الورود في قوله سبحانه وتعالى

وان منكم الا واردها كذا روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما

وغيره وقيل الورود النظر اليها في القبر واحتجوا بحديث أن أحدكم اذا

مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي الحديث وقيل المراد به الاشراف

على جهنم والاطلاع عليها والقرب منها وذلك حين حضورهم الحساب

وهو بقرب جهنم فيرونها وينظرون اليها حالة الحساب وقيل هو

ما يصيب المؤمن من الحمى في الدنيا للحديث القدسي هي نار أسلطها على

مبدى المؤمن لتكون حظه من النار وقيل وهو الصحيح ان الورود

هو الدخول وان المخاطب جميع العالم فلا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها

فدخلها العصاة بجرائعهم والمؤمنون الاولياء تطفأ عنهم بنورهم كما جاء في

الحديث المرفوع ان النار تقول للمؤمن جزياً مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي

{ وفي الحديث } انه صلى الله عليه وسلم قال الورود الدخول لا يبقى بر

ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً كما كانت على ابراهيم

عليه الصلاة والسلام ثم تنجي الذين اتقوا وتذر الظالمين فيها جثياً { وفي

حديث { سؤال الناس ألم يعدنا ربنا انا نرد النار فيقال انكم سررتكم بها

وهي خامدة فحيث لا يحصل للمؤمن استئثار حالة الدخول لطفاً به ورحمة

من ربه \* وروى الدارقطني رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم

قال يرد الناس النار ثم يصدر من عنها بأعمالهم فاولهم كلع البرق ثم كالريح

ثم كذا ثم كالراكب الحديث \* وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا يموت

لاحد من المسلمين ثلاثة أولاد من الولد فتسمه النار الاتحله القسم واذا

علمت يا أخي انه لا بد من دخولك النار فكيف يهنا لك العيش أو يقر

لك قرار وما تحققت انك منها صادر فاين الحشية وقراره كان أبو ميسرة

رحمه الله تعالى اذا أوى الى فراشه يقول ليت أُمي لم تلدني فتقول له امرأته

يا أبا ميسرة ان الله قد أحسن اليك بالاسلام قال أجل ولكن الله قد بين

لنا انا واردون النار ولم يبين لنا انا صادرون \* وعن عبد الله بن رواحة رضي

الله تعالى عنه انه بكى فبكت امرأته فقال لها ما يبكيك قالت بكيت

حين رأيتك تبكي فقل اني قد علمت اني وارد النار فما أدري اناج منها

أم لا \* وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لنافع الأزرق الخارجي أما أنا

وأنت فلا بد ان زرداها فاما أنا فينجيني الله منها وأما أنت فلا أظنه ينجيك

وقد ورد من دعاء السلف رضي الله تعالى عنهم اللهم أجرني من النار سالماً

وقد ورد من دعاء السلف أيضاً رضي الله تعالى عنهم اللهم أجرني من

النار وأدخلني الجنة فازاً \* وعن الحسن رضي الله تعالى عنه قال قال رجل

أي أخي هل أنا وأراد النار قال نعم قال هل أنا خارج منها قال لا قال فما روى



صاحكا حتى مات فاياك يا أخي وكثرة الضحك فانها تميم القلب وأكثر  
من قول رب سلم رب سلم فانها شعار الانبياء والمؤمنين على الصراط وأكثر  
من الاعمال الصالحة والاقوال التي تنجي المؤمنين وتسرع بمرورهم على  
الصراط كاداء الصلوات الخمس في جماعة دائما فانك تمر عليه كالبرق اللامع  
مع أول زمرة مع السابقين \* ولقد جاء عن انس عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال تحشر مساجد الدنيا كأنها بخت بيض قوائمها من العنبر وأناقها  
من الزعفران ورؤسها من المسك والمؤذنون يقودونها والائمة يسوقونها  
والمحافظون يتبعونها فيعبرون في مصرات القيامة فيقول أهلها هؤلاء ملائكة  
مقربون أم أنبياء مرسلون فيقال هؤلاء الذين حافظوا على صلاة الجماعة  
من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وجاء في الخبر ان المؤذنين اذا أتوا الصراط  
يجدون عليه نجائب من نور مسرجة من الياقوت والزبرجد فتطير بهم على  
الصراط ويشفع كل واحد منهم في أربعين ألفا ويمر في نور المؤذن ألف  
رجل وألف امرأة وكذا تعليم الناس السنة ونهيهم عن البدعة يسرع المرور  
عليه لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يبي هريرة رضي الله تعالى عنه علم  
الناس سنتي وان كرهوا ذلك وان أحببت أن لا تقف على الصراط طرفة  
عين حتى تدخل الجنة فلا تحدث في دين الله حديثا برأيك وعن النبي صلى  
الله عليه وسلم انه قال من أحب الصدقة في الدنيا جاز على الصراط الا ومن  
قضى حاجة أرمله أخاف الله تعالى في ذلك تركته وأعظم ما ينبغي العبد  
من الجحيم ويسهل عليه الصراط المستقيم ويسرع به الدخول الى جنة الفردوس

والنعيم الزهد في الدنيا والتقال منها والاعراض عنها وعن أهلها والاقبال  
على الآخرة بالعمل لها في المساجد المهجورة أو المعمورة بذكر الله  
تعالى والخلوات للتمكن من الطاعات { حكي } عن بعض الصالحين  
انه قال رأيت في منامي واقف على قناطر جهنم فنظرت كأنني الى هول  
عظيم فجعلت أفكر في نفسي كيف العبور على هذا فاذا قائل يقول  
من خلق يا عبد الله ضع حملك واعبر قال قلت وما حملي قال دع الدنيا  
وأعبر عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه انه قال لابنه يا بني لا يكن يدك  
الا المسجد فان المساجد بيوت المتقين سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول من يكن المسجد بيته ضمن الله له بالروح والرحمة والجواز على  
الصراط الى الجنة وهنا بشارة اذا كان يوم القيامة يأتي قوم فيقفون على  
الصراط فيكون فيقال لهم جوزوا فيقولون نخاف من النار فيقول جبريل  
عليه السلام كيف كنتم تمررون على البحر فيقول بالسفن فيؤتي بمساجد  
كانوا يصلون فيها كالسفن فيركبونها ويمرون على الصراط اللهم سهل  
علينا الجواز على الصراط مع أول زمرة من السابقين واجعلنا من المتقين  
الراهدين وارزقنا شفاعة سيد المرسلين يارب العالمين قالوا فاذا وقع الذين  
حق عليهم المذاب في النار وجاز الفارزون التاجون كلهم وردوا حوض  
النبي صلى الله عليه وسلم على نهاية ما هم فيه من العطش وما عاينوه من  
الاهوال وقد بسطنا فيما مر على الحوض المقال ثم يذهب المؤمنون الى  
الجنة فأول من يدخلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الانبياء عليهم



الصلاة والسلام ثم يدخل الذين لا حساب عليهم من هذه الامة من الباب الايمن فاذا وصل أهل الجنة الى الجنة بقيت آمالهم متعلقة بنجاة العصاة من المسلمين الذين دخلوا النار فيطالب الصالحون الشفاعة لهم من الرسل فهذه هي الشفاعة الثالثة وقد جاء انه يؤتي بأهل الكبار من أمة محمد صلى الله عليه وسلم شيوخاً وعجائز وكهولاً ونساء وشباباً فاذا نظر اليهم خازن النار قال من أنتم معاشر الاشقياء مالي أرى أيديكم لا تتقل ولم توضع الاغلال عليكم والسلاسل ولم تسود وجوهكم ماورد على أحسن منكم حالا فيقولون يا مالك نحن أشقياء أمة القرآن دعنا نبكي على ذنوبنا فيقول لهم أبكوا فلن ينفعكم البكاء فكم من شيخ قد وضع يده على لحية وهو يقول واشيتاه واضعف قوتاه وأطول حسرتاه وكم من كهل ينادي وامصيتاه وأعظم حسرتاه واذل مقاماه وكم شاب ينادي واشباباه وأتغير حسناه وكم من امرأة قد قبضت على شعرها وناصيتها وهي تنادي واسواتاه واهتك ستراه فيكون الف عام فاذا النداء من قبل الله تعالى يا مالك أدخلهم النار من الباب الاول منها فاذا همت النار أن تأخذهم يقولون جميعهم لا اله الا الله ففر النار عنهم مسيرة خمسمائة عام فيأخذون في البكاء فتشدد أصواتهم واذا النداء من قبل الله تعالى يا نار خذيهم يا مالك أدخلهم الباب الاول من النار فعند ذلك يسمع لهم صلبة كصلصلة الرعد القاصف فاذا همت النار أن تحرق القلوب زجرها مالك وجعل يقول لا تحرقى قلباً فيه القرآن وكان وعاء الايمان فاذا

الزبانية وقد جاؤا بحميم ليصبوه في معدتهم فيزجرهم مالك ويقول لا يدخل الحميم بطوناً انحصها صيام رمضان ولا تحرق النار جياهاً سجدت لله تعالى فيعودون فيها فخماً كالغاسق المحلوك والايمان يتلأل في القلوب فتأخذهم النار على قدر ذنوبهم فمنهم من تأخذه الى ركبتيه ومنهم من تأخذه الى صدره ومنهم من تأخذه الى عنقه وقد ورد في صحيح البخاري ومسلم ان العصاة من المسلمين يموتون في النار ويحمل على انهم يمدبون بقدر ذنوبهم فيكون نهاية عذابهم فاذا وقعت الشفاعة أحياهم الله تعالى وأخرجهم فمنهم من يمكث فيها شهراً ثم يخرج وأقلهم فيها مكثاً كقدر الدنيا منذ خلقت الى يوم تفتي فاذا أراد الله تعالى أن يخرجهم منها ويرحمهم قالت الكفار لاهل التوحيد آمتم بالله ورسوله وكتبه فنحن وأنتم في النار سواء فيغضب الله لهم غضباً لم يغضبه شيء فيما مضى قال فيخرجهم الى عين بين الجنة والصراط فينبئون فيها كنبات الحبة في حبل السبل ثم يدخلون مكتوب على جياهم هؤلاء الجهنميون عتقاء الرحمن فيمكثون في الجنة ثم يسألون الله عز وجل أن يحو ذلك الاسم عنهم فيبعث الله تعالى ملكاً فيمحوا ذلك عنهم ولهذا الشفاعة طرق كثيرة جداً لا تطيل بها وقد وردت الاخبار المسندة الصحيحة ان نبينا صلى الله عليه وسلم يستأذن ويسجد بين يدي الله عز وجل فيقول الله تعالى ارفع رأسك وسل تعطى وقل يسمع لك واشفع تشفع فيقوم فيشفع فيخرج الله تعالى بشفاعته من كان في قلبه مثقال دينار من ايمان ثم يسجد الثانية ويشفع فيخرج بشفاعته من كان في قلبه مثقال شعيرة من



إيمان ثم يسجد الثالثة ويشفع فيخرج من كان في قلبه مثقال حبة خردل  
من إيمان ثم يسجد الرابعة ويشفع ويقول يا رب انذن لي في كل من قال  
لا اله الا الله فيقول الله تعالى ليس ذلك لك ولكن وعزتي وكبريائي  
وعظمتي لا اخرجن منها من قال لا اله الا الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ان الله تبارك وتعالى يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من  
خير فاخرجوه من النار فيخرجون منها خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم نترك  
فيها احداً ممن امرتنا فيقول الله تعالى شفعت الملائكة والانبياء فلم يبق  
الا ارحم الراحمين فيقبض الله تعالى قبضة فيخرج الله منها قوماً لم يعملوا  
خيراً قط الا التوحيد قد صاروا فحماً فيلقيهم الله تعالى في نهر يقال له نهر الحياة  
فيخرجون منه كاللؤلؤ في رقابهم الحرا تهم فتعرفهم اهل الجنة يقولون هؤلاء  
عتقاء الله تعالى ادخلهم الجنة بنير عمل عملوه ولا خير قدموه فيقول الله  
تعالى لهم ادخلوه الجنة فما رايتهم فهو لكم فيقولون يا ربنا اعطيننا ما لم نعط  
احداً من العالمين فيقول الله لكم عندي افضل من هذا فيقولون واي  
شيء افضل من هذا فيقول رضائي فلا استخط عليكم بعده ابداً رواه  
البخاري ومسلم ويروى انه يكثر صباح رجل في النار حتى يعلو صوته على  
اصوات اهل النار فيخرج فيقول الله تعالى له مالك اكثر اهل النار صياحاً  
فيقول يا رب حاسبني وانا ما ايسر من رحمتك وعلمت انك تسمعني فاكثرت  
الصباح لترحمني فيقول الله تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون  
اذهب فقد غفرت لك وقال سعد بن بلال رحمه الله تعالى يؤمر يوم

القيامة باخراج رجلين من النار فيقول الله تبارك وتعالى لهما كيف وجدتما  
مقيكما ومصيركما فيقولان وجدنا ذلك شر مقبل ومصير فيقول لهما ذلك  
بما قدمت ايديكما وما انا بظلام للعبيد ثم يؤمر بصرفهما الى النار قال فيغدو  
أحدهما في سلاسله حتى يقتحم النار ويتركا ٣ الاخر فيأمر الله بردهما  
ويسألها عن فعلهما قال فيقول الذي غدا الى النار في سلاسله حتى اقتحمهما  
يا رب قد خرجت من وبال معصيتك ما لم أترض به لسخطك مرة أخرى  
قال ويقول الاخر يا رب حسن ظني بك كان يشعري انك لا تعيدني اليها  
بعد ان اخرجتني منها قال فيأمر بهما سبحانه وتعالى الى الجنة وفي الصحيح  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آخر من يدخل الجنة رجل فهو يعيش  
مرة ويكبو مرة فاذا جاوزها التفت اليها فقال تبارك الذي نجاني منك لقد  
أعطاني الله شيئاً ما أعطاه احداً من الاولين والآخرين فيقول الله تعالى  
له قد خرجت من النار بأي عمل تدخل الجنة فيقول يا رب ما أسألك منها  
الا يسيراً فترفع له شجرة من أشجار الجنة فيقول الله تعالى له ارايت ان  
أعطيتك هذه الشجرة فتسألني غيرها فيقول لا وعزتك يا رب فيقول الله  
تعالى هي هبة مني اليك ادخل كل منها فاذا أكل من ثمرها واستظل بظلها  
رفعت له شجرة أخرى أحسن من تلك الشجرة فجعل ينظر اليها فيقول  
الله تعالى مالك لعلك احببتها فيقول نعم يا رب فيقول الله تعالى ان اعطيتك  
اياها تسألني غيرها فيقول لا وعزتك يا رب فاذا أكل من ثمرها واستظل  
بظلها رفعت له شجرة أخرى هي احسن من الاولى والثانية فجعل ينظر



اليها وربه يعذره لانه يرى مالا صبر له عليه فيقول الله تعالى ان اعطيتك اياها تسألني غيرها فيقول لا وعزتك يارب فيضحك الله تعالى ويدخله الجنة ويقسم له منها مثل الدنيا وملكها اضعافاً قالوا فاذا سكن أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار جيء بالموت في صورة كبش ويذبح بين الجنة والنار وينادي يا أهل الجنة خلود بلا موت ويا أهل النار خلود بلا موت فيزداد أهل الجنة فرحاً الى فرحهم ويزداد أهل النار حزناً الى حزنهم روى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار جيء بالموت كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ثم يذبح ويقال يا أهل الجنة خلود بلا موت ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وفي رواية الترمذي رضي الله عنه فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم فيضجع فيذبح فلولا ان الله قضى لأهل الجنة الحياة والبقاء لماتوا فرحاً ولولا ان الله قضى لأهل النار الحياة والبقاء لماتوا ترحاً اللهم أيقظنا من نوم الغفلة والجهالة وعافنا من داء الفتنة والفترة والبطالة وارزقنا الاستعداد لما وعدتنا وأدم علينا احسانك كما عودتنا وتوفنا على الايمان كما بدأتنا وأنعم علينا ما به أكرمنا واغفر لنا وجميع المسلمين آمين وقد ورد في الاحاديث ما يدل على ختم المجالس بالتبليغ كما فعل الامام البخاري رحمه الله تعالى ولنختم مجلسنا هذا بما ورد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال

جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أملت بذنب عظيم فبم يكفر عني قال عليك بالجهاد قال والذي بعثك بالحق نبياً اني لمن اجبن الناس وما آتي حاجتي الا وممي مؤنس من أهلي قال عليك بالصلاة قال والذي بعثك بالحق نبياً اني لمن أهل بيت ينامون عن الصلاة ولولا ان أهلي يوقظوني لما استيقظت وما قت اليها قال عليك بالصوم قال والذي بعثك بالحق نبياً ما أشبع من خبز فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه والناس حوله ثم قال عليك بكلمتين خفيفتين على اللسان ثقيلتين في الميزان حبيبتين الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم ﴿ المجلس العشرون في الجنة ونعيمها جعلنا الله من أهلها وهو آخر الكتاب ختم الله لنا بخير بجاه حبيب الاحباب ﴾

الحمد لله الذي رسم في جميع مصنوعاته على وجوده وكماله دليلاً ووسماً بالمعجز سائر مخلوقاته فكل تراه مفتقراً ذليلاً وحسماً الافكار عن الاحاطة بذاته وصفاته فلم يجعل لهم اليها سبيلاً الحلي العليم القدير المريد السميع البصير المتكلم الملك الكبير لا يدركه الوهم تكيفاً ولا يحده الفكر تمثيلاً تعالى ذو الملك والملكوت ولم يزل ولا يزال عظيماً مقتدراً جليلاً من شبهه بخلقه فقد شبه عبدة الاوثان وأضحى ايمانه عليلاً ومن تقي عنه صفات الكمال فقد اكتحل جحده داء وتعطيلاً تقديس ذو العز والجبروت فلا تستطيع الاوهام اليه وصولاً قسم عطاء بين خلقه فجعل منهم كافراً ومؤمناً ومعرضاً ومقبلاً ومردوداً ومقبولاً انظر كيف



فضلنا بعضهم على بعض والآخرة وأكبر درجات وأكبر تفضيلاً  
وفق من ارتضاه لخدمته وأعد له أجراً جزيلاً وبوأه دار رضوانه وأكرم  
مشواه فجعل له في ذرا فضله مقبلاً لهم فيها جنات تجري من تحتها الأنهار  
خالدين فيها أبداً لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلاً ظليلاً أحمد  
على نعمه التي لا تحصى جملة ولا تعد تفضيلاً وأشهد أن لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له إله لم يزل على كل شيء وكيلاً وأشهد أن محمداً عبده  
عبدته ورسوله المنزل عليه يأيتها المنزل قم الليل الا قليلاً صلى الله عليه  
وعلى آله وأصحابه بكرة وأصيلاً وسلم تسليماً كثيراً وبعد فقد قال الله تعالى  
وهو أصدق القائلين إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات  
الفردوس نزلاً خالدين فيها لا يفتنون عنها حولا أعلموا أخواني وفقني الله  
وأيامكم لطاعته إن من اتقى الله تعالى نال الدرجة السامية في الجنة العالية يروى  
عن كعب الأحبار رضي الله عنه أنه قال الفردوس الجنان الذي فيه الأبواب  
وقال قتادة رضي الله عنه هو أطيب مكان في الجنة وقيل إن الفردوس  
الأودية التي تنبت ضروباً من النبات وورد في بعض الأخبار أن  
الفردوس أعلى الجنة وأوسطها وفوقها العرش ومنها تنفجر أنهار الجنة  
والجنان ثمانية دار الجلال ودار السلام وجنة المأوى ودار الخلود وجنة  
النعيم ودار القرار وجنة عدن وجنة الفردوس وروى أن الجنة مائة  
درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقد ذكر الله تعالى في سورة  
الرحمن أربع جنات فقال ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قال ومن دونهما

جنتان وفي الحديث الصحيح مثله وهو قوله صلى الله عليه وسلم جنتان  
من ذهب آنيتهما وما فيهما وجنتان من فضة آنيتهما وما فيهما ولا تناقض  
بين هذه الأعداد فإن منزل كل مؤمن جنة له فهي جنات كثيرة وكل طبقة  
من هذه الدرجات جنة وكلما تقارب يشبه في مساكنه وأهله سمي  
جنة بمفرده وقد تسمى الجنان كلها جنة لأن الجميع متناسبة النعيم وقد ورد  
في موضع وجنة عرضها كعرض السماء والأرض وفي موضع جنات بالجمع  
والمعنى واحد وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله  
أخبرني عن الجنة ما بناؤها قال بناؤها لبنة من فضة ولبنة من ذهب  
وملاطها المسك الأذفر وحصابؤها اللؤلؤ والياقوت والجوهر وترابها  
الزعفران من دخلها ينعم ولا يموت لا تبلى ثيابهم ولا يفنى شبابهم وعن  
أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا  
أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفي  
لهم من قرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون وفي الجنة شجرة يسير الراكب  
في ظلها مائة عام لا يقطعها فأقرؤا إن شئتم وظل ممدود وموضع سوط  
في الجنة خير من الدنيا وما فيها فأقرؤا إن شئتم فمن زحزح عن النار وأدخل  
الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الفزور وروى مسلم عن أبي هريرة  
رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول زمرة  
تدخل الجنة من أمتي على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد



نجم في السماء اضاءة ثم هم بعد ذلك منازل لا يتعوطون ولا يبولون ولا  
 يمتخطون ولا يصسقون أمشاطهم الذهب ومجامرهم اللؤلؤ ورشحهم  
 المسك أخلاقهم على خلق رجل واحد على طول أبيهم آدم ستون ذراعاً  
 وفي حديث آخر ان أول زمرة يدخلون الجنة من أمتي على صورة القمر  
 ليلة البدر ثم الذين يلونهم عن أشد كوكب دري في السماء اضاءة ثم  
 بعد ذلك منازل لا يبولون ولا يتعوطون ولا يتفلون ولا يمتخطون  
 أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ومجامرهم اللؤلؤ أي العود لكل واحد  
 منهم زوجتان يرى مخ ساقها من وراء الحلال من الحسن لا اختلاف بينهم  
 ولا تباغض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشياً على صورة  
 أبيهم آدم ستون ذراعاً في السماء وروى الشيخان مرفوعاً لوان امرأة  
 من أهل الجنة اطلعت الى أهل الارض لاضاءت ما بينهما ولما لاثه فجأ  
 وروى الترمذي مرفوعاً أهل الجنة جرد مرد كل لا يفني شبابهم  
 ولا تبلى ثيابهم \* وفي رواية أبناء ثلاثين أو ثلاث وثلاثين سنة \*  
 وفي حديث مرفوع أهل الجنة مرد الا موسى بن عمران عليه الصلاة  
 والسلام فان له الحية الى سترته \* وقد قال صلى الله عليه وسلم والذي  
 نفسي بيده ان الرجل ليفضي في الغداة الواحدة الى مائة عذراء أخرجه  
 البزار \* وروى الدارمي مرفوعاً ما من أحد يدخله الله الجنة الا وزجه  
 الله اثنتين وسبعين زوجة ثنتين من الحور العين وسبعين من ميرانه من  
 أهل النار ما منهن واحدة الا ولها قبل شهى وله ذكر لا ينثى \* وفي

رواية أخرى وشهوة لا تنقطع \* وروى الدارقطني عن جابر رضي الله  
 عنه قيل يا رسول الله أينما أهل الجنة قال لا النوم اخو الموت والجنة لا موت  
 فيها \* وروى الترمذي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً يدخل فقراء المؤمنين  
 الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام نصف يوم وحسنه وصححه وروى الاجبري  
 في تفسير قوله تعالى ومساكن طيبة لما سئل عنها صلى الله عليه وسلم فقال  
 قصر من لؤلؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوته حمراء في  
 كل دار سبعون بيتاً من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون سريراً على  
 كل سرير سبعون فراشاً من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من  
 الحور العين في كل بيت سبعون لواناً من الطعام في كل بيت سبعون وصيفاً  
 ووصيفة ويعطي الله تبارك وتعالى المؤمن من القوة في غداة واحدة  
 ما يأتي على ذلك كله وروى مسلم رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال ان في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلاً في كل زاوية  
 منها أهل للمؤمنين ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمن وقد روي  
 هو أيضاً مرفوعاً ان في الجنة لسوقاً يأتونها كل جمعة فتهب ريح الشمال  
 فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسناً وجمالاً فيرجعون الى أهلهم  
 وقد ازدادوا حسناً وجمالاً فيقول لهم أهلهم والله لقد ازددتم حسناً  
 وجمالاً ورواه الترمذي رحمه الله تعالى قال فتأني سوقاً قد حفت بهم  
 الملائكة لم تنظر العيون الى مثله ولم تسمع الاذن ولم يخطر على القلوب  
 فيحمل لنا ما اشتهينا ليس هي سوقاً كاسواق الدنيا فيباع ويشترى ولشك



في الكلمة التي بعدها ليس هي سوقاً كاسواق الدنيا فيباع ثم قال وفي ذلك السوق يأتي أهل الجنة بعضهم بعضاً قال فيقبل ذو المنزلة المرتفعة فيلقى من هو دونه وما فيهم دنى فيروعه ما عليه من اللباس فما ينقضي آخر حديثه حتى يتمثل عليه ما هو أحسن منه وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها وجاء في هذا الحديث أن أهل الجنة إذا دخلوا الجنة نزلوا فيها بفضل أعمالهم فيؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيرون الله تعالى ويبرز لهم عرشه ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة فتوضع لهم منابر من زرجد ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من فضة ومنابر من ذهب ويجلس أدناهم وما فيهم دنى على كسبان المسك والكافور وما يرون أصحاب الكراسي بأفضل منهم مجلساً وروى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه قالت يا رسول الله هل نرى ربنا قال نعم هل تمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال كذلك لا تمارون في رؤية ربكم عز وجل ولا يبقى في ذلك المجلس أحد حاضر رأى الله تعالى حتى أنه يقول للرجل منكم ألا تذكر يا فلان يوم صمات كذا وكذا فذكره بعض غدراته في الدنيا فيقول يا رب أفلم تغفر لي فيقول بلى فبسمه مغفرتي بلغتك منزلتك هذه فينبأهم كذلك غشيتهم سحابة فامطرت عليهم طيباً لم يجدوا مثل ريحه شيئاً قط ثم يقول قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا ما اشتبهتم الحديث إلى أن قال ثم ننصرف إلى منازلنا فيتلقانا أزواجنا فيقلن مرحباً وأهلاً لقد جئت وإن بك من الجمال والطيب أفضل مما فارقتنا عليه

فيقول أنا جالسنا اليوم ربنا الجبار ولحقنا أن نقرب بمثل ما أنقلنا وفي بعض السنن مرفوعاً أن في الجنة أسواقاً لا يشراء فيها ولا يبيع لأهل الجنة ولما أفضوا إلى درج الجنة جلسوا متكئين على لؤلؤ رطب ورايها مسك يتعارفون في تلك الجنان أ كيف كانت الدنيا وكيف كانت عبادة الرب وكيف نحى الليل ونصوم النهار وكيف كان فقر الدنيا وغناها وكيف كان الموت وكيف صرنا بعد طول البلى من أهل الجنة وروى في حديث مرفوع إذا اشتهى المؤمن الولد في الجنة كان في ساعة كما يشتهي ولكن لا يشتهي روى الوزير المقيلي مرفوعاً أن أهل الجنة لا يكون لهم فيها ولد وروى مسلم مرفوعاً قال ينادي مناد يا أهل الجنة إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً وإن لكم أن تحبوا فلا تموتوا أبداً وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبداً وإن لكم أن تنعموا فلا تبيدوا أبداً وفي حديث آخر من يدخل الجنة ينعم فلا يبس أبداً ولا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه وروى في حديث ابن وهب أنه يقال للمرأة من نساء أهل الجنة وهي في السماء أتخمين أن نريك زوجك في أهل الدنيا فنقول نعم فيكشف لها عن الحجب وتفتح الأبواب بينها وبينه حتى تراه وتعرفه وتعااهده بالنظر حتى تستبطي قدمه وتشتاق إليه كما تشتاق المرأة إلى زوجها الغائب ولعله يكون بينه وبين زوجته فيشق ذلك عليهم أو تقول ويحك دعيه من شرك انما هو معك أياماً قلائل وجاء في رواية الترمذي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الخور العين لا تؤذيها قالتك الله فانما هو عندك



دخيل بوشك أن يفارقك اليناوروي الترمذي رضي الله تعالى عنه انه سئل  
النبي صلى الله عليه وسلم ما البكور قال ذلك نهر اعطانيه الله تعالى يعني في  
الجنة أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كعناق الحور  
قال عمر ان هذه لناعمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم آكلها أنتم منها قال  
صلى الله عليه وسلم ان في الجنة طيراً مثل أعناق البخت تصطف على يد  
ولي الله تعالى فيقول أحدها يا ولي الله رعيت في مروج تحت العرش  
وشربت من عيون التمنيم فكل منى فلا يزلن يقتخرن بين يديه حتى  
يخطر على قلبه أكل أحدها فيخر بين يديه على ألوان مختلفة فيأكل منها  
ما أراد فاذا شبع تجمع عظام الطير فيطير برعى في الجنة حيث شاء فقال  
عمر يا نبي الله انها لناعمة قال آكلها أنتم منها وروى الترمذي انه سئل  
صلى الله عليه وسلم هل في الجنة من خيل قال ان الله أدخلك الجنة فلا  
تسأل أن تحمل فيها على فرس من ياقوتة حمراء تطير بك حيث شئت ثم  
قال هل في الجنة من ابل قال فلم يقل له ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك  
الله الجنة فيها ما اشتهت نفسك واذة عينك وروى مسلم انه جاء رجل  
بناقة مخطومة فقال هذه في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لك بها  
سبعماية ناقة كلها مخطومة وروى الحسن البصري رضي الله تعالى عنه حديثاً  
مرفوعاً ان أدنى أهل الجنة منزلة الذي يركب في ألف ألف من خدمه  
من الولدان المخلدين على خيل من ياقوتة أحمر لها أجنحة من ذهب وكأنه  
زاد في الرواية انه قرأ واذا رأيت ثم رأيت نعيماً ومملوكاً كبيراً الآية وروى

عن ابن المبارك رحمه الله مرفوعاً قال من نعيم أهل الجنة انهم يتزورون  
على المطايا والنجب وانهم يؤتون في يوم القيامة بخيل مسرجة ملجمة  
لا تروث لا تبول فيركبونها حتى يتهوا حيث شاء الله وحكاية ابن المبارك  
الصحيحة مشهورة لما خرج الى الغزو فرأى رجلاً حزيناً قد مات فرسه  
فبقي محزوناً فقال بعني اياه باربعماية درهم فقفل فرأى في المنام كأن القيامة قد  
قامت وفرسه في الجنة وخلفه سبعماية فرس فاراد ان يأخذه فتودي أن دعه  
فانه لابن المبارك وكان ذلك بالامس فلما أصبح جاء اليه وطلبه الاقالة فقال له  
ولم قال فقص عليه القصة فقال له اذهب فما رأيت في المنام رأيتاه في اليقظة  
وفي الحديث احسنوا الى الخيل واميطوا عنها الاذى فلها من دواب الجنة  
وري البزار مرفوعاً خلق الله الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها  
من المسك الاذفر وقال لها تكلمي فقالت قد افلح المؤمنون فقال لها طوبى لك  
منزل الملوك وروى بكر بن عبد الله المزني رضي الله عنه قال ان أهل الجنة  
ليزورون ربهم في مقدار كل عيد لهم كأنه يقول في مقدار كل سبعة ايام مرة  
فيأتون رب العزة في حلل خضر ووجوههم مشرقة واساور من ذهب مكحلة  
بالدر والزمرد عليهم اكاليل الذهب ويركبون نجايبهم ويستأذنون على  
ربهم فيأمر لهم ربنا بالكرامة وعن الحسن رحمه الله تعالى مرفوعاً ان  
أهل الجنة لينظرون الى ربهم في كل جمعة على كتيب من كافور لا يرى  
طرفاه وفيه نهر جار حافتاه المسك عليه جوار يقرآن القرآن باحسن  
أصوات سمعها الاولون والآخرون فاذا انصرفوا الى منازلهم أخذ كل



رجل بيده ما شاء منهم ثم يعمرون على قناطر من لؤلؤ الى منازلهم فلولا  
 أن الله تعالى يهديهم الى منازلهم ما اهتدوا اليها لما يحدث الله لهم في كل  
 جمعة روى ابن المبارك عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال تسارعوا  
 الى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لاهل الجنة كل جمعة في كتيب من  
 كافور أبيض فيكون معهم في القرب على قدر تسارعهم الى الجمعة في الدنيا  
 ويسمى يوم المزيد لما روى الحسن في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى  
 وزيادة أما الزيادة فالنظر الى وجه الله عز وجل لانهم يرون فيها الجبار  
 عز وجل روى النسائي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه  
 الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الزيادة النظر الى وجه الله تعالى لانهم  
 يرون فيها الجبار سبحانه وتعالى وروى النسائي أيضاً أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية وأنه ذكرها وفي رواية غيره  
 تلاها وقال اذا دخل اهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل  
 الجنة ان لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه قالوا ألم يبيض وجوهنا  
 وينقل موازيننا ويمجرنا من النار قال فيكشف الحجاب فينظرون اليه  
 قواله ما أعطاهم الله شيئاً أحب اليهم من النظر اليه ولا أقر لأعينهم وليعلم  
 ان ما سبق آنفاً ان اهل الجنة لينظرون الى ربهم في كل جمعة لعله  
 لا دنى اهل الجنة وعامتهم وأما اعلامهم فسيأتي انهم ينظرون اليه بكرة  
 وعشياً وقد صح في الاخبار أن الله تعالى اذا تجلى لعباده ورفع الحجاب  
 لأعينهم فاذا رآوه تدفقت الانهار واصطفت الاشجار وتجاوبت السرر

والغرفات بالصرير والاعين المتدفقات بالحرير واسترسلت الريح المثيرة  
 وثبت في الدور والقصور المسك الاذفر والكافور وغردت الطيور  
 وأشرفت الحور العين وذلك من آيات عظمت ودلالات هيئته بمثابة  
 تدلك الجبل الذي تجلى الله تعالى له وترضضه حتى صار رملاً سائلاً  
 وروى ابن المبارك عن علي رضي الله عنه انه تلا هذه الآية وسبق الذين  
 اتقوا ربهم الى الجنة زمراً حتى اذا جاءوها وجدوا عند باب الجنة شجرة  
 يخرج من ساقها عنان فعمدوا الى احداها كأنما أمروا بها فاغسلوا بها  
 فلم تشعث رؤوسهم بعدها ابداً ولم تتغير جلودهم بعدها ابداً كأنما دهنوا  
 بالدهن ثم عمدوا الى الاخرى فشربوا منها فظهرت أجوافهم وغسلت كل  
 قدر فيها ويتلقاهم على باب من أبواب الجنة ملائكة يقولون لهم سلام  
 عليكم طبت فادخلوها خالدين ثم تتلقاهم الولدان يطوفون بهم كما يطوف  
 ولدان الدنيا باحيم يحیی من الغيبة يقولون أعد الله لك كذا أعد الله لك  
 كذا ثم يذهب الغلام منهم الى الزوجة من ازواجه فيقول قد جاء فلان  
 باسمه الذي كان يدعى به في الدنيا فنقول له أنت رأيت فيستخفها الفرح  
 حتى تقوم على أسكفة الباب ثم ترجع فينظر الى تأسيس بنيانه من جندل  
 اللؤلؤ أخضر واصفر واحمر من كل لون ثم يجلس فينظر فاذا زراعي مبثوثة  
 واكواب موضوعة ثم يرفع رأسه الى سقف بنيانه فلولا ان الله تعالى  
 أقدره لاذهب ذلك ببصره انما هو مثل البرق ثم يقول الحمد لله الذي  
 هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والاحاديث في هذا القبيل



كثيرة جداً وقال المفسرون في قول الله عز وجل يحلون فيها من أساور  
من ذهب ولؤلؤاً ولباسهم فيها خير ليس احد من اهل الجنة الا وفي  
يده ثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وعن ابن  
المبارك عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان دار المؤمنين في الجنة من لؤلؤة  
فيها اربعون بيتاً وسطها شجرة تنبت الحلل فيذهب فيأخذ بأصبعه سبعين  
حلة منبظمة باللؤلؤ والزبرجد والمرجان وروي عنه انه قال بلغني ان ولي الله  
يلبس حلة ذات وجهين يتجاوبن بصوت تقول التي لي جسده انا اكرم  
على ولي الله منك انا امس بدنه وانت لا تمسه وتقول التي لي وجهه انا  
اكرم على ولي الله منك انا ارى وجهه وانت محجوبة لا ترى وجهه  
وروي ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال ان الرجل من اهل الجنة  
ليعائق الحوراء سبعين سنة لا يعلمها ولا تمله كلما اتاها وجدها بكراً  
وكما رجعت اليه عادت اليه شهوته فيجامعها بقوة سبعين رجلاً لا يكون  
بينهما مني يأتي من غير مني منه ومنها وروي معاذ بن جبل رضي الله تعالى  
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل من اهل الجنة لينعم  
مع زوجته في اتكأة واحدة سبعين عاماً فتناديه ابهي منها واجمل من  
غرفة اخرى اما ان لنا منك دولة بيد فيلنت اليها فيقول من انت فتقول  
اللاتي قال الله تعالى ولدينا مزيد فيتحول اليها فيتنعم معها سبعين عاماً في اتكأة  
واحدة فتناديه ابهي منها واجمل من غرفة اخرى اما ان لك منا دولة فيلنت  
اليها فيقول من انت فتقول انا اللاتي قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفي لهم

من قرأ عين الآية فيتحول اليها فيتنعم معها في اتكأة واحدة سبعين عاماً  
كذلك يدورون قال الله تعالى وزوجناهم بحور عين الحور البيض والعين  
العظام العيون وجاء في قوله تعالى حور مقصورات في الخيام ان الخيمة درة  
مجوقة فرسخ في فرسخ لها اربعة آلاف مصرع من ذهب قاله ابن عباس  
وروي الحكيم الترمذي ان سحابة مطرت من العرش فخفقن من قطرات  
الرحمة ثم ضرب على كل واحدة خيمة على شاطئ الانهار سعتها اربعون ميلاً  
وليس لها باب حتى اذا دخل ولي الله بالخيمة انصدعت الخيمة عن باب ليعلم  
ولي الله ان ابصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها فهي مقصورة قد  
قصر بها عن ابصار المخلوقين قال تعالى متكئين على رفرف خضر وروي  
الترمذي الحكيم ان الرفرف شيء اذا استوى عليه صاحبه رفرف  
وأهوى به كالرجاح يمينا وشمالاً ورفعاً وخفضاً يتلذذ به مع انيسته فاذا ركبوا  
الرفارف اخذ اسرافيل في السماع فيروي في الحديث انه ليس احد من  
خلق الله احسن صوتاً من اسرافيل فاذا اخذ في السماع قطع على اهل  
سبع سموات صلاتهم وتسييحهم فاذا ركبوا الرفارف واخذ اسرافيل في  
السماع بالوان الاغاني تسيحاً وتقديساً للملك القدوس فلم تبق شجرة في  
الجنة الا وردت ولم يبق ستر ولا باب الا وارتج وانفتح ولم تبق حلقة على  
باب الا طنت بالوان طينها ولم تبق أجمة من آجام الذهب الا وقع هبوب  
الصوت في مقاصبها فزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر ولم تبق جارية  
من جوارى الحور العين الا غنت بأغانيها والطيور بألحانها ويوحى الله تبارك



وتعالى الى الملائكة أن جاوبوهم وأسمعوا عبادي الذين تزهوا اسماعهم عن  
مزامير الشيطان فيجاوبون بألحان واصوات روحانيين فتختلط هذه  
الاصوات فنصير روحاً واحدة ثم يقول الله جل ذكره ياداوود قم عند  
ساق العرش فوجدني فيندفع داود بتمجيد ربه بصوت ينمر الاصوات  
ويحليها وتتضاعف الالذة وأهل الحيام على تلك الرفارف تهوي بهم وقد  
حفت بهم افانين اللذات والالغاني فذلك قوله تعالى فهم في روضة  
يحبون وروي ان اكرم اهل الجنة على الله تعالى من ينظر الى وجه ربه  
غدوة وعشياً ثم قرأ صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة  
والآيات والاحاديث والآثار الواردة في صفة الجنة ونعيمها واشجارها  
وانهارها كثيرة شهيرة (خاتمة) قال بعض الصالحين كنت ماراً في سياحتي  
واذا انا بصوت ضعيف يقول ياذا اليايدي التي لا تحصى متع بصري بالجولان  
في بساتين جبروتك وعظمتك ومتعني بالنظر الى وجهك قال فدنوت  
من الصوت فاذا انا بامرأة فسلمت عليها فقالت وعليك السلام يا فلان  
فسميتي باسمي قلت لها من عرفك باسمي قالت من افتني حبه واشغلتني حب  
النظر اليه عن جميع ما سواه ثم انها بكت ساعة وأنشأت تقول

أي شيء تريد مني الذنوب شغفت بي فليس عني نقيب  
ما يضر الذنوب لو اعتقتي رحمة لي فقد علاني المشيب

قال ثم انها سككت ساعة ثم رفعت بصرها الى السماء فقالت ياذا  
الجلال والاكرام والجمال والعطاء والكمال والبهاء والنوال أسألك ان تصرف

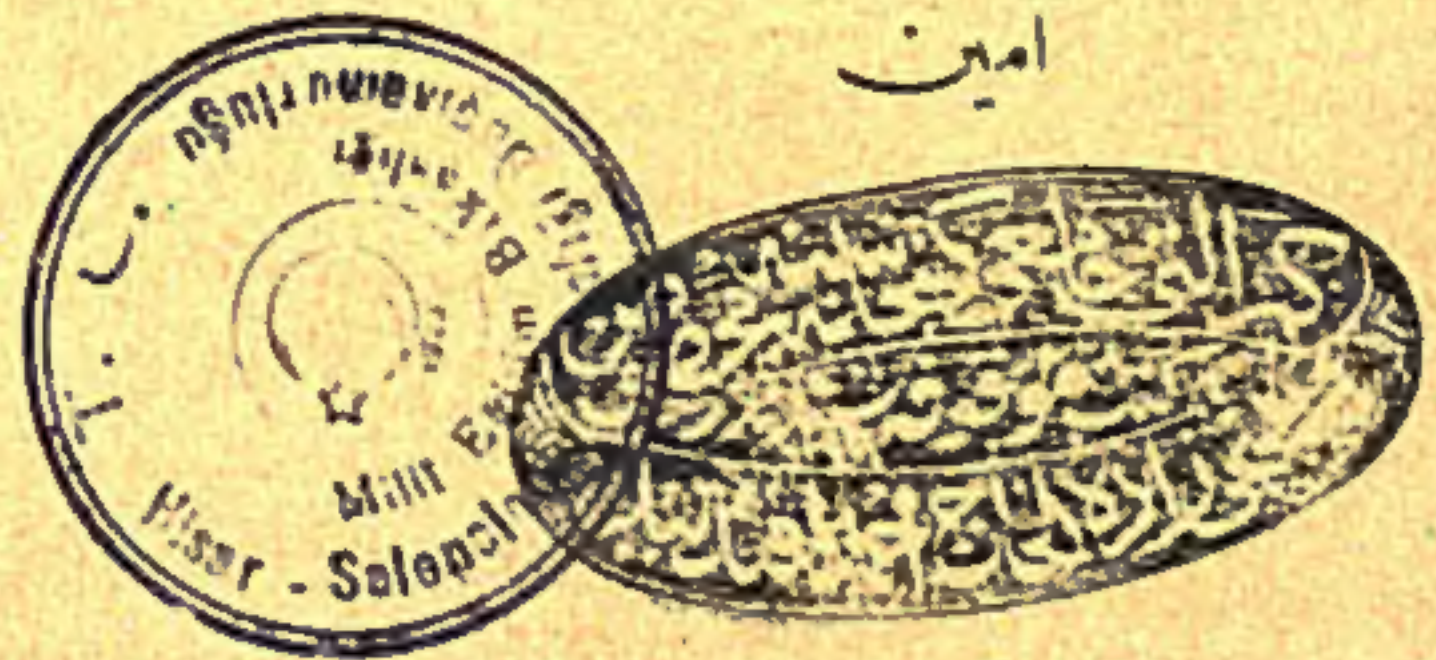
عني شرها فقد استوحشت من الحياة قال فخرت ميتة فينما انا متفكر في  
أمرها ابكي اذ أقبلت امرأة فوقفت على رأسها فقالت الحمد لله الذي اكرم  
ابنتي فقلت لها أي ابنتك قالت نعم لها منذ عشرين سنة سمعت شخصاً  
يقراً قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فبكت والتفتت الى  
وقالت يا أماء نحن نرى ربنا والله نحن في غفلة عن ذلك قالت ثم انها قامت  
وتجردت من اثوابها وتوجهت الى الله تعالى وعاهدته ان لا تلتذ بطعام  
ولا شراب ولا منام ولا تلبث حتى ترى ربها سبحانه وتعالى حتى الآن  
على هذه الحالة قال فتعجبت من ذلك فينما انا متحير في أمرها أقول ترى  
من اي ماء اغسلها وفي أي ثوب اكفها وفي أي أرض ادفنها واذا بصارخ  
يقول يا هذا دعها وانصرف فان مولاهما تولاهما قال فذهبت ابكي أسفاً  
وأظهر لها فينما انا نائم في تلك الليلة اذ رأيتها في روضة من رياض الجنة  
وهي من احسن الناس وجهاً وعليها من افخر اللباس واسناها قال فسلمت  
عليها وقلت ما فعل الله بك قالت يا هذا وهل يفعل الكريم الا ما يليق  
بكرمه اوقفني بين يديه واعطاني جميع ما اتناه عليه ومتعني بالنظر اليه ثم  
أنشأت تقول

ومتعني مولاي بالنظر الذي أردت وقال الوصل تحظي وبالنظر  
واعطي عطاء لم يكن لي بخاطر وسامعني بالعقو منه وقد غفر

وروى البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يقول  
لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يدك



فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطينا ما لم نعط احداً  
من خلقك فيقول افلا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يا ربنا أي شيء  
افضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم  
بعده أبداً من الله علينا بهذه النعمة السابعة فهي أعظم النعم وبها تتم  
السعادات والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وبفضله  
نفوز بالجنات والصلاة والسلام على سيد السادات  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم مادامت  
الارض والسوات والحمد لله وحده  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم وحسبنا الله ونعم  
الوكيل وصلى الله على  
سيدنا محمد وآله  
وصحبه وسلم  
آمين



﴿ فهرست كتاب تحفة الاخوان ﴾

في قراءة الميعاد في شهر رجب وشعبان ورمضان  
قد احتوت على عشرين مجلساً

صحيفة

٢ المجلس الاول في ذكر فضائل البسملة الشريفة وما ورد في  
ذلك من الاحاديث القدسية والآثار النبوية والفوائد والحكايات  
الوعظية وفيه نظم جامع لما تطلب البسملة فيه من المسائل الفقهية  
وجملة من فضائل الامام البخاري وسبب وفاته وخطبة مسجعة  
وخاتمة حسنة

١٦ المجلس الثاني في شهر رجب القرد الحرام بذكر دليله من  
الآيات والاحاديث وانه معظم جاهلية واسلاماً وتحريم القتال فيه  
وبعض من سيره عليه الصلاة والسلام ومغازيه وخطبة مسجعة  
وخاتمة حسنة

٣٠ المجلس الثالث في الاسراء والمعراج وذكر الحديث بطوله  
وما وقع له صلى الله عليه وسلم مع قومه من عدم تصديقهم له فيما  
راه من العجائب ونزول وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس  
وخطبة مسجعة لطيفة وبيان من تكلم في المهد وعدده

٦٣ المجلس الرابع في ذكر معراج مختصر لمريد الاختصار ليخطب  
به لصلاة الجمعة او يحفظه تبركا وخطبة مسجعة مشيرة بتلك الفضائل



وآخر نظمها اوسع من الاول وخاتمة حسنة

٧٤ المجلس الخامس في فضل الصلاة فرضها على سائر القروض ونفلها على سائر النوافل وما فيه من الحكايات العجيبة والفوائد الغريبة والنكات المفيدة والوقائع الفريدة والاشعار البديعة والاسرار المنيرة

٨٨ المجلس السادس في فضل صلاة الجماعة وما فيه من الاحاديث والوجوه والحكايات وترتيبها في التأكد واصطفاف الصفوف وبيان فضل المواظب عليها وما كان عليه عمل الصحابة من حزن من فاتته صلاة الجماعة وتعزية من فاتته ركعة منها

٩٧ المجلس السابع في شهر شعبان وفضله وما يستحقه من التعظيم وما كان عليه عمل السلف والخلف من تعظيمه ومزيد تكريره والحكايات العظيمة التي وقعت لبعض الصالحين فيه

١١٠ المجلس الثامن في فضائل ليلة النصف من شعبان بذكر جملة منها وتفسير قوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم الخ من آجال واسعاد واشقاء وغير ذلك والاحاديث الواردة فيها والاشعار وغير ذلك

١٢٩ المجلس التاسع في تفسير قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الخ وبيان فضلها وما يؤخذ منها من الامر والنهي

وخطبة جلية فيها وحكايات وقعت لبعض الصالحين واشعار وجيزة  
١٥٣ المجلس العاشر في قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفاً لمن ارد أن يذكر او اراد شكوراً وفضل قيام الليل وانه كان فرضاً عليه صلى الله عليه وسلم وتفسير اوائل سورة المدثر والمزمل ومواظبة الصالحين عليه وانه دأبهم وانه فعل الاولين والاحاديث الواردة في ذلك والحكايات عن الجنيد وابن ادهم وابن صالح والفوائد وغير ذلك

١٦٤ المجلس الحادي عشر في فضل التقوى والحض عليها ونكتة تكريرها في القرآن وان أهلها هم الفائزون والحكايات والاشعار المرغبة في الاخذ في أسبابها واستقبال شهر رمضان المعظم وما يتبع ذلك من الفوائد وبيان فرضية صومه وأركانه وشروطه وما يقال عند الافطار وغير ذلك من الاشعار والخبار والحكايات العجيبة

١٧٦ المجلس الثاني عشر في شهر رمضان المعظم قدره السامي فخره وما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عند دخوله من الفرح به والتهيؤ لصيامه وقيامه واتباع التابعين لهم في ذلك وبيان كيفية افتتاح الجنان فيه واغلاق النيران وتصفيد الشياطين والحكايات المروية وتفسير قوله تعالى فقولني اني نذرت للرحمن صوماً الخ وفضل التراويح والانفراد بها ان لم تعطل المساجد



وحكايات عجيبة واشعار غريبة

١٩٠ المجلس الثالث عشر في الصوم ايضاً وبيان حكمة فرضيته  
وفضل الصدقة فيه على غيره والانة الجانب والسكوت عن اللغو  
وفضل الذكر وما يدل لذلك كله كصيغ مخصوصة وقبح البخل  
والحكايات وغير ذلك

٢٠٣ المجلس الرابع عشر في فضائل ليلة القدر العظيمة ذات الفضائل  
الجسيمة ونزول القوآن فيها وتفسير سورة القدر وعلة تسميتها  
بذلك وفصل العمل فيها على غيرها وبيان انها افضل من ألف شهر  
ونزول الملائكة فيها وبيان الروح وما يتصل بذلك من الادلة  
والآثار والحكايات وعلاماتها وانها متى تكون وهل هي دائرة  
أم لا الى غير ذلك من الاشعار الرقيقة والاخبار الدقيقة

٢٢٠ المجلس الخامس عشر في زكاة الفطر وسبب مشروعيتها  
وحكمها ومن تدفع له ومن تجب عليه وما تجزئ منه وما لا تجزئ  
والوقت الذي تطلب فيه وما يتصل بذلك وخاتمة حسنة

٢٣٢ المجلس السادس عشر في الموت وبيان حقيقته وهوله  
وسكراته وصفته واختلافها للمؤمن والكافر وبيان أعوانه وكيفية  
جذبه للروح وما يكون بعده وعلاماته وحكايات عجيبة ونكات  
غريبة وخطبة حسنة وخاتمة عظيمة واشعار قوية

٢٤٦ المجلس السابع عشر في علامات القيامة الصغرى والكبرى  
والنفخ في الصور وعدد النفخات وكيفيته وبيان الصور والنافخ  
فيه وما تكون عليه الدنيا في هذا الوقت وسير الجبال والارض الى  
غير ذلك من الانواع

٢٦٤ المجلس الثامن عشر في النفخة الثالثة والقيام من القبور وصفته  
وان العبد يقوم على ما مات عليه واختلاف احوال العباد وان قبر  
كل انسان بحسبه وأدلة ذلك من الاحاديث والآيات وما فيه من  
الاشعار والحكايات

٢٧٧ المجلس التاسع عشر في القيامة وأهوالها وأحوالها وكيفية  
الناس وقت الحشر والنشر وطلبهم الشفاعة بالانصراف من هذا  
الموقف ولو الى النار والجام العرق لهم كل انسان بقدر عمله  
وترددهم على الرسل عليهم السلام وما يقول كل واحد منهم عند  
طلب الشفاعة منه وشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم واجابة الله له  
وغير ذلك وعدد درجات الجنة ودركات النار

٣٣٩ المجلس العشرون في صفة الجنة ونعيمها وحورها وقصورها  
وولدائها وعدد ما يتزوج كل مؤمن من الحور وقد رطوله وعمره  
وطوافه على أزواجه وانها لا بول فيها ولا أسنان ولا لحي بل اهلها  
جرد مرد وانهم يرون ربهم من غير كيف ولا انحصار واختلاف



الرؤية باختلاف الرائين ومسائل شتى وصفة النار وأهلها وما فيها  
من العقوبات وغير ذلك وخاتمة حسنة

﴿ تمت ﴾



55/2

Sakaymanya Kütüphanesi	
Kisim	İsmi